

اہم تاریخی

اشرف التفاسیر

# تفسیر نعیمی

پارہ تیرھواں (۱۳)

مفسر صاحبزادہ مفتی اقتدار احمد خان نعیمی، مکمل نعیمی کتب خانہ گجرات  
خلف الرشید

حکیم الامت مولانا حاج مفتی احمد یار خان بدایونی گجراتی جملہ تعلیمی

ناشر: نعیمی کتب خانہ گجرات

مفتی احمد یار خان روڈ، گجرات - پاکستان۔

جملہ حقوق بحق مفتی عبدالقادر خان محفوظ ہیں

نام کتب ————— تفسیر نعیمی پارہ نمبر ۱۳

مفسر ————— مفتی اقدار احمد خان صاحب

خلف الرشید

حکیم وقت مولانا کمال مفتی احمد یار خان بریلوی گجرات

————— جزء

————— سن اشاعت ۱۳۸۵ھ

————— تعداد ۱۱۰۰

ناشر: نعیمی کتب خانہ گجرات

مفتی احمد یار خان روڈ، گجرات۔ پاکستان۔

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ





مختصر و مفید و نافع فی الدین و الدنیا

بلغ العالیٰ بحالہ

کشف اللہ فی بحالہ

حُسن جمیع خصالہ

صلوٰۃ علیہ السلام  
کلام شیخ محمدی  
کتبہ کتب خانہ



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## فہرست مضامین

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱	ریح پر۔	۳	۳	کس طرح سمجھنا۔	۳۳
۲	وَمَا آتَا بِرَبِّیْ تَفْصِیْلًا آیت ۵۵، ۵۶، ۵۷	۴	۴	خدا کے سات ساتوں میں تو کس طرح تشریح کر گیا	۳۳
۳	ماضی مضارع کو ماضی کرنے کا طریقہ اور جملوں	۸	۵	وہ ماضی پرست کی سی در ماضی ماضی کی سی میں	۳۳
۴	ماضی ماضی کی خطا تفسیر کا اور درست تفسیر	۱۰	۶	انگوہوں میں سب زیادہ محنت آیا اور کلام	۳۳
	کا بیان			کہ ہے۔	
۵	کہ سات میں کفار کا عزت تو کر رہا ہے	۱۲	۷	مکلا کا ماضی حکومت کا تفسیر ماضی آتا ہے	۳۳
۶	یوسف علیہ السلام اور بادشاہ مصر کی گفت	۱۲		ہاں ہے۔	
	زبان میں گفت		۸	وَلَقَدْ فَتَنَّا یُوسُفَ بِمَا رَزَقْنَاهُ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ	۳۶
۷	اصل زہد و محبت کی ہے	۱۳	۹	وہی کہ میری کھلی یا جانا ہے میری کھلی	۳۶
۸	وَلَقَدْ فَتَنَّا یُوسُفَ بِمَا رَزَقْنَاهُ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ	۱۶	۱۰	مادہ میں دوست کی خاطر میری مانی اور حضرت یوسف	۳۰
	آیت ۵۵، ۵۶، ۵۷			کہا نہ داری کہ وہ نہ رکھ کر چلا جائے۔	
۹	یوسف علیہ السلام کو افسانہ میں پرزوں میں	۱۸	۱۱	یوسف علیہ السلام کو افسانہ میں پرزوں میں	۳۳
۱۰	حضرت یوسف علیہ السلام کا یوسف علیہ السلام کی	۲۰		کی طرف۔	
	اُس وقت فر		۱۲	کتاب میں پر افسانہ میں پر افسانہ میں پر	۳۲
۱۱	جس پر پرزوں اور دوسری پرزوں میں افسانہ میں پر	۲۰	۱۳	وَلَقَدْ فَتَنَّا یُوسُفَ بِمَا رَزَقْنَاهُ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ	۳۶
۱۲	شریعت میں جسے نور علیہ السلام کی تاریخ قسم	۲۱		آیت ۵۵، ۵۶، ۵۷	۳۵
	کہ ہیں۔		۱۴	افسانہ کی طرف میں قسمیں۔	۳۶
۱۳	یوسف علیہ السلام کے ماضی ماضی میں اسلم حضرت	۲۱	۱۵	عرب میں اور عرب میں اور عرب میں اور عرب میں	۳۸

نمبر	مضمون	نمبر	مضمون
۴۱	بنیامین اور یاساک کی شکایت کے وقت عربی	۳۹	کھنے کا طریقہ۔
۴۵	قَاتِلُوا ثَمُودَ فَقَدْ عَصَيْتُمْ أَمْرِی ۝۱۵	۳۹	غظ اللہ کی طرف سے شان۔
۴۶	۱۵، ۱۶، ۱۷	۴۰	ہالی مشنوں کی طرف سے۔
۴۹	انسانِ نعل کی طرف سے۔	۴۱	حضرت یاساک و بھائیوں کی وقت دہیں کرنے
۸۰	برہمن اور یاساک کی طرف سے۔	۴۲	کی طرف سے۔
۸۳	ذی طہ اور طہ میں یکساں فرق ہے۔	۴۳	شریعت میں چھ مہینے کی طرف سے۔
۸۴	کس طرح میں چھ مہینے اور کس طرح میں چھ مہینے	۴۵	وَقَدْ أَخَذْنَا آلَ هَارُونَ ذُرِّيَّتَهُمْ ۝۱۶
۸۵	ہے۔	۴۶	ہل وکل کی طرف سے۔
۸۶	قَاتِلُوا إِنْ يَسِرُّوا فَقَدْ سَرَقَ آخِ كَذِبًا	۴۷	قتل و قتل و قتل کے طرف سے۔
۸۷	آیت ۱۶، ۱۷، ۱۸	۴۸	ہل وکل کی طرف سے۔
۸۹	غظ اللہ کے ساتھ۔	۵۱	تو خدا اللہ کی طرف سے۔
۹۰	اور وہ یاساک کے طرف سے۔	۵۲	حضرت یاساک کے طرف سے۔
۹۳	اور وہ یاساک کے طرف سے۔	۵۳	قہار اللہ اور اللہ سے۔
۹۴	فران کے طرف سے۔	۵۵	وَقَالَ رَبُّنَا لَا تَذَرُنَا آيَاتِهِمْ تَابَ وَآجِبُوا
۹۵	قَاتِلُوا إِنْ يَسِرُّوا فَقَدْ سَرَقَ آخِ كَذِبًا	۵۶	آیت ۱۶، ۱۷، ۱۸
۹۶	آیت ۱۶، ۱۷، ۱۸	۵۸	کوتہ کی طرف سے۔
۱۰۳	بھائیوں کا وہ یاساک کے طرف سے۔	۶۰	عمر کے طرف سے۔
۱۰۴	بھائیوں کا وہ یاساک کے طرف سے۔	۶۱	ظہر وکل کی طرف سے۔
۱۰۵	بھائیوں کا وہ یاساک کے طرف سے۔	۶۲	کوتہ کی طرف سے۔
۱۰۶	بھائیوں کا وہ یاساک کے طرف سے۔	۶۳	تسلیم اور تسلیم کی طرف سے۔
۱۰۷	بھائیوں کا وہ یاساک کے طرف سے۔	۶۴	تسلیم اور تسلیم کی طرف سے۔
۱۰۸	بھائیوں کا وہ یاساک کے طرف سے۔	۶۵	تسلیم اور تسلیم کی طرف سے۔
۱۰۹	بھائیوں کا وہ یاساک کے طرف سے۔	۶۶	تسلیم اور تسلیم کی طرف سے۔
۱۱۰	بھائیوں کا وہ یاساک کے طرف سے۔	۶۷	تسلیم اور تسلیم کی طرف سے۔
۱۱۱	بھائیوں کا وہ یاساک کے طرف سے۔	۶۸	تسلیم اور تسلیم کی طرف سے۔
۱۱۲	بھائیوں کا وہ یاساک کے طرف سے۔	۶۹	تسلیم اور تسلیم کی طرف سے۔
۱۱۳	بھائیوں کا وہ یاساک کے طرف سے۔	۷۰	تسلیم اور تسلیم کی طرف سے۔
۱۱۴	بھائیوں کا وہ یاساک کے طرف سے۔	۷۱	تسلیم اور تسلیم کی طرف سے۔
۱۱۵	بھائیوں کا وہ یاساک کے طرف سے۔	۷۲	تسلیم اور تسلیم کی طرف سے۔
۱۱۶	بھائیوں کا وہ یاساک کے طرف سے۔	۷۳	تسلیم اور تسلیم کی طرف سے۔
۱۱۷	بھائیوں کا وہ یاساک کے طرف سے۔	۷۴	تسلیم اور تسلیم کی طرف سے۔
۱۱۸	بھائیوں کا وہ یاساک کے طرف سے۔	۷۵	تسلیم اور تسلیم کی طرف سے۔
۱۱۹	بھائیوں کا وہ یاساک کے طرف سے۔	۷۶	تسلیم اور تسلیم کی طرف سے۔
۱۲۰	بھائیوں کا وہ یاساک کے طرف سے۔	۷۷	تسلیم اور تسلیم کی طرف سے۔





صفحہ	موضوع	پر شمار	صفحہ	موضوع	پر شمار
۲۲۴	حق کے آئینہ میں عورتوں کی ایک کھڑکی	۱۲۴	۱۱۰	قرآن مجید کے بیان میں کریم اللہ ص ۱۰۱	۱۲۹
۲۲۵	تحریر و اعلیٰ حضرت کی تفسیر مجلی	۱۲۵	۹۹	صورت کے پانچ سنی پانچ مقام پر پانچ درجہ	۱۳۰
۲۲۵	حلیت و تہذیب کا تہذیب کا تہذیب کا تہذیب ہے اس کا	۱۲۵	۰	پانچ سو سالوں کی تفسیر خود ہی خود ملے	۱۳۱
	پر ایمان		۲۰	سودہ بنت حنفیہ کی تفسیر کا مفسر	۱۳۲
۲۲۸	سلاطین کا بھلا کہ جو نہ رحم آملوں دین کی	۱۲۸	۲۱۹	یوسف جبرائیل کا خود مراد ہی ہوا	۱۳۰
	پانچ پانچ نشانوں		-	یوسف جبرائیل کی دونوں نشانوں اور ان کے	۱۳۱
	آسمانوں میں ہیں تہذیب کے ایک ایک مفسر	۱۲۸		ہم	
۲۲۲	تفسیر		۲۲۰	فلا صبر و جہد و صبر و جہد ہی مائیں	۱۳۲
	سودہ کے گیارہ نادرے پانچ کے ملت فلسفہ	۱۲۸		کے نام	
۲۲۵	میں کی تیرہ خیریت	۰	۰	گنتی آئین کی سرے حکومت	۱۳۲
۲۲۶	دنیا کے پانچوں میں ہیں قسم کے پھر رہے ہیں	۱۲۶		یوسف جبرائیل کی امت کی تہذیب چاروں	۱۳۲
۲۲۸	دنیا کے ایک سو پانچوں سے ویاہی و عطا کرنا	۱۲۸		اور تہذیب کا تفسیر بیان اور جسے تفسیر	۱۳۵
	کے ہم				
۲۵۰	پانی کی حیرت کی خیریت	۱۲۰		سودہ کے ہم کہنے کی وجہ کیلئے	۱۳۶
۲۵۶	وین شعیب فتنہ فتنہ فتنہ فتنہ	۱۵۲	۲۲۲	یوسف جبرائیل کی تفسیر فتنہ فتنہ	۱۳۷
	یوسف جبرائیل کی تفسیر فتنہ فتنہ			آئینہ الفتنہ فتنہ فتنہ فتنہ	
۲۶۲	تفسیر یوسف جبرائیل کی تفسیر فتنہ فتنہ	۱۵۲	۲۲۲	کسی حد تک کہ کہنا کہنا ہے یہ اللہ تعالیٰ	۱۳۸
	وین شعیب فتنہ فتنہ فتنہ فتنہ			ہم ہے	
۲۶۸	آئینہ فتنہ فتنہ فتنہ فتنہ	۱۵۲	۲۲۵	پانچ کے ہم	۱۳۹
۲۶۹	عرف زکا کے ہم ہی	۱۵۴	۲۲۵	حق کے پانچ سنی	۱۴۰
۲۷۰	حضرت کے تہذیب کی فتنہ	۱۵۸	۲۳۰	حیرت و حیرت دونوں ہی دینی ہیں	۱۴۱
	خیر و خیر و خیر و خیر	۱۵۸	۲۳۶	میں کابل کی پھر نشانیں	۱۴۲
۲۷۳	رحمہا کی حیرت کی حیرت	۱۶۰	۲۳۲	خو آئینہ فتنہ فتنہ فتنہ فتنہ	۱۴۳
	حق کی کم کم دریاہ سے نیانہ فتنہ	۱۶۱		آیت فتنہ	

[illegible]





سورہ شمار	معنوں	سورہ نمبر	معنوں	سورہ
۲۲۳	غیر کی آبی نہیں ہیں۔ گھول سے نہ کی ہے نہ کیوں سے درخت ہے۔	۲۰۲	وَمَا أَشْنَاءُ مِنْ كَوْنِهِ إِفَّا بِلِسَانٍ كُتِبَ بِلِسَانٍ تَخْفُذُ آيَتِ مَثَ ث	۲۲۱
۲۲۴	عباد کلام بیہوشی کی حالت اور نیت و صاغت کا بیان۔	۲۰۳	حَضَبُ نَوَى طَرَسَ لَهْمَ كَمْ نَمِ مَرْكَبِي وَجْهِ قَرِيتَ جَرَانِي زَبْرِي وَنَانِي وَرَاكِلِي مَلَكِي تَانِي	۲۲۰
۲۲۵	صافیت کے چار حصے۔ شان کے درخت اور قضا کی پور نہیں۔	۲۰۴	رَبِّ قَاتِلِي كِي بِلَايَتِ اَوْ قَرِيتِي كِي مَوْتِي۔	۲۱۹
۲۲۶	آؤ تیرا دانا ناقہ کا زدن غنصہ صفا ہیں اکثر یہ آیت مَثَ ث مَثَ ث	۲۰۵	عَصْرَتِ مَوْتِي كِي اَوْ بَرَتِ كِي نَامُ اَوَالِ كِي مَوْتِ دُكْرِ مَوْتِي۔	۲۱۸
۲۲۷	اگر وہ طرف کا سمی۔	۲۰۶	مِيرَاوِ شَكْلِ كِي بَانِجِ بَانِجِ تِيں۔	۲۱۷
۲۲۸	کسی قوم سے دنیا آباد ہے کئی قوموں سے دنیا برباد ہے۔	۲۰۷	عَقْلِ طَمِ وَ مَوْتِ مَرْكَبِ كِي اَيَانِ	۲۱۶
۲۲۹	کلمہ تہذیب کا فرق۔ کلام اور غریب کا فرق گواری ہمار قسم کی جوتی ہے۔	۲۰۸	وَاِنْ كَالِ مَوْسَى يَخْرُجُ اِلَا كَفْءًا اَلْفَتَاكُ يَخْفُذُ آيَتِ مَثَ ث مَثَ ث	۲۱۵
۲۳۰	صور کا براہ راست کی ہے اس میں ہاون آؤ میں اور صاغت رکوع	۲۰۹	قَمَلِ قَوْمِ خِي اَمْرِ مَثَلِ كِي صَاغَتِ قَمِ كِي طَمِ سے تکلف دیتے تھے۔	۲۱۴
۲۳۱	یہ ہے ان حسن الخیر ان کفہ آؤ کفہ آؤ کفہ و خیر ان کفہ آیت مَثَ ث	۲۱۰	وَنَوَى اَخْفِي حَمِيْنِ قَمِ كِي تِيں۔	۲۱۳
۲۳۲	سورہ صافات سورہ ہمز میں و انا ہمیں سبب نزول میں کہ ایک مروجی ہوتا ہے	۲۱۱	شُكْرِ كِي حَاجِ اَلِجِ قَرِيبِ۔ اَسْمٰی نَضِيں	۲۱۲
۲۳۳	سورہ ابراہیم کے سات رکوعوں کی آخری رکوع خلقت انیس ہیں۔	۲۱۲	بَانِجِ تِيں۔	۲۱۱
۲۳۴	قرن مجیدی کریم کی جلالت کے لیے نازل ہیں ہوا ایک صاغت کے لیے۔	۲۱۳	فَلَاكِ كِي مَانِجِ تِيں بِلِکِ مَکَايِفِ۔	۲۱۰
۲۳۵		۲۱۴	کس شکر پر کسی نعمت ملتی ہے۔	۲۰۹
۲۳۶		۲۱۵	پھر مرنے پر فکر نہ کیا توں کا بیان	۲۰۸
۲۳۷		۲۱۶	قَدَرِ بَانِجِ تِيں اَلَّذِيْنَ يَنْزِلُ تَجْدِيكُ كُذْرِ خُذْرِ آيَتِ مَثَ ث	۲۰۷
۲۳۸		۲۱۷	مادا اور شوکس کا نام تھا۔	۲۰۶
۲۳۹		۲۱۸	شہر حیر میں کہ قسم کن ہاڑ کہ مروجی ہے اگر وہ شری تہذوبت تک ہو۔	۲۰۵

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	برخاستہ	مضمون	نمبر شمار
۲۸۶	جنت میں چودہ قسم کا عذاب ہے۔	۲۸۵	۴۹۰	جنت کے واسطے میں تین کائناتیں ہیں۔	۲۸۶
"	دو تینوں کا ایک ٹھونٹ پائیس جزر میں لا ہوگا۔	۲۸۶	۴۹۱	انبیاء کرام علیہم السلام کی تعلیم کے آٹھ درجہ ہیں	۲۸۷
۲۸۸	احسان وہ حال میں پانچ طرح فرق ہے۔ کافر کو ایک کتنا مضیہ اس طرح اس کے اپنے کلمہ کوئی کہنا ہوگا۔	۲۸۷	۴۹۲	مرکب کمال کے دس نشانات ہیں زہد کی ہیں مائیں۔	۲۸۸
۲۹۰	راکھ کی پانچ حالتیں ہیں۔	۲۸۸	۴۹۳	نبوت کے اٹھارہ خزانے ہیں۔	۲۸۹
۲۹۲	آنحضرت ﷺ کی شان و کرامت کا افسانہ	۲۸۹	۴۹۴	کائنات و مملکت و فی اللہ کائنات و فی اللہ کائنات	۲۹۰
۲۹۳	بالعق ۱۲ جینیں درجہ ۱۲ سے	۲۹۰	۴۹۵	قافلہ زبیر آیت ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔	۲۹۱
۲۹۵	ظن ۱۷ جزو استنباط میں دس طرح فرق ہے۔	۲۹۰	۴۹۶	بشریت صفت ہے ذکر نام۔	۲۹۲
۲۹۶	دنیا کا حال اسانی میں قسم کے ہیں۔	۲۹۱	۴۹۷	انبیاء کرام علیہم السلام کے ہر وقت اختیار	۲۹۳
۲۹۷	آگاہ کائنات کے برابر کسی کا حق نہیں ہو سکتا۔	۲۹۲	۴۹۸	قادر ہیں۔	۲۹۴
۲۹۸	جنتی دل ملکا کا وسیلہ مفید ہوگا۔	۲۹۳	۴۹۹	طہارت کے تیرہ کمال و طریق۔	۲۹۵
۲۹۹	کلام میں رابطہ برقی ہر زمانہ کلام الہی ہو سکتا۔	۲۹۴	۵۰۰	مناجات کی پانچ تہیں۔	۲۹۶
۳۰۰	ظلال نہیں۔	۲۹۵	۵۰۱	وہا لکنا انہی منہ علی حق علیہ صلوٰۃ و سلام	۲۹۷
۳۰۱	آگاہ الہی کی حاصلی میں قسم کے ہیں۔	۲۹۵	۵۰۲	ہمینا آیت ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔	۲۹۸
۳۰۲	وہا لکنا انہی منہ علی حق علیہ صلوٰۃ و سلام	۲۹۶	۵۰۳	مہر کی چار تہیں۔	۲۹۹
۳۰۳	آئینہ آیت ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔	۲۹۶	۵۰۴	کھڑا ہو یا یاغ قسم کا ہوتا ہے	۳۰۰
۳۰۴	یہاں جو کئی شفا صفت کا نقشہ۔	۲۹۷	۵۰۵	ترجمہ طہارت کی تفسیری شان اور عربی	۳۰۱
۳۰۵	جنت میں فیضان کی قدر برابر کفار سامعی کا	۲۹۸	۵۰۶	ذکر فی اللہ ہر بار پڑھوں کام ہے	۳۰۲
۳۰۶	کلمہ۔	۲۹۹	۵۰۷	خوف الہی کی پانچ صورتیں۔ اور صلی علیہ	۳۰۳
۳۰۷	دب تعالیٰ سنہ ۱۰۰۰ میں میں ہو گا	۳۰۰	۵۰۸	کے کامیاب۔	۳۰۴
۳۰۸	دب تعالیٰ سنہ ۱۰۰۰ میں میں ہو گا	۳۰۱	۵۰۹	صحت نمود کی اسی نگہ۔	۳۰۵
۳۰۹	دب تعالیٰ سنہ ۱۰۰۰ میں میں ہو گا	۳۰۲	۵۱۰	شفا صفت یعنی بدست کی ہیں کائناتیں۔	۳۰۶
۳۱۰	دب تعالیٰ سنہ ۱۰۰۰ میں میں ہو گا	۳۰۳	۵۱۱	خوف الہی کے شان و کرامت۔	۳۰۷
۳۱۱	دب تعالیٰ سنہ ۱۰۰۰ میں میں ہو گا	۳۰۴	۵۱۲	بہشت و جہنم کی شان و کرامت آیت ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔	۳۰۸

نمبر شمار	معنیوں	صفحہ	نمبر شمار	معنیوں	صفحہ
۱۹۰	میس نے کانوں فاسقوں سے سزا دے دینے کا طریقہ	۵۰۰	۳۰۶	حقانے میں لہوؤں کو زمین میں خستوں سے بدلا۔	۵۲۲
۱۹۱	شیطان کے دوسرے ڈالنے کا طریقہ	۵۰۸	۳۰۷	قُلْ لِّیْسَ بِیْ اَنْیَوتِیْ اَسْخَرٌ اَوْ یُشْرِیْ اَسْخَرٌ	۵۲۳
۱۹۲	دنیا کی آٹھ چیزوں کا اثر دل پر ہوتا ہے۔	۵۱۰	۳۰۸	۵۲۴	۵۲۴
۱۹۳	سزا کی سزا کا ایک دیوبندی مسافر کا	۵۱۱	۳۰۹	۵۲۵	۵۲۵
۱۹۴	لا جواب کا۔	۵۱۱	۳۱۰	۵۲۶	۵۲۶
۱۹۵	مٹی تخت کی گڑبڑ بنیادیں۔	۵۱۱	۳۱۱	۵۲۷	۵۲۷
۱۹۶	وَأَنْجُوا اَنْیَوتِیْ اَسْخَرٌ اَوْ یُشْرِیْ اَسْخَرٌ	۵۱۲	۳۱۲	۵۲۸	۵۲۸
۱۹۷	کوتہ اور کلام کا ایک فرق، فرق کی تفسیر	۵۱۲	۳۱۳	۵۲۹	۵۲۹
۱۹۸	فرق پر مبنی مکتوب کے معنی، سلام ثابت می۔	۵۱۳	۳۱۴	۵۳۰	۵۳۰
۱۹۹	میں مکمل، مال پر مبنی مکمل ثواب، مکمل ثواب	۵۱۳	۳۱۵	۵۳۱	۵۳۱
۲۰۰	کے معنی ملائیں۔	۵۱۳	۳۱۶	۵۳۲	۵۳۲
۲۰۱	سرب پر تروپ سے مانع بھی پر مبنی ہوتی ہیں	۵۱۴	۳۱۷	۵۳۳	۵۳۳
۲۰۲	گرد لہو سے وقت وصال پیدا ہوتی ہے	۵۱۴	۳۱۸	۵۳۴	۵۳۴
۲۰۳	قریبی حکم کے معنی کہ سہاوت کب سے شروع ہوئے۔	۵۱۴	۳۱۹	۵۳۵	۵۳۵
۲۰۴	توڑا اور حضرت کی طرف۔	۵۱۴	۳۲۰	۵۳۶	۵۳۶
۲۰۵	تبع و نظمی چار طرح فرق ہے۔	۵۱۴	۳۲۱	۵۳۷	۵۳۷

نمبر	مضمون	صفحہ	نمبر	مضمون	صفحہ
۲۲۱	اولیٰ حضرت بلالؓ کی عمر۔	۵۵۹	۲۲۵	قرآن پاک کی آیت سے کفار کے چودہ فرقے منقول ہیں۔	۵۶۰
۲۲۱	حضرت اسمٰعیلؓ کی ولادت کے وقت ہجیرہ	۵۶۱	۲۲۶	دور عربی وگ اعدائی خانے میں عربی بلن دلیس	۵۶۱
۲۲۲	حضرت بلالؓ سے اسلام کی دعاؤں کی مشورہ	۵۶۲	۲۲۷	گمے اور زبائے کی ہمت۔	۵۶۲
۲۲۳	تفصیل دروہ اقل پس منظر۔	۵۶۳	۲۲۸	دور عربی کی ابتدائی گفتگو کسی دوروں میں	۵۶۳
۲۲۴	حضرت اسمٰعیلؓ کی بڑی کی رگوں سے آپؐ کا نام	۵۶۴	۲۲۹	مذکور ہے۔	۵۶۴
۲۲۵	جلدی ہوا۔	۵۶۵	۲۳۰	جنسیوں کی آخری ہمت ہست۔	۵۶۵
۲۲۶	طاف شریعت کی وجہ تسمیہ مطالب کبریٰ میں	۵۶۶	۲۳۱	کفار کے معجزے کس طرح ناممکن ہوئے ہیں	۵۶۶
۲۲۷	مزلات انبیاء میں۔	۵۶۷	۲۳۲	دور فقرہ میں لطیفہ باری عسائے منج ہے	۵۶۷
۲۲۸	مصر یعنی عربوں کی تھیں۔	۵۶۸	۲۳۳	بلکہ آخرت اور گناہ سے ڈرنا اٹھانا چاہیئے	۵۶۸
۲۲۹	مرد کی تھیں۔ تھیں کے اعلیٰ میں تھیں	۵۶۹	۲۳۴	تھیں ہا کرم کا قیاس قرآن مجید سے ثابت ہے	۵۶۹
۲۳۰	علم کی تھیں تھیں۔	۵۷۰	۲۳۵	مذہب کے نزدیک دولت کی تھیں تھیں۔	۵۷۰
۲۳۱	ماہ سلوک میں بندے کے تھیں حالات	۵۷۱	۲۳۶	تھیں کے چھ دوست ہیں۔	۵۷۱
۲۳۲	آیت اَعْلٰیٰ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا	۵۷۲	۲۳۷	تھیں و تھیں تھیں کے لیے تھیں تھیں	۵۷۲
۲۳۳	وَمَا جَعَلْنَا لَیْسَ لَکُمْ فِیْہِ سَکْرَۃٌ	۵۷۳	۲۳۸	تھیں تھیں تھیں کے لیے تھیں تھیں	۵۷۳
۲۳۴	وَمَا جَعَلْنَا لَیْسَ لَکُمْ فِیْہِ سَکْرَۃٌ	۵۷۴	۲۳۹	تھیں تھیں تھیں کے لیے تھیں تھیں	۵۷۴
۲۳۵	وَمَا جَعَلْنَا لَیْسَ لَکُمْ فِیْہِ سَکْرَۃٌ	۵۷۵	۲۴۰	تھیں تھیں تھیں کے لیے تھیں تھیں	۵۷۵
۲۳۶	وَمَا جَعَلْنَا لَیْسَ لَکُمْ فِیْہِ سَکْرَۃٌ	۵۷۶	۲۴۱	تھیں تھیں تھیں کے لیے تھیں تھیں	۵۷۶
۲۳۷	وَمَا جَعَلْنَا لَیْسَ لَکُمْ فِیْہِ سَکْرَۃٌ	۵۷۷	۲۴۲	تھیں تھیں تھیں کے لیے تھیں تھیں	۵۷۷
۲۳۸	وَمَا جَعَلْنَا لَیْسَ لَکُمْ فِیْہِ سَکْرَۃٌ	۵۷۸	۲۴۳	تھیں تھیں تھیں کے لیے تھیں تھیں	۵۷۸
۲۳۹	وَمَا جَعَلْنَا لَیْسَ لَکُمْ فِیْہِ سَکْرَۃٌ	۵۷۹	۲۴۴	تھیں تھیں تھیں کے لیے تھیں تھیں	۵۷۹
۲۴۰	وَمَا جَعَلْنَا لَیْسَ لَکُمْ فِیْہِ سَکْرَۃٌ	۵۸۰	۲۴۵	تھیں تھیں تھیں کے لیے تھیں تھیں	۵۸۰

سور	سور	صفحہ	مضمون	پرکار
۲۰۴	۲۵۵	۹۰۰	میدان عشر ابدال سے چھٹے کے حالات	۲۵۰
۲۰۵	۲۵۶	۹۰۱	قیامت کے دن میں تکلیفیں ہوں گی	۲۵۱
۲۰۶	۲۵۷	۹۰۲	جنت میں ایک مسجد خانی ہائے کی کاغذ	۲۵۲
۲۰۷	۲۵۸	۹۰۳	یمنادہ	۲۵۳
۲۰۸	۲۵۹	۹۰۴	نور کے نین مضمون ہیں۔	۲۵۴
۲۰۹	۲۶۰	۹۰۵	فد ملع قش س ن اولوا لکتابہ ینادہ	۲۵۵
۲۱۰	۲۶۱	۹۰۶	سورۃ ہزیم	۲۵۶
۲۱۱	۲۶۲	۹۰۷	سورۃ ہزیم	۲۵۷

دنیا و الہیست میں العحضرت کے فتاویٰ رضویہ  
کے بعد عظیم الشان مدلل مفصل فتاویٰ  
العطایا الاحمدیہ فی فتاویٰ نعیمیہ

جلد اول — قیمت :

جلد دوم — قیمت :

جلد سوم — زیر طبع -

کاتب : طاہر سبب پٹہ



وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي ۚ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ

اور نہیں ذاتی بری سمجھتا ہوں اپنے آپ کو کیونکہ میں نفس مردقت ہوتی ہے۔ یعنی والا ہے  
اس میں اپنے نفس کو بے گھر نہیں بناؤ۔ چھک نہیں تو رہی کا بڑا مسک دینے والا ہے

بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي ۚ إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ

برائی کا بجز اس جس کے رحم کرے میرا رب ہی پر کیونکہ میرا رب بخشنے والا ہے  
مگر جس پر میرا رب رحم کرے۔ چھک میرا رب بخشنے والا ہے

رَحِيمٌ ۝ وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ اَسْتَخْلِصُهُ

رحم کرنے والا ہے اور کہا بادشاہ نے لاؤ تم میرے پاس اس کو خاص کرنا چاہتا ہوں  
میرا ہے اور بادشاہ بولا انہیں میرے پاس لے آؤ کہ میں انہیں خاص اپنے

لِنَفْسِي ۚ فَلَمَّا كَلَمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدِينَا

میں ان کو اپنے بری حکومت کے قریب لاتا ہے۔ ات کی اس سے کہانہ نے چھک تم آج ہم سے کالوں میں  
چھک میں اور میرا آپ سے ات کی کہا چھک آج آپ ہمارے یہاں معزز معتد ہیں میں

مَكِينٌ أَمِينٌ ۝ قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ

قابل جانشین اور امین دار جو ۔ کہا بنا دے مجھ کو مالک سلطنت کے خزانوں

نے کہا مجھے زمین کے خزانوں پر کر دے چھک میں حفاظت والا

# الْأَرْضِ إِلَى حَفِیْظٍ عَلَیْهِ ۝

پر کیا کہہ میں حفاظت والا جسکے والا ہوں

علم ان ہوں

ان آیات کا پہلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیت میں حضرت یوسف کی حفاظت میں تعلق آکا بہت لائق ذکر تھا ان آیات میں آپ کے کام کا تذکرہ اور خبر ہے وہ ظلم تعلق پہلی آیتوں میں سب سے پہلے اور یہی خبر جو نے کی نسبت یوسف طیر السلام سے اپنی طرف خیالی تھی اس میں سرورہ عزت کی شان مصوبیت کا تعریف مقصود تھا۔ ان آیات میں تمام کلمات کا نسبت کی مطابقت کی طرف اہم تعلق اس کام خداوندی کا شاندار مظاہر ہے تاکہ وہ ہر مصر کے تمام امرا و زار اور بادشاہ و علیا رب کریم کے طرف و کرم پہچان کو اس پر زمین اور جانے سیر تعلق پہلی آیات میں پائے۔ تعلق کی رہائی حضرت یوسف کے کہ ان کی اس نیک نیت داری کا ذکر تھا اب ان آیتوں میں دشمنوں کی رہائی ہی تمام سلطنت و امور سلطنت کی سرورہی کا تذکرہ ہے۔ گویا کہ پہلی آیات میں حضرت یوسف کی حفاظت کا ذکر جو ان آیات میں آپ کی طرہ و سبب سے منع مذکور ہوئی۔

یہ تعلق پہلی آیات میں اس مشن دینا کے آخری نہام کا ذکر ہوا تھا جو حسن دینی و کرم جو تھا۔ اب ہر خطہ صبر کی اس صفت سے ہی کا تذکرہ ہے جو کام ہو سنی سن کر ہوئی گویا کہ یوسف ایک ہیں گمان سے تو صفت مشن جو گمان کر ایک مشن سے کہہ کر دیا اور سے مشن نے قید سے چڑا بہت پر بھایا۔ یہ سب میرے سب کی شایں ہیں۔

یہ پوری سورت یکدم مکہ مکرمہ میں نازل ہوئی۔ اس طرح کہ صبر کلام کی موجودگی میں چند کلماتوں نے شان نزول کا یوسف طیر السلام کا ذکر پر لیا تو نبی کریم حکم خداوندی غایت کرم میں تشریف لے آئے تب وہاں یہ پوری سورت نازل ہوئی جس طرح کہ پہلے اعداد میں بیان کیا گیا اس لیے اس کی آیتوں کا طرہ و شان نزول کوئی نہیں بھی خیال ہے کہ کلام اس کی آیتوں کے مقصد مقصد شان نزول سے ہے۔ واقعات ایک دم ہی نازل ہوئے تھے۔

تفسیر نحوی | وما یزید فی نفسی ان النفس لا یشارف ما یشریف الا انما یشریف فی ان رقی عفوہ و جنتہ واذا ما یشریف اس کا ماقبل جملہ مطوف طیر ہے ما یزید فی لعل مضارع منفی معنای معافا سنی کے حروف مطہرین میں ما یزید ما یزید یزید معنی یزید اور ما یزید کی نفسی کا ایک حرف ہے۔ مگر سب کسی ماضی مضارع کے شاہد جو تو ماضی مضارع سے ہوا ہے اور جب مضارع میں ماضی کی مشابہت ہو جائے تو مضارع ماضی مضارع ہوتا ہے۔ جس کی قرین مجید میں بہت شایں ہیں یہ بھی ان میں سے ایک ہے۔ یہی وہ واحد منکر ہے۔ جرنی سے مشن ہے ناقص ہائی ہے ماضی سے ہے برات۔ برکت تشریف باب تفضیل اس کا مصدر ہے طیر کر



[illegible]

و اسی اب تفسیر کا نعل امینی مطلق مثبت معروف لفظ اس کا حال ہے لفظ ادا اشتقاق سے بنا ہے  
اشتراک اس واسطے سے ذکر کیا گیا ہے بنا ہے اب معلوم کی ہے ہمارے مطلق اور کے ضمیر واحد غالب  
مطلق کا یہ جو یوسف میں اسلئے۔ فعل مدح معروف واحد تکمیل اب استعمال مطلق سے مشتق ہے سے  
جو بنا ہوا میں کر لیا ہوا اصل تھا اشتقاق سے وہ مختلف حرم کا گیا۔ ضمیر نائب متص یوسف میں مفعول ہا ہے  
معنی مدح ہر مرکب خالی کیا حکم مطلق ہے اشتراک کا یہ واحد غالب ہے۔ ظاہر تفسیر سے لفظ بظاہر  
تعبیر شرط ہے۔ اسی طرح ایک کام کا یہ اصل یوسف میں انیم یعنی اطراف مراد الی مطلق زمانہ لایسا  
لفظ بحال ضابطہ نائب ضمیر مع شکم غلغلیا روزن نیل نہر ہے اندک میں ان کی ٹنگی سے مشتق ہے معنی  
محب انہیں مختلف سے لکھنے کی انہوں نے سامنے ما بعد خیانت سے ہے۔ ۱۱۱ ملحد ہے برائی نیل  
ظاہر مفعول انوں کے لیے متعلق ہے۔ یہاں سے کمال سے ماں اخلاقی خلق حد اش الا مرص  
فی حفظ ملحدہ قال من کمال حضرت یوسف میں انہی پر احاطہ مطلق سے انجیل ہر واحد ذکر حاضر مطلق  
سے سامنے بنا۔ مقرر کرنا ثابت کرنا۔ یہاں سے مقرر کرنا ہے۔ نوں قادی کی متکم مفعول پہل ہا ہا۔ حوائج سے  
فرار کی سنی مع شدہ ہو کی کثیر۔ ۱۱۲ میں سے طاقت عظمت اہل لام مدح جاری ہے۔ لانی اہل حرف نصیحت یا  
حکم کی اس کام حفظ انوں فعلی مراد معروف طبع صفت انوں سامنے کے سے میں معنی بہت ہی بھاری







جب جائز ہے جب کو رام مل دجو ۔ غم یہ کہ دین چھپا کر لے گیا سلام بنے ۔ صحبت یوسف نے اور ملاحت ۔ سے  
نے مکر ماحری عبادت گئی مگر دین چھپا

ان نیت کر کہ پر خند اختراعات ہو سکتے ہیں۔

اعترافات

یلا اختراعت دیا ۔ سے یہ مٹی لوت تہ رہ اور آرت میں مشروب دیا ۔ کرام ہی منی  
ٹال ہے پھر یوسف بلکہ سلام سے طلب حکومت کیوں لی کہ فرمایا ۔ خدائی علی حدیث ذرا نص محمد کہ  
زین کے خزانوں کا حاکم بنادے ۔

جواب ۔ اور ۔ سے بک یہ کہ ایسا کرام بلکہ سلام کے تمام اقوال و افعال پر اثبات دے اور دعوت دی  
اور صلاح حد کے لیے جو تھے میں طلب حکومت ایسی حد میں کیے تمام لیکن و ملاحت دین کے لیے حد  
بلکہ قریب ہے ۔ دم یہ کہ کھانا بد عبادت ہی ہے کہ بھر وقت دعوت دین اور اعلان الہیاست میں مشمولیت ہو  
اور محنت ہے ۔ قوم تیار ہوتی رہے پروا نہ کرے خود قائم بقیل عالم کو مکر مناسب تو یہ حصار بھی اور تعلیم و مال  
کے خلاف ہے ۔ ارشاد باری ہے قُواْ اَنْفُسَكُمْ وَاٰهْلَکُمْ مَّا رَاَکُمْ اِذْ کُنتُمْ اٰیۃً اِلٰی کُلِّ مَلَاِئِمَہِۃٍ  
صحبت یوسف کا مطالعہ پھر کر لیا کسی خود غرضی کی سادہ تماثلان مت دین و قومی صلاح کے لیے تھا ۔ اور  
مستی ملت زبرد فطرت دیا ہے ۔ مٹی قوم لی فطرت بنی سے جھگڑوں میں منہ ملازم نہیں سے وہ  
رہبانیت سے مولا شے دی فرماتے ہیں۔

محبت و نیاز خدا غافل ہوں

لے قاشش و غزوہ فرسیدہ و فذل

نہ اسلی ہی ہے کہ دست بکار دین بیاد ۔ ہر کار دل نہ یاد دل ۔

دوستا اختراعت ۔ جب شاہ مصر نے قومی یہ کہ با تھا کہ اختلاف مٹی اور خود دعوت یوسف کے ساتھ  
مٹی کدیا تھا کہ دینا لگتے تھے ۔ مٹی کو مسدود یوسف م قابل قدر امت دار بھتے ہیں ۔ اور یوسف کو مٹی ایشیت  
نہ جاسا جانت ہوں ۔ پھر حضرت یوسف سے کہ کید دیا کہ بھوکہ دہوں پر حاکم بنا دے ۔ جس نے مٹی دوسے  
ایک پر پہلا کام دعوت یوسف کے ساتھ رہا تھا مابا دو گوں لی انی مضبوط و تیر پسی تھی ۔ دم یہ کہ جو تھا  
سکین میں مضبوط یوسف کے دہنے ہاتھ دے کہے ۔ دوست صافی ۔ انتہ کام تھا ۔ دم یہ کہ ارشاد محمد  
دل کافی ستار اور مہربان حضرت یوسف سے امتیالی محبت کرے و قادات عور با تھا ۔ الہیہ پتیل  
تھا کہ شیلہ صحبت یوسف کو اپنے خاص ذاتی مشیروں میں دیکھ لے یا بل رہا کہ اس پر ہر بنا دے ۔ یا اپنے ذاتی گھر  
میں بیٹا سار کہ لے جس کا کتبہ تحریر ہے ہو چکا تھا ۔ یہ تصور رہا شاہ کے ۔ مٹی میں صاف ل ۔ اس کے مامور میں



کی ابتدا شریعت ہے کہ اسی کو شریعت کی شاہد اور چلائے کر سب سمجھیں۔ یہ کی تباہ طریقت، تصور، ملی ہے۔ میر کی ابتدا طریقت ہے کہ خود کو معرفت کی لہروں میں گم کر دے کسی کو حقیقت کا تہ نہ گئے حال نہ آتش کا ہوا میر کی ابتدا ہے کہ معرفت الہیہ کی چوٹی پر چڑھ جائے پھر میر میں اور تہ گئے کہ یہ کیا حجاب ہو میں سے طاریاں، معرفت و صف جب تک صبر کی قید میں رہے شریعت ہی بنائے بھالتے کھاتے، ہے پنے ساتھیوں کو شریعت کا ہائی ماخذ پر چلا کر شاہ راہ جہالت پر چلا تے بت اور تمام قیدوں کو بیان کے مرنے لگاتے، ہے سب قید سے باہر نکلے اور دروازہ بیل پر کھول دیا گریل آرائشوں کی مدد میں ہیں لڑکوں کی قریب ہیں، عشق کی مدد خوشی ہے، دوستوں کا شکوہ گواہ ہے، ظاہر اہمیتوں کے لیے پنے شریعت پھر طریقت نیک بان مستیوں کے لیے پنے طریقت، اللہ کے لیے پہلی میل مارا کر سٹ کی کو پیش پا کرتے، سو پھر باقی کا درس اور نکاحی پھر حوالی کی شریعت پھر بڑا ہے کی طریقت سو نیا و کرام لاتے ہیں۔ قرآن عید کے یہ فیض مسلمان کے اہل کو، دشمنی کرنے کے لیے سننے جاتے ہیں۔ اس لیے کہ جو کچھ تیسرا کائنات میں بکھر پڑا ہے وہ سب کچھ یہ نئی انسان کے اندر ہے جہاں کچھ کی دین آفری اور صاحب فطرت ایمان ارشاد فرماتے ہیں۔ غالب گویا۔ سے اور انسانی شاہ مصر ہے۔ عقل مر مر مصر ہے من اندر رہا ہے۔ وہ اس تیطی قیاس مصر میں۔

وامع، در اور تاج، تخت مصر ہے۔ تخی پر شانیاں مصری میل سے۔ ملک موسیٰ گویا صف سے دولی خانے خوب شاہی ہے ملت سال فراتی ماضیات الہیہ کے ملت و ملت میں میں میں عمال سالار کی ملت ہے ملت سالار قیاس کشف کی ملت کئی نہیں میں میں میں قلوب کی کھلائی صہری ہے اور پورا قہر و غمی گویا سالار کی گویا اور انشہ ہے۔ اور بہتوب کھائی گویا زوفا طبعی سے۔ اماؤ باطنی سب کچھ جانچنے کے قلم کی آری منزل معرفت کا تخت و تاج ہے ارادہ کا دوسرا دم رست ہے اور یہی قلم کا کیر کھائی ہے ہی مرشد ترقی مراد قلم کہ اماؤ اعلیٰ سالار اور وہی ظلمات شر کا تیر و در اندھیری مصائب کا میراغ، رحمت، امانی کا کچھو جاتے کھاتے، اگر اور ساتھ دے تو شہد میں مشرک پاؤ کھائی میں ہی پیش پڑا بکر دل مرد ہو جائے ظاہر لاخوت عشق و روق وال دیتے ہیں مگر، طبعی میں ارادہ قلوب موسیٰ کے ساتھ ہی مناجات ہے راجا، صبر کی ساری خدمت ہے۔ وہاں ضرب لوٹ گئے وہ قلم بربر و سکا و قلم دیر سے کہ میں جان نہیں کرفض کو کلمات میں تو خالق کائنات کی ماتوں کا میں ہوا میری آفرین نظرت میں تو نور صلیح کی طہر، ملت ہے جس کو سفیر کہ در قریب تک لیڈ میری لئے داری ہے ملک موسیٰ ہی دیوی کے لیے نیا گاہ ہے۔ مگر پھر سے خالق کا دم سے کہ اس مصائب سے مقبلہ کی منت و طامرائی اور اس کی فقامت ہے کہ سب کو کوششوں سے بھاگ دین غایت میں پھینکا۔ عجب مدد قرب الہی میں ہوئے تو ہر شخص اس کے قرب کا کوشش

جو اپنے بیاں ہم کر دے غ افسانہ بھی اس کی کس تقدیر کو اسے قریب کرنے کی تمنا کرتے ہیں۔ وہ محبوب خلق بنا چاہتے ہیں۔ یہی دولت ہوتا ہے جب وہ ہر قلب ہومن کی قوت و بریت آشکارا ہوتی ہے اور روح مقدس قلب کی ہمت پر اتر کر بولی اِنَّكَ اَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ۔ جس میں کے دل آراہٹ سے قلب کی ہمت سرائی کے نجات لگاتی ہے۔ یہ قلب یوسف اپنے رب کی حمد کرتے ہوئے اس کی محنت کی ہر چیز فرماتا ہے۔ اور تمام عالم کو انوار تخیل کے درجہ لاہوتی کی تعمیر سے ہمہ مند کرنا چاہتا ہے۔ قلب ہومن ہی جانتا ہے کہ خزانہ اسرار سے محض ہائے کا کون مقدار اور لائق ہے۔ اور کون عزم و ہمت ہے قلب ہی خزانہ میں انوار کا معیار ہے اور قلب ہومن ہی دولت کینو کے قصہ والے عطا کو تسلیم کرنے والے عالم ہے۔ تا قیامت جو بھی حیل و نیامیں قہر و زوال کے مصاف سے بڑھا چاہتا ہے وہ قلب ہومن کی رعایت جانے۔ اور ایسی اوسر سر کے جو کچھ گناہ کے جنگل میں بھگا کر ایمانی احوال ہم کو پیاس سے پاک و نہاد کر دیں گے

محل قدس حکم دل بڑھانی است  
چوں نزل آوا شد شیطان است

وَ اَللّٰهُ اَسْتَعِيْنُ وَ اِنِّيْهِ اَتْلُوْا

وَ كَذٰلِكَ مَكْنٰلِیُوسُفَ فِی الْاَرْضِ یَتَّبِعُوْا مِنْهَا

اور اسی طرح طاقت و بلیا ہم سے یوسف کو زمین مصر میں اپنا حالوں چلائے اس

اور یوں ہی ہم نے یوسف کو اس ملک پر قدرت بخش اس میں جس میں چاہے

حَيْثُ یَشَآءُ نَّصِیْبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَّشَآءُ وَلَا

طاقت میں جہاں چاہے ہم پہنچانے میں کو رحمت اپنی جس کو چاہتے ہیں اور اس

ہے۔ ہم اپنی رحمت جسے چاہیں پہنچائیں۔ اور ہم نیکیوں کا

نُضِیْعُ اَجْرَ الْمُحْسِنِیْنَ ۝ وَلَا جُرْاٰلَ اٰخِرَةِ

خاتم کرنے ہم ہمہ گواہ نیکیوں کو اور البتہ گواہ آخرت کا

نیکی خاتم نہیں کرتے۔ اور یہاں آخرت کا گواہ ان کے ہے



خَيْرٌ لِّلَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٤١﴾ وَ

پہا ہے جیسے اُن لوگوں کے جو ایمان لائے اور جو نے متقی ۔ اور  
بستر جو ایمان لائے اور پرہیزگار رہے اور

جَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ

اُسے بہت سے بھائی یوسف کے تو حاضر ہوئے اُن یوسف کے ماضی تو پہچان لیا  
یوسف کے بھائی آئے تو اُس کے پاس حاضر ہوئے تو یوسف نے انہیں پہچان لیا

وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ۝

حق یوسف نے فن کو حالانکہ وہ بھائی کو اس منہ سپانٹا اے

اور وہ اس سے انجان ہے

تفسیر: اِنْ کَلَامَ کَرِہَہِ کَا پَہْلِی بَات سے چہ طرح تعلق ہے۔

پشلا تعلق۔ پہلی آنکھوں میں عید مبارک تھی اور محبت یوسف کے مطابق حکومت اور شاہ مصر کی عزت پر یوسف طے الزام کا ذکر جو کہ شاہ مصر، علاقہ و مہارت و اظہارِ بیادیت پر سنی سے کس طرح متاثر ہوا ان بیادیت میں، شادی الیہ ذکر ہوئے اور بھائی ایا کہ مقام پر سنی کی یہ شان اگرچہ اسباب ظاہری میں یہ کہہ سکتے ہیں مگر حقیقت یہ سب کچھ فضل پروردگار سے ہے اسی نے حجت یوسف کو کراہی سے قوت۔ بعد سے، انی غلامیت جڑو ساختہ سے سلطنت زمین عطا فرمائی اور شہ تعلق۔ پہلی آنکھوں میں، محبت یوسف اور وقت ہر حال فکر، سیر کا ذکر جو ان آیت میں شاکرین و صابرین کے اور ثواب کا ثوب کا ذکر ہے۔

ڈیڑھ سال تک، اس حضرت یوسف علیہ السلام کو محبت و راز سے دو تکلیفیں تھیں ایک اپنی دل کی چھائی اور دوسری  
 یہ کہ وہ دل کی بیگناہ تکلیف، پہلی آیتوں میں قسمتِ ختم ہونے کا ذکر ہوا، بنی آدم میں یہ قول میں ہوں گے فراق اور جہانی  
 کی گزریاں ختم ہونے کا ذکر ہے، تیسرا تعلق، پہلی آیتوں میں، "یہ کہ لوگوں کی دنیوی قسمت کا اگر چہ اصرار  
 و اہمیت میں یہ لوگوں کے اخروی اور ثواب کا ذکر ہے۔

تفسیر نحوی و کدہت مکشایموسفی الا زید و اما ابتداء کہ الف حرف تشریح طم عربیہ





میرے آباء اجداد کا سخت لڑائی ہو کر رہا اور انکو غمی نے لی سخت ہست ہی تھی تھا۔ آپ نے دیکھا  
 کی سخت سے تیرے ملک مضبوط کر دیں گا اور انکو غمی سے تیرے قانون کو خیرا دہرے نہنگا کہ اسے یوسف  
 تم جہاں تا تو عزیز یعنی وزیر اعظم ہو مگر امدیت میں تم جہاں کے بادشاہ ہو۔ یہ سب کچھ تبدیلی حضرت  
 دہلی کے پتے ہے پس بدل کر دے "یوسف" حضرت یوسف کا نکاح حضرت زلیخا  
 سے کیا گیا مگر بیس ہے کہ کماؤ اٹھ ماہ بعد ہوا۔ اور بادشاہ ان نکاح میں موجود تھا۔ اور اطمینان جس دن حضرت  
 یوسف عزیز مصر بنائے گئے اس وقت آپ کی عمر شریفہ میں ہی تھی مگر ایک قول ہے کہ سینہائیں سال تھی  
 کہ بتائی پرستہ اور ایمان۔ یہ کرم فائزیاں حضرت یوسف کی خصوصیت نہیں بلکہ ہم اپنے بندوں سے  
 یہ وہاں میں اپنی وقتیں گزارتے ہیں۔ بشریکہ بندہ ظل یوسف ہر حال میں جہاں سے وہ انداز پر ہے۔ اور ہم نیکی  
 کا۔ راسخ میں کرتے دیکھا آفت یا دونوں جگہ مظاہریت ہے ہیں مگر جسے کہ چاہیے کہ آخرت کا طلب گار  
 ہے۔ دنیا میں کسی نیک کا بدلہ دیا گئے کہ یہ صلہ ہے۔ ہاں خود طلبا سے تو طلب گار کرے۔ حضرت یوسف کو یہ  
 عہدہ اور سخت و غیرہ آپ کی طلب کے ایک سال بعد ملا۔ ملک مصر میں ہر دولت کے بڑے بڑے خواستے  
 تھے وہاں سے بناؤ مصر نے یوسف کے سپرد کر دیئے۔ (مصدقی خلاصہ) یہاں تک کہ اپنی خصوصی تولد ہی دیدی  
 اور وہاں ہر راجہ پولیس کے سپہا سفید کا مالک بنا دیا۔ یہ تو دینی مظاہر تھیں و لا تذکرہ الا خیر و خیر  
 فیکرہ من "مؤمنوا و کانوا یشککون" اور یقیناً آخری ثوب بہت ہی ہر وقت ہر طرح اچھا  
 بت فقط ان لوگوں کے لیے ہے جو مقام میں پرستہ اسلام پر ایمان لائے اور اعمال صالحہ میں پرستہ شقی  
 نے رہیں۔ حق ثابت فرماتے ہیں کہ دنیا اور آخرت کی چیزوں میں اٹھ طرح فرق ہے۔

۱۔ دنیا کی چیزیں کچھ سفید کچھ مصر مگر آخرت کی جتنی چیزیں سب سفید۔ ۲۔ دنیا کی چیزیں کبھی سفید کبھی  
 مصر مگر آخرت کی جتنی چیزیں سب سفید۔ ۳۔ دنیا کی چیزیں ایک طرح استعمال کرنے پر سفید ہر طرح  
 مصر مگر آخرت کی جتنی چیزیں ہر طرح سفید۔ ۴۔ دنیا کی چیزیں آج سفید کل مصر مگر آخرت کی جتنی چیزیں ہر وقت  
 سفید۔ ۵۔ دنیا کی چیزیں ایک کے لیے سفید "سہرے" کے لیے مصر مگر آخرت کی جتنی چیزیں ہر ایک جتنی کے  
 لیے سفید۔ ۶۔ دنیا کی کچھ چھوٹی کچھ بڑی ہوتی ہیں مگر آخرت کی جتنی چیزیں سب ہی بڑی تو بڑہ۔

۷۔ دنیا کی چیزیں کبھی موجود کبھی ختم مگر آخرت کی جتنی چیزیں سب ہمیشہ تک موجود۔ ۸۔ دنیا کی چیزیں کسی کو ملتی ہیں  
 کسی کو نہیں مگر آخرت کی جتنی چیزیں ہر جتنی کو ملتی ہیں۔ اسی لیے آخرت ہی خیر ہے۔ اللہ ہر پرستہ عزت کیا یا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہفت گھنٹہ جہیز سے پیدا کی گئی۔ فرمایا پانی سے۔ اسی لیے پانی کو بھی خیر فرمایا۔ (ایمان  
 ایک جنت صرف حق لوگوں کے لیے ہے جو عقیقہ سے میں مومن ہو و لا یثربا و عقیدہ مومن نہیں بلکہ کافر ہے۔ اور





سال بعد دیکھنے سے بھول نہیں ہوئی اسی طرح جراتی میں ہی کسی کو دوبارہ دیکھنے سے بھول نہیں ہوتی ۔  
 طاقت برادران یوسف پہلی اور چوتھی میں ہی تھی ۔ یا اس لیے کہ سمت کی دہری ہی تھی جیسی پہلے تھی ۔ مگر  
 برادران یوسف نے حضرت یوسف کو بالکل نہ پہچانا ۔ یا اس لیے نہ پہچانے کہیں یہیں میں ملک ملایا ستر و نال  
 دیکھا تھا یا اس لیے کہ اپنی فریت اور ، بارشابی کے ، جب کی وجہ سے گھر سے دیکھنے کا وقت نہ تھا یا اس لیے  
 کہ حضرت یوسف نے پرے میں سے ہات کی تھی ان کو اندر لایا ۔ دوبارہ کشمیر لے گئے اس جہاں سے کہ  
 مہادھماہاں میں ملا کر اسی کی وقت نہیں آیا ۔ یا اس لیے نہ پہچانے کہ حضرت یوسف میں وقت شاہی لباس  
 میں تھا پہنے ہوئے نعمت شاہی کی کڑی پریشہ تھے اور وہ بالکل ٹھیک فرہشتہ سے انسان شکل کے ملا  
 جہاں وصال کو کاٹھ پائنے پر لے گئے تھے بھی پہچانا تھا آیت ۔ یعنی بہت دور کا داری یا قادیانی یا عرب لنگھو سے  
 پہچان مشکل ہوئی ہے ۔ یا اس لیے نہ پہچانے کہ ان کا تو زوال گماں بھی ۔ نہ ان میں معصوم ہونے سے پتہ دینے  
 یوسف کو کہ حوں پر اٹھا اٹھا کہٹھے رہے کوئی نہیں یہی پھینکا پھر چند دن بعد میں کہوٹے سکول میں چچا آئے  
 چالیس سال یا تیس سال بعد ملاقات میں سمجھ لیتے کہ یہ وہی حارث یوسف ہے پھر کیف حضرت یوسف لے اپنے  
 بھائیوں سے مگر کے سب حالات پر پوچھ لے مگر اپنا کچھ دکھاہوئے یا

ان آیت سے چند نائد سے حاصل ہونے ۔

لانی سے

پہلا نائد ۔ رب تعالیٰ کی بارگاہ میں انبیاء کو ام طیم السلام کی شان بہت زیادہ ہے صرف وہی  
 پرستی سے ملائی کا وہرہہ ہونے کے لیے سانسے کھ کو قحط سے پریشان کروا گیا ۔

دوسرا نائد ۔ انبیاء عظام کا علم ساری مخلوق سے زیادہ بڑا ہے ۔ دین کو تو نبھاتے ہی ہیں دنیا بھی نبھانا  
 اور پلا جانتے ہیں انہی کام کے انجام سے باخبر ہوتے ہیں ۔ تیسرا نائد ۔ ہر کام سب تعالیٰ کی طرف سے ہوتا ہے  
 اگرچہ اُن کا بوجہ بندوں کے ہاتھ سے ہو ۔ دیکھو یوسف طیر عالم کو شاہ مصر نے عزیز مصر بنایا مگر رب نے دنیا  
 سٹٹا ۔ ہم نے بنایا ۔ پھر تھا نائد ۔ بعض نیک بندوں کو نیکیوں کا بدلہ دیا میں بھی کی حالت ہے مگر سخت میں اصل  
 بدلہ ملیدہ گئے گا ۔ دیکھا کہ ان میں کو نائد جانے گا ۔

ان آیات سے چند قضی مسائل متبسط ہوتے ہیں ۔

پہلا مسئلہ

قدرتی یا معنوی قضا کی حالت میں حکومت وقت کو ماننا ہے کہ تمام شہداء  
 خود دینی راہ سے لے کر اپنے بھانجے رشتہ بندی کے تمام مایہ کو نظم و ضبط کی پابندی سے تمام سے میں  
 سے سب کا گورنر ہو جائے ۔ دوسرا مسئلہ ۔ ایسے ہی جنگی حالات میں حکومت کو ماننا ہے کہ دیندہوں کی  
 زمینوں پر اپنی کمیٹی لگا کر مزدوروں کو کام کی اجرت سے کہ پیداوار پر فیصد کرے اور اپنے لڑکوں پر نفرت

کے تاکہ علم یا غلط سے نہمت ملے لیکن: یہوں کو کیفیت سے چھینا نہیں جاسکتا۔ اس لیے سوشلزم اور کومونزم کا لہذا قائلوں ہے۔ (احکام القرآن لعمامہ)۔

یہاں چند اعتراض ہو سکتے ہیں۔

### الاعتراضات

۱۔ پہلا اعتراض: پہلے فرمایا گیا تفسیر بہ غزوہ جس کا معنی نبوت ہے اور پھر فرمایا کہ تفسیر بہ غزوہ یعنی ہم جس کو چاہتے ہیں اپنی رحمت پہنچاتے ہیں کیونکہ کسی کا اور مانع نہیں کرتے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ نبوت بھی اعمال کے بدلے مل سکتی ہے۔ حالانکہ نبوت دعوے سے دہلے دعوے کی طرح نہیں مل سکتی یہ تو کسی سے ملنا وہی ہوتی ہے

جواب: یہ اعتراض اس طرح لغو ہے اول اس لیے کہ یہاں رحمت سے مراد نبوت نہیں ہو سکتا اور نہ پہلے تفسیر بہ غزوہ بلکہ رحمت سے مراد دنیوی نعمتیں ہیں۔ دوم اس لیے کہ وہاں ملاحظہ ہے جس سے واضح ہوا کہ تفسیر بہ غزوہ چیز ہے یا تفسیر بہ غزوہ چیز ہے۔ سوم اس لیے کہ اگر رحمت سے مراد نبوت ہی ہو اور وہاں تفسیر بہ غزوہ ہی ہو تب بھی وہی اللہ تعالیٰ ہونے کے خلاف نہیں۔ اس وجہ سے کہ اگر صرف اعمال کے بدلے کو ہی نہیں کسا جاتا یا تو اس کا مال کے بدلے کو بھی اور کبھی ما مال ہے۔ دو شہر اعتراض: یہاں فرمایا کہ تفسیر بہ غزوہ غزوہ تفسیر بہ غزوہ ہم نیکوں کے اور کو مانع نہیں کرتے۔ حالانکہ بر تو جی پڑھیں ہیں۔ وہ تو ویسے بھی حائل نہیں ہوں گی مانع کا معنی ہے برباد کرنا ہوتا یہاں یہ فرمایا ہے تھا کہ ہم اعمال مانع نہیں کرتے۔

جواب: مانع کرنے کا معنی ہے غدار کے پاس حق ضرورت مند کے پاس منجبت اور محتاج کے پاس محتاج ہر کا نہ پہنچانا۔ جس سے کام ہے وہ اس نے کر لیا اور جب تعالیٰ کا کام قبول کرنا تو یہاں بتایا یہ جاری ہے کہ قبولیت عمل کی نشانی ہے عمل کا دل دابر اور دل نہ لٹا اس کا مانع ہوتا ہے عمل کا مانع کرنا یا ہر مانع کا قبول نہ ہونا۔ ہم قبولیت کی واضح وجہ ہیں۔

۲۔ حال میں نہ ہو۔ مگر قبول کرنے والا کریم نہ ہو۔ مگر قادر نہ ہو مابز جو۔ مگر باخبر نہ ہو جاہل ہو۔ مگر مصلح ہو۔ یہاں پہلی حالت بندہ کی ہے مگر غیبی کہہ کر اس کی نفی ہوئی اتنی باتیں سب کی طرف لڑتے مگر ان میں کل جہالت اور محض اعمال الزامات ہے۔ لہذا مانع کرنا بھی عمل ہوا۔ دوسرا اعتراض یہاں تفسیر بہ غزوہ فرمایا جس سے پتہ چلتا ہے کہ غیر معین کا اور مانع ہو جاتا ہے حالانکہ گنہگار مسلمان معین نہیں مگر ان کو بھی ضمانت یا سز کے بعد جنت ملے گی اور وہی انکار اچھے۔ مانع تو نہ ہوا۔ جواب: ہر مسلمان نیک و بد معین ہے مگر وہ بد معین کر پڑے لیا بھی معین بناتا ہے۔





میں کہ چند ذہنی مہارتیں ہیں جن سے انسان کو دارالحی ورتوت کے کام اور دنیاوی تکلیفوں کو سبب انشراح و انقباض  
میں بہت حد تک مدد ملتی ہے۔ ان مہارتوں کو ہنر کہا جاتا ہے۔ وہ ہنر جو ظاہر پر گندہ نظر آتا ہے مگر باطن میں فخر و غرور کا  
بھروسہ دینا بہت مشکل ہے کہ وہ ظاہر میں اندھ بولتے ہیں لیکن باطن میں پرگندہ ہوتے ہیں اس لیے قرآن مجید نے  
ہمارے لیے یہ حکم دیا کہ وہ ان مہارتوں کو استعمال کرنے کے علاوہ کسی اور شے کوئی شاذ و نادر ہی ضرور ہوتا ہے۔ یہ مہارت  
سورہ النحل میں مذکور ہے۔ ان مہارتوں کو ہنر کہتے ہیں۔ ان کے لیے قرآن مجید نے یہ حکم دیا کہ وہ ان مہارتوں کو  
میں ہوں مگر ان مہارتوں کو ہنر کہتے ہیں۔ ان کے لیے قرآن مجید نے یہ حکم دیا کہ وہ ان مہارتوں کو

ما رسولنا ان یسبوا الله  
میں ہوں مگر ان مہارتوں کو ہنر کہتے ہیں۔ ان کے لیے قرآن مجید نے یہ حکم دیا کہ وہ ان مہارتوں کو

وَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَازِهِمْ قَالَ اِنتُؤْنِي يَا خَلْقَ كُلِّ

اور جب ان کو ہنر سے لایا گیا تو ان کو کہنے کے لیے کہہ دیا کہ اے میرے بھائیوں! تم لوگو! اے میرے بھائیوں!

مِنْ اِيْكُمْۙ اَلَا تَرَوْنَ اَنِّيْ اَوْفِي الْكَيْلَۙ وَاَنَا خَيْرُ

خود سے اپنی چیز کے کیا نہیں دیکھتے کہ میں تم کو ہنر سے لایا گیا ہوں اور میں بہتر ہوں اور میں بہتر ہوں

الْمُنْزِلِيْنَۙ ۝۱۱ۙ اِنْ لَّمْ تَاْتُوْنِيْ بِهٖۙ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ

یہاں تک کہ ان کے پاس کوئی ہنر نہ ہو تو ان کو ہنر سے لایا گیا ہوں اور میں بہتر ہوں اور میں بہتر ہوں

عِنْدِيْ وَلَا تَقْرَبُوْنِۙ ۝۱۲ۙ قَالُوْا سُبْحٰنَ رَبِّنَاۙ

میں سے اور میں بہتر ہوں اور میں بہتر ہوں اور میں بہتر ہوں اور میں بہتر ہوں اور میں بہتر ہوں اور میں بہتر ہوں





## تفسیر مالائنا

وَلَمَّا حَفِظْنَاهُ بِحَبْرٍ طَهُرَ مَا لَمْ يَكُنْ فِي بَابِهِ نَجَسٌ فَلَمَّا لَمَسْنَا مِنْ دُونِ الْبَابِ ذُنُوبَنَا فَكَتَبَ  
 وَ مَا سِوَهُ انْفُسَ سَنَنَ ۔ اور اس تمام لشکر کے بعد جب کہ حضرت یوسف نے  
 بہتے کا زندان کو حکم دیا اور برادارانِ یوسف علیہ السلام کا سلام بھی لے کر باپ کی وکیلیں نو سخت  
 یوسف سے فرمایا کہ آئندہ جب بھی تم کو قید پڑے اس حالت کو بھی لے کر آنا جو تمہارے گناہوں کے لئے  
 تمہارا باپ جایا (مخالی) ہے کیا تم نے یہ نہ دیکھا کہ چٹک میں کتا ہمارا چپ دنا سوار میں خود آئے  
 آئے ہیں بلائے مسالوں ما جتہدوں کا یہ خود ہوں، حضرت یوسف نے ایک دن ایک رات ان کو ٹھہرا  
 اور غصت اور ان کی بہترین، معاف خا سے میں بٹھایا بہت اچھے لہو لک سے اور چل کھڑے ملا کر نہایت  
 یوسف علیہ السلام میں تھا کہ سات سالوں میں دوسرے رکھتے رہے اور سحر و افسار بھی بالکل ممنوع رہا  
 بادشاہ اور الہ و بار کو صرف چوتھی تھیں وہ بہرہ رکھتا ہوا جانا۔ باقی دیکھا وہ وقت گزرتا چھٹائی کے  
 سب سے ہمارے خفاک ملتی۔ دیگر معافوں کو عام لکھتا ہے سے پوری خفاک وہ وقت ملتی۔ لیکن ان کو  
 معاف خصوصی کی حیثیت سے شاہی جان خا سے میں رکھ گیا۔ الہ صرے عرض کیا یہ کار نہ آپ یوں کھا  
 نہیں کھا تے اب مسلسل در سے دیکھ رہے ہیں حالانکہ سب کھانے آپ کے قبضہ میں ہیں بادشاہ کا بھی وہ  
 اختیار نہیں جواب آپ کا سے فرمایا یہ وہ سے ایک یہ کہ پھر کو معافوں کی تکلیف یا رہے وہم یہ کہ پھر کو  
 پہلا زمانہ میل وغیرہ قیدی کی کیفیت سب سے ملے اور نگاہی ذبحت اور اس ناں کو کچھ کرانے  
 خالق تعالیٰ کا تاکہ مدد ہماروں سوم یہ مٹانے کے یہ سے یہ ساری وقت یہ سے قبضے میں سے  
 گھر میں بہت حیل کے قبضے میں ہوں چہاں یہ کہ یہ تعالیٰ کی طرف سے نہیں یہ کہ کو مٹی نرمی ناں غایت  
 ہوئی ہے اس خد سے ہر ساری راہ وہ یہ نہایت حیات و دیگر سب وہاں سے وہ  
 روزہ اور غلامی لشکر کے ملاوہ غلام و حالی بھی ہے تہہ کیرے لڑیکہ کو ذوق کشن کا یہ معنی بھی ہو سکتا  
 ہے کہ میں نے تم کو تمہارا نظریہ پوری آپ کوں سے دیا۔ یہی ایک کو ایک انٹوٹوں اور یہ معنی بھی  
 ہو سکتا ہے کہ تمہارے غلامانہ غلام غائب کے سب سے وہ غلام یا وہ صرف تمہارے ہی کہنے پر  
 غلام کرتے ہوئے تمہارے ایک بھائی اور دل کا کھانسی سب یہ وہ اسامہ یا کہ غلام بکوں کے یہ  
 بھی پورا ہو جائے۔ مزید برآں اس حدیث نص میں سے کہی شادہ تمہاری ساری کی یہ نہایت  
 خصوصیت سے جس کو تم نے بہت آنکھوں سے غلام کی کہ ہمارا معافوں میں سے صرف نہ سے ہی  
 سے کام کیا اور پہلے گھر میں ہر کسی تمہارے لوگوں نے تم کو عاموں کی بھی بھائی یہ سلام میں سے اور  
 لے رہے تھے نہ کہ سے کے لیے فرمایا یہی حال ہے کہ تم نہایت معافوں کو ساتھ لاکر اپنا غلام کھا کر لائیں



وَاطْلُؤْا اَعْلٰهٖ بِاَمْرٍ اٰتٰی

ابن ابی شیبہ سے چند لائقہ حاصل ہوئے۔ پہلا لائقہ، سب حقوق میں سب سے زیادہ سنان توڑا اطلاق سن سیرت سے جید کرامتوں میں۔ پھر دینا صلہ برہمن بگاڑنا۔ ماسن کا ہر ایک شے پر سب تو ہو سکتا ہے مگر، اطلاق میں ہوا۔ یہ لائقہ راجحہ نفسہ میں ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ دوسرا لائقہ، جس اطلاق میں مثنیٰ انوں کا ہی نام نہیں بلکہ سب سے بڑا جس اطلاق دانت واری، بدل، نصاب اور عقد رکاوٹ کا حق یہ سب سے بکھر چھت ہوتے لڑا سے کر کے انوی، شکستہ رکھا اپنے جس اطلاق کا ذکر فرمایا۔ اصل اسوہ حسنہ کی بھی صورتوں میں اطلاق میرے ماسن کا کرنا واجب ہیں۔ تیسرا لائقہ، کسی طرح کی غلطی اور اداسی کو روک دینا اطلاق سن کے خلاف ہیں۔ اسی طرح کا قانونی منقطع کی خاطر کسی طرح کی حد نہ ملے اطلاق میں یہ لائقہ نہ ملے اور نہ نقد نور۔ چوتھے سے حاصل ہوا کہ امیہ کو ہم باوجود اطلاق کے مالک ہوئے کے یہ بھی یہ بند نہیں لگا دیتے ہیں۔ حالانکہ نقد نور میں باقیوں کا حق تھا۔

ابن ابی شیبہ سے چند سنے منقطع ہوئے ہیں۔

اسکام القرآن

پہلا مسئلہ، وہی مفاہ کی خاطر ایسی توفیق کی جائز ہے۔ دیکھ حضرت برہنہ السلام سے اپنے جہادوں اور اپنے بھائیوں کے سامنے فی نور، ماسن، وغیرہ اطلاق رکھا ایسی تعریف کی۔ مگر یہ جائز ہو تا تو معصوم نبی اور دیکھتے۔ ہیں انوی طرح سے اپنی مدد سے فی منہ ہے کہ وہ بکھر ہے۔ دوسرا مسئلہ، حقوق، امیہ اور ادا کرنے اور حق، شکستہ بچانے سے روک دینا قانونی مصلحت کے لیے جائز ہے لہذا انصاف سے بادشاہ اور حاکم اسی طرح کو اکثر حکیم معن سوکھوں پر میں مجرموں، یہاں تک ان کی جائز دوسرے ہر ایک وغیرہ روک دیتا ہے۔ اسی طرح والد اپنے تائبان بیٹے کو رہا سست پر نہ آنے کے لیے ماضی طور پر عاق کر سکتا ہے۔ یہ مسئلہ نہ قانونی نہ فلاسفی سے منقطع ہوا ہاں بغیر ہم، امیہ کی جائز دینا اور حکومت کی تحول میں ہے آتا سر اسر ہم ہے جس کی سوا اور طلب سے روک ملکیت کو نہ ہو گا اسی طرح میر من پر میر کو ناجی منہ سے۔ اور جادو کسی شے کو ماضی یا ماضی عاق کرنا بھی منہ ہے۔ مثلاً سوئی میں کے ہر گھوڑے سے یا ایک بیٹے کی بہت میں دوسرے کو عاق کرنا چند سے عوام کو اسامہ ہے۔ تیسرا مسئلہ، کسی کام کے لیے کسی بھی ایک انسان کے ساتھ کوئی بھی ایسی بات مثنیٰ جس سے اس کو نقصان بھی نہ ہو اور جائز کام بھی ہو۔ چوتھے سے جائز ہے یہ مسئلہ سنہ اوڈ کے ملک فیس کی ترجمہ سے سجدہ ہوا۔ دیکھو اعدان برہنہ اپنے بھائی اللہ کے ہی کے سامنے کہہ رہے ہیں کہ کام میں میں کو لایا





یہی شانِ بیانِ کراخوڑا سکائی۔ ہر ایسے عالمِ کرمیز پالی کا احسانِ شانِ آقا تو بہت بڑا ہے اور کچھ غور کیجئے  
جوشانِ نعت کے خلاف ہے دہم ہے دین ،

جواب۔ ختمِ کرام فرماتے ہیں کہ خردِ عالی چار قسم کی ہے۔ اولیٰ مقام کے لیے مٹ، صلاح کے لیے دست  
دوسرے کے لیے دستِ نطق و طہارتان کے لیے پستی میں گئیں جائز بلکہ بعض موقع پر ضروری۔ صلاح بیگانہ و نیکو کتا  
سے کرم بیگانہ ہوں نیک ہوں بالکل ہر سہ کے اسی میں جس کا جائز مفاد سے اکثر یا حکیم طیب بیدل سے  
کتا ہے کہ میں بہت لائقِ ملاقا اور نفع شناس ہوں۔ بالکل جائز بلکہ ضروری ہے تنگ و گم پر ہم بیکر غلطہ یا  
سے نہیں۔ ایک عالم دین۔ خطیبِ قوم۔ مسلمانوں سے کتاب ہے کہ میں سستہ عالم۔ سہیانتہ مفتی ہوں بالکل  
مازہ خواہ ضروری یا کارِ گم ہم ملاحظہ ایمان سے نہیں اس میں قوم کا مفاد لکھے صلاح بھی۔ ایک استاد  
ایسے شاعر و دہ سے کتاب ہے کہ میں بہت پڑھتے تھے آتنی قسمت کرتے تھے اور ایسے ہونہار۔ زمین ہونگے  
تھے ہمارا شمار لائقِ شاعر و دہ میں ہوتا تھا وہ شاعر و دہ میں تم کو محنت سے پڑھانا ہوں تبادی کہ تم کو  
بہت بھی آتی ہیں میں راتوں کو مطالعہ کرتا ہوں۔ اہمیت سمجھ کر کم کو سبق و شاہوں تو یہ بالکل جائز ہے  
کیونکہ مقصد ہے کہ تم بھی محنت کرو۔ اگر اکثر کہتے کہ کچھ تو کچھ بھی نہیں، یا لوگوں کی ذرا لڑائی ہے برجہ کہ  
اکثر کہتے ہیں تو مطالعہ خاک کرے گا، کوئی مدینہ کیوں پاس آئے گا۔ سی طرح خاک کے کہیں بالکل ان پڑھ  
ہے۔ فقیہ، ناکار، خلافین چلا کر محنت خاک کرے گا۔ بالکل بھی قسم کی خرد و سستہ دہ سزائی و ام و نا حاضر  
ہے جب کہ ملا جلا ہے جو کہ اپنی تعریف کرے کہ کچھ جیسا کوئی نہیں۔ حضرت یوسف علیہ السلام نے پہلے  
اپنی تعریف کی اپنی براہت کے لیے اور یہی تعریف صلاح ملک کے لیے اور دوسری یہ تعریف با بھائیوں  
کو کہیں دینے کے لیے بھی یا لوگوں کے لیے کہ آئندہ بھی جیسا ہو گا۔ اس لیے بالکل جائز بلکہ انتہائی ضروری۔  
یہ فرمودہ محمد اکبر خاں صاحبِ جلال۔

وَلْيَاخُذْ مِنْهُ بِحَبْلٍ مُّشْتَرِكٍ ۖ لَا يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْهُ شَيْءٌ ۚ وَكَانَ الْفِتْنَةُ مِنْ أَثَرِ النَّوَافِلِ  
تفسیر صوفیانہ  
اگر جب کلمہ اسلامی نے شہرہ ملکا دی ان معنا۔ زیر کو ان کے لیے سالن علم کا تو فرمایا کہ یہ اسے صحت  
حاصل کے اعلیٰ مال کو اپنے نفس و جسم سے جیسے صلہ پیش کرو۔ سب ماننے ہو کہ جس ہی مقامات کہ جس  
سے یہ لال ہو یا ان کو صلائی کا وہ کھائے وہاں ہوں اگر احسان اعلیٰ سالن پر اعتراف ہوں تو فدا علم  
شعور نہیں مل سکتا اور یہی قرب حاصل کا مقام حاصل ہو گا۔ صوفیاء کو ہم دلتے ہیں غالب جی پر گیارہ اعتبار  
میں میں ہی کی حقیقت کو اس سے ہر کسب کے کوئی نہیں ماننا۔ مگر ہر داغ سے جس ذرا دیکھتے



لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿۵۰﴾ فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ أِٰبِهِمْ

تو وہ لوگوں کو کہنے لگے کہ ہم نے اپنے آپ کو اپنے آپ سے

قَالُوا يَا بَنَاؤُنَا مَنَّا الْكَيْلُ فَأَرْسِلْ مَعَنَا

کہو کہ اے ہمارے بیٹے! ہم سے کھیلنا ہے۔ تو ہمیں بھیج دے۔

اَخَانًا نَّكْتُلُ وَ اِنَّا لَهُ لَحَفِيظُونَ ﴿۵۱﴾ قَالَ

کہ بھائی! ہم تم کو قتل کریں گے۔ اور ہم اس کا تحفظ کرنے والے ہیں۔

هَلْ اَمْنُكُمْ عَلَيْهِ اِلَّا كَمَا اَمْنُكُمْ عَلَىٰ

کیا تم اس پر امن رکھتے ہو جیسے تم میری طرف سے امن رکھتے ہو۔

اَخِيهِ مِنْ قَبْلُ ۚ قَالَ لَهُ خَيْرٌ حِفْظًا وَهُوَ

بھائی اس کے سے پہلے۔ پس اللہ اچھا تحفظ کرے والا ہے اور

اَرَحَمُ الرَّحِيْمِيْنَ ﴿۵۲﴾

مہربان تر کرنے والا ہے تمام رحم کرنے والوں سے۔





۱۸. ما ع میں یا کرنا۔ اور کن۔ بہ صرف اندسے کی صفت ہے

۱۹. گرائی کرنا یعنی صرف غامری دیکھ حال۔ یہاں یہی معنی ہوتا ہے۔ قال۔ ہد مسند منہ۔ لا  
 کیا اسٹند علی احدہ من قس فی قدحہ یحافظو ہوا ارجحہ انما یحفظون

قال کا نال حضرت یعقوب علیہ السلام یہ چوالی گلو ہے۔ علی حرف استفہام معنی مانا یہ نہیں نہیں بیان لانا

یا بیٹے اس میں سفارح بھلیک واحد متکلم باب سید سے بیسی اس الیہاں۔ مادہ اشتقاق اس سے

صہ باب افعال میں ہوگا تو معنی ہوگا یہاں لانا۔ کم ضمیر مع حاضر مفعول ہے سے مگر اردو کے محاورے میں

یہاں پر مستقل ہے۔ بیسی م برطش ہو گاؤں عربی میں گل گیارہ معمر میں جن کو اردو میں غلط پڑے استعمال

کا ہوتا ہے۔ مثلاً جزم۔ انش کریم۔ فخرن اس پر شخص، فضل، وغیرہ۔ علی حرف جر معنی بی سے

۲۰ ضمیر واحد مذکر غور متصل بیسی اس کے اسے میں الا اضلاع استنباط ہے۔ غیر مستنبط ہے۔ اس کے تین

طرح استعمال میں۔ مث یعنی صفت جیسے لفظ غیر مث بیسی وادہ ملاحظہ مت جڑاں کر۔ کہا معنی ہے اس کے

۲۱ عن معمر مفعول مطلق پوشیدہ ہے۔ انما۔ یہ قلم با اس کا حال ہے یا صفت ہے اس لیے محال فتح

سے۔ اسٹ فعل ماضی صیغہ واحد متکلم باب سید سے علی معنی بی بیسی یا بیسی اسے انہی اسامہ

مکبرہ میں سے ہے۔ بحالت خر من حرف جار تکی اسامہ حرف مکال در زمانی دوزن کے لیے متعل ہے یہیں

خرف زمانی ہے کیونکہ یہی اصل ہے۔ مکان کے لیے مثلاً ہے۔ ف۔ مینہ معنی لدا۔ یعنی اس سے

۲۲۔ م ذاتی ہے۔ نام ہے ذاتی کائنات کا خیال ہے کہ عربی زبان میں سائے لفظ اللہ والفظ اللہ کے کوئی

مبی نظام ماریں گرچہ ہاند کی ہند، شمال پرکتے ہیں بلکہ جوتے ہیں۔ جیسے ابن۔ ولد وغیرہ۔ سب ام

یا معمر میں یا مادہ میں یا معنی ہیں۔ محلات فارسی اردو اور دیگر زبانوں کے کراں میں جہزوں اللہ آباد ہیں۔

یہ عربی کا کمال لغوی ہے۔ اور اس کا نام ہنگ بھی نہ لیدا، و لغو لوز ہے۔ یہ نام ہنگ کی شان ہے۔ فخر

کے بہت معنی میں یہاں سدا لیا ہے غافلاً۔ ام نال ہے ایک حرکت میں حفظ معمر صالح کا میضو صالح

کے بیٹے عرب میں گل بندہ شکل کے ہیں۔ ۱۰۰ دلوں معمر توں میں پوجہ تیر لفظ اللہ۔ بحالت نصب ہے و

عاطفہ باسہ تلمذہ ضمیر واحد مذکر مرفوع متصل کا مرجع ذات ہادی تعالیٰ ہے ازعمہ رخصہ اسکا

تفصیل ہے معاصر ہے انجین کا یہ جمع ہے راحم ام نال کی معنی محبت فرما کے والا۔

۲۳. وقال لعشیرہ نجعوا بضاعہ ہدی۔ حاحیہ تعذر ہدیہ غیر کوئی ہدیہ و انقلبوا

۲۴. فاعلم بعلمہم ترجعوا اور حضرت یوسف نے اپنے کاروبار سے فریاد کیا

لوگوں کی جست میں ہی موئی یوحی نال روان ہی کے سلاں میں یا گندم کی بوریوں میں جس کو وہ سی رہے تھے

تفسیر عالمانہ

پاس کے کھادوں، بستروں میں، ملا قول یاد دہیج ہے کیونکہ کھادے اور بستہ بھائیوں کے ٹپسے میں تھے  
 وہ بھیاں ابھی کاہوں کے پاس نہیں درخت صحت و صاف کے پاس اگر بستروں یا کھادوں میں نہ تھے  
 دایں بھی جاتی تو ایسی وقت پتہ لگ جاتا یا راستے میں سب کبھی سڑکھتے جب کہ گم کی بھیاں لگ  
 سی مار کھنٹی تھیں، اور خضہ یوسفی بھی سہی تھا، بھریوں کو، حال فرما آئندہ کے حالات سے کہ وہ حال میں  
 رکھی جائے والی میں یا حال میں، نہ پڑ لائیو کلا سامان بننے والی ہیں، یہ بھی قیمت میں تین قول میں لکھ یہ  
 کہ وہ... ہر تھے، اور اسی صبح ہے کہ وہ بھی پیر قیمت ہی کنی سے بھر شای در بھیاں تو سی بھوں کا یا سکتے  
 اور... ہر بھی بھیا کر بھیاں کنے کی مانگتے ہیں، یعنی منہ پر لے کر لکھتے تھے، اور کھالیں تھیں مگر یہ غلط ہے، والا  
 اس لیے کہ ظاہر صحت کوئی قول نہیں کرتا، وہم ہی ہے کہ اس کو بھیا یا نہیں پا سکتا، سو اس لیے کہ پر اسے  
 بھرتے اور کھالیں کو لائی نہیں جا سکتیں، یہ قول ہے اور نفع ہوتے اور کھالیں کمال سے نکلیں سب کہ وہ  
 کہ قول کی بھانیں تھیں دھاتو چوڑی، کہنے کا راہ اور ماہر تھا، چہاں اس لیے کہ جو تھے بھیا، اب... بھیا ورت  
 قول میں کہتے ہوتے، یعنی بھے بھ منہ پر لے کر لکھتے تھے، قیمت آئندہ ہوتے سونے سے لے کر، اگل ہی غلط  
 سنہ، بعض لوگوں کو صحت پر خنے کا شوق ہوتا ہے، اور بے عقل سے یا ماننے یا بھنے دلی بات کہہ دیتے ہیں جو اصل  
 اختلاف اور غلط سالی کے کہ نہیں ہوتا، کئی عمارت کی بات ہے کہ کھ میں غلط ہے کہ اسے کھانے کو لکھ کر  
 نہیں اور براہ راست یوسف سونے کہ آگے کہ یہ بھرتی پسا خا بوا کھادے اور گم وید و اور پھر صحت یوسف  
 سے کہ آئندہ بھوں کو کھ کے سامان میں بھیا اور لکھ بھنے لکھ کی کہ جہز لکھ نہ سونی، ال ہی سے عقل منہ پر  
 کی نصیروں نے آئے اسلام کو کھیل جاوا اور کسی چیز میں اتفاق، اتحاد بننے دیا، محمد یوسف لے یہ درم  
 و بنا اس لیے دایں دکھائے تاکہ وہ بھے کے کو بھیا میں کہ یہ بھائے ہی دیتے ہوتے درم میں کسی لکھ  
 کے میں ہیں، غلطی سے نہیں، نے جال کر دایں کیے گئے ہیں اس لیے لکھ استعمال ہوتے ہیں ماٹھیں۔  
 اور ساتھ ہی عرب مصر کی کھیل وصال در تمام نواز نکت کو بھیا میں اور گزرا خواستہ ان کے پاس ورت  
 ورت عالی آئندہ آنے کی جہت، وہ خود بھری قیمت سے کہ وہیں آجائیں، اگر ان کے والد بھرتہ میں  
 کہ ساتھ بھیجے پر کسی بات سے بھی دایں۔ ہوں تو یہ قیمت کی داپھی مرر مصر کی جہت کی دلیل حضرت  
 یہ قرب کے ساتھ پیش کی جائے، اور برادران یوسف اسی دلیل کے ایسے بیابان کو ساتھ لے کر نقل و حرکت  
 نہ جھٹکوں، شاید وہ سب نہیں، اور ایسا ہی ہوا، یہ بھی احتمال ہے کہ وہ اس سے خیال سے بھی نہیں کہ  
 یہ دایں تہ قیمت کیوں دایں کی آیا غلطی سے ہے یا ہاں کہ... اور استفادہ کر کے بھائے ہیں ملال بھی  
 ہے یا نہیں، جہاں کہ متیوں سے آئندہ ہوتی ہے، یہ پوچھی یا سب کی سب ایک ہی بھری میں رکھ دی گئی تھی













بِضَاعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا وَنَهَبْنَا أَهْلَنَا وَ

ہمت ہماری جو انہیں دی تھی آپ کے پاس سے لوٹ آئی ہے اور ہم نے اپنے گھر والوں کو لوٹ لیا ہے

نَحْفَظُ أَخَانَا وَنَزِدَادُ كَيْلَ بَعِيرٍ ذَلِكَ

ہم اپنے دوستوں کو محفوظ رکھتے ہیں اور ہم اپنے گھوڑوں کی طرح آپ کے پاس سے لوٹ آئے ہیں

كَيْلٌ يَسِيرٌ قَالَ لَنْ أُرْسِلَهُ مَعَكُمْ

اور میں اسے ساتھ نہیں لے جاؤں گا۔ آپ نے کہا میں اسے آپ کے ساتھ نہیں لے جاؤں گا۔

حَتَّى تَوْتُونَ مَوْثِقًا مِّنَ اللَّهِ لَتَأْتِنِي بِهِ

تاکہ آپ مجھے ایک دھوکے سے لے کر نہ آئیں۔ آپ نے کہا میں اسے آپ کے ساتھ نہیں لے جاؤں گا۔

إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ فَلَمَّا اتَّوَلَّ مَوْثِقَهُمْ

مگر جب آپ کو محفوظ کیا گیا تو آپ نے اپنے دھوکے سے لوٹ لیا۔

قَالَ اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ

فرمایا اللہ ہے ہر قسم کے کام کے لیے۔









موری کچی تھی۔ خنثا سے مراد صرف ویرانی میں کسی لینے کو منع والا سالن صرف جلنے کی ہیرا کی تھلا  
 سہل اپنی اپنی پوری کی اپنی ہی تم کو پالیا جو عمر مراد کو انہوں نے قیام دی تھی۔ یہ رکھو کہ جس وقت آسمان  
 وحشی سے آئے۔ ہمارے اناہاں اس سے بڑھو کہ اور کو کسی دلیل یا کوئی جنت یا کیا چیز ہیں چلیے کہ رکھو  
 یہ ہماری وہی یہ نئی دولت اور قسمت ہے جو دائیں کر دی گئی ہے ہماری طرف اور بھول کر نہیں ہے  
 اگر بھول کر حوتی تو ایک لوری میں جوتی ہر پوری میں اس کی یہ قسمت کے برابر دم ہوتا اور وہی دم  
 جو ہم نے دیے تھے اس راستہ کی دلیل سے کہ ہم پر مزید انسان کہتے ہمارے دائیں کی گئی ہے۔ بعض مغربی  
 نے کہا ہے کہ سب دم ایک ہی لوری میں تھے مگر یہ اس لیے درست نہیں کہ تبت کر سہمی فلم عالم دینا  
 گیا ہر جمع ہے اور مراد ہر ہاں ہیں۔ اور ہاں بھی اذھوا و بھو و جمع ہے۔ بردان یوسف نے اس گفتہ کو  
 دلیل سالیان اس بات کی کہ اب میں ضرور خیامی کی بھائی بھائی ویزہ افغانا۔ بعد اپنے اہل و عیال کے لیے سال  
 ہم کے لیے نظر رآہ کرنا چاہیے اور ہم دیکھ کر تے ہیں کہ محفوظ آمانا پاری دیکھو بحال اور حفاظت کریں  
 گے ہم اپنے بھائی خیامی کی اور ہی کے ساتھ جانے کا ایک لاندہ یہ بھی جو گاؤں و نواز و کینڈ دھنر  
 اور نوازہ حاصل کر گئیں گے ہم ایک لوت کا اپنا لفظ اگرچہ پہلے بھی خیامی کا لفظ مقرر ہر سرے ہم  
 پر اعتماد کرتے ہوئے۔ یہی دیا تھا مگر وہ اپنی کا حاصل تھا اور ہم اپنی ہتھوری سے جلد لگیں  
 ن بے و بٹ نفل قینو۔ دو نیا لفظ حاصل کرنا ہر شخص پر ہر اقبال سے آسان ہے۔ ہم پر اہل  
 لیے کہ ہم فریادیں کریں گے۔ عھا سا کر و بھلا کر سواطے کر گئیں گے۔ آتے یا اسل مدلی کے جو تھے دے  
 ۔ سول گے۔ ہم کو تمہیں کھالے کی مذمت ہو گی نہ چال پڑن کوئے کہنے ماہرانا کو گزانا بیسے گا۔ کیونکہ ماہرنا  
 کی ہر ماہرانی دیر ہوتا ہے حالانکہ اس پہلی دفعہ خیامی کے شہت کے لیے ہم کو بہت دھبے اور قسمیں  
 دینی پڑیں چراندہ دے جانے کی صورت میں سخت شرمندگی اور محرومی سے ظالی ہاتھ دہیں آئے کا  
 سب ہو سکتی ہیں۔ یہ مزید ملو و ساعر مراد ہر کسی انسان ہو گا کیونکہ کافی طور پر ہر شخص کو کچھ غم و براں ہوتی  
 ہیں اگرچہ وہ عافون اس کی پیاسی سالیان ہوا ہو۔ یہی دیکھ تو انہی نے تانوں ٹنکی کہتے ہوئے جنت ادا عمار  
 میں وہ یا گھر و فخر و ریاضیں ہو سکتا۔ اور چونکہ میں عا مادی سے نہ ہوں اس لیے کہ یہ لالہ اہل سے  
 اس کے جو گزرا نہیں۔ اس سے یہ کہ ہے بھائی شہون کو جو ہمارے۔ انہی اہل و عیال اس کے کہتے  
 دیکھیں کہ کیا۔ اس سے ہم نے انہی کو اس کہانت یہ عقوبت کچھ ہم کو پڑے گا ان کی ہاتھ و کشتوں کی  
 اس سے کی عمار۔ ہاتھ اس لیے دانی من سند مغلکھ حق و حاشی فہود اس۔ ہاتھ اس لیے فہود فہود  
 دیا عمار و عمارت سے کہ ہمارے ہی عمارت ہیں۔ انہی سے کہ کہ۔ یہی ہم کے لیے ہے ہاتھ ہے

در مثال پرست ہے اس کے بچے کو سرگرمی سے کھانسی بھی کھانا، اس بات پر تم سب مل کر ان کی قسم د  
ان کی ضمانت کی صورت میں امتحانی مضبوط دہ دوکر اجنبی ضرر سے ڈگے تم ہی اس کو سر سے پا کر یہ کہ  
اماط کر دیا جائے گئے لیا جائے بیابان کی مدد سے اس میں یا مصیبت میں تم سے اور تم لانا سکھ تم کو نہ  
برجور، حجاز تو معذوری ہے خیال رہے کہ یہ صحت یعقوب کا خداداد علم فیض ہے اور آپ کو فیضی طور  
سے بہت کچھ نظر آتا تھا اسی طرح حضرت ہر س کو بھیجے وقت بھی آپ سے آئے اب تمام عارفانِ حق  
کی شہادت ان غلوں میں نہ رہی کہ انھوں نے کیا کھانا کھا تھا ۴ اور حقیقت یہی ہے کہ  
نئی میر اسلام کائنات عالم کی کسی چیز سے بے نہ نہیں ہونا اگر انھار کا مصلحت نہ رہا اور حکمت الہیہ کی  
ناہر ہوتا ہے۔ کچھ مفسرین نے فرمایا کہ بخانا کا معنی ہے کہ تم سب ہلک کر دے یا ڈنڈہ نہ غلط ہے اس سے  
کہ اس سے ایمان نبوت ہے مرنے سے خدا ہوئے گیا کہ حضرت یعقوب کو باقی بیٹوں کی ہلاکت کی پرورد  
فرمائی وہ حال بنیامین کی دایم کی بی خواہش مند تھے اگر یہ ایک ہی ابن میں سے رہا ہے۔ ترس  
علی حضرت سے جو خیر ہی پہلو نکلتا ہے وہی دست ہے جو کرم شاہ صاحب سے بھی بہت کمال ترس  
فرمایا ہے کہ تمہیں بے نی کر دیا جائے یہی کوئی ایسی بات ہو جائے کہ تم نہ چھوڑو کی زندگی صحت سے۔ ان  
سیدنا کا تعقیب صرف بنیامین سے ہے یہی وہ گھبر لیا جائے تم سے علیہ کر دیا جائے نہ کہ انھوں نے نہ کہ  
والد عزم کی یہ بات سن کر سب سے بڑے دربار اور برخلوس جذبات کے ساتھ قہل کھائیں تفسیر مظہری  
میں سے کہ انہوں نے ان میں کہ کہ کم کو رب محمد کی قسم دہلی اللہ علیک وسلم رسول اللہ تب حضرت یعقوب  
نے ان کا کلی غلوس اور حذر جنت غلوس فرمایا۔ جدہ اور غلوس اس وقت د تھا سب کہ بالذکر یوسف پیش  
آیا تھا۔ غلوس بھی کی شان ہی چراگد سے۔ غلوس جو کو خاندان کھیلوں سے بھی ظاہر ہو جاتا ہے اسی غلوس  
کو دیکھ کر حضرت یعقوب نے انہی باتوں کو بیٹوں کی باتوں کے ساتھ شامل فرما کر ایک درجہ دیتے ہوئے  
فرمایا۔ فانی۔ فہ عن ما یقولون وکنتم حضرت یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کہ اللہ تعالیٰ بن تمام  
باتوں و عدول قسموں سوال و جواب اور عارفان کے تمام حالات پر گواہ سے مشعلہ لہانے و  
سے۔ بیکل کا معنی گواہ بھی ہونے میں۔ تفسیر کیا یا اللہ ہی دفتر دار اسی کے پر دہادی سب گنگوے  
بیکل یعنی جو کوئی ہے یہی پہر دیکھا ہوا۔ ان کا نہ لے کھانا ہے اگرچہ تم نے قہل کھائیں ہیں ضمانت لانے  
کی مگر اس میں تمہارا اور سب کا محافظ اللہ تعالیٰ ہی ہے یا اللہ تعالیٰ تمہارے قہل ادا سے کو کھلی حاش  
ہے اگر غلوس ہے تو اچھی جزا دے والا ہی ہے اگر اب بھی فریب ہی ہے تو لگی پہلی سز دے والا بھی وہی  
ہے۔ حضرت یعقوب علیہ السلام نے نہ نہ خیر عارفانہ مسد با تھا تو سب تعالیٰ نے وہی یہی کہ اسے

پہلے سے یعقوب نے توکل کیا ہے تو تجربہ کو بھی اپنی عزت کی حکم میں ہمت سے ملے بیٹوں کو بڑی شان سے ملاؤں گا۔ (دوستِ اعلم بالمشاورہ)

ان آیات کے بعد سے چند فائدے حاصل ہونے۔

### فائدے

پہلا فائدہ۔ جس طرح کہ فریب کار کی فریب کاری بہرے سے عیاں ہو جاتی ہے اسی طرح مخلص کا اخلاص بھی بہرے سے عیاں ہوتا رہتا ہے۔ لہذا مخلص کے مخلص پر خواہ خواہ اور بلا وجہ شک نہ کرنا چاہئے۔ تاکہ شک و ہم کی بیماری نہ پیدا ہو۔ یہ فائدہ تحفظ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔  
دوسرا فائدہ۔ ایمان کرام اگلے پچھلے واقعات کا علم غیب رکھتے ہیں یہ فائدہ اِلٰہی نجاتِ کمال کی پیچیدگی فراموشی سے حاصل ہوا۔

تیسرا فائدہ۔ توکل علی اللہ بہت اعلیٰ اور سب سے بڑی قلبی درو حالی مہارت ہے۔ ہر انسان مومن پر درمخ سے ایمان کرام طہم اسلام کی خصوصی شان سے۔ مگر توکل کی روح اور جامع ماننے قریب سے کر سباب و مل پر عمل کرے لیکن نظر اور توجہ الٰہی نہ ہو۔

### احکام القرآن

ان آیات کے بعد سے چند مسائل مختلط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ جس چیز کے مطالعہ ہونے میں مایہ گمان ہوا اس کا استعمال کر لینا جائز ہے۔ برادرانِ یوسف نے جب اپنی اپنی لاپرواہی سے اپنی پونجی نکالی تو فوراً کیا کر یہ بھول کر رکھی گئی تھی یہ عیاں کر۔ تو قاب گمان یہی ہو گا کہ ان کو فہم کی کمی ہے مگر بھول کر جوتی تو ایک بڑی میں جوتی۔ بڑی خالی ملے قرآن مجید میں اس کا ذکر فرما کر قیامت مسئلوں کے لیے یہاں مال کا لینا جائز نہ دیا۔ دوسرا مسئلہ۔ زیادہ نہیں کھا اگر پر ضرورت میں براہے لیکن اپنی امتیاد کے لیے یہیں کھنا نہ دیا۔ تیسرا مسئلہ۔ بدو کو کسی چیز کا محافظ سمجھا گیا وہاں نہ کر نہیں ہے اسی طرح حاجت و معاملہ کن بھی بند ہو سکتا ہے۔ اگرچہ متقی محافظ اور کمال اللہ تعالیٰ ہے۔ یہ مسئلہ تحفظِ مال سے مستطہ ہوا۔  
یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

### اعتراضات

پہلا اعتراض۔ مغربی فرماتے ہیں کہ یوسف علیہ السلام نے قیمت واپس اس لیے رکھ دی تھی کہ یہ نبی نادار سے ہیں کبھی بھی یہ دولت استعمال نہیں کریں گے اور اسی سامنے دینے کے لیے واپس نہیں گئے۔ مگر برادرانِ یوسف نے دو رقم بغیر تفتیش استعمال کر لی حضرت یعقوب نے بھی منہ نہیں فرمایا واپس کرنے کو کہا۔ جس سے نئی دہر بھی لڑائی داغ کیا اور انہ۔ یوسف کو بھی نہیں پہنچی۔  
جواب۔ اگرچہ بعض مغربی نے یہ احتمال دیا ہے کہ ہم نے بھی اس کا انکار نہ کیا ہے کہ یہ مغربی



## تفسیر صوفیانہ

وَمَا يَنْفَعُ مِنْهُمْ وَاحِدٌ ۚ لَمَّا صَفَوْا تَوَسَّلَ بَيْنَهُمْ ذُو الْقَرْبَىٰ وَكَانَ أَشَدَّ رُحْمًا ۚ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْبَنَاتُ عَلَىٰ الْمَرْءِ ۚ لَمَّا صَفَوْا تَوَسَّلَ بَيْنَهُمْ ذُو الْقَرْبَىٰ وَكَانَ أَشَدَّ رُحْمًا ۚ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْبَنَاتُ عَلَىٰ الْمَرْءِ ۚ لَمَّا صَفَوْا تَوَسَّلَ بَيْنَهُمْ ذُو الْقَرْبَىٰ وَكَانَ أَشَدَّ رُحْمًا ۚ

۱۔ آپ کے اہل بیت میں مابین صوفی ہے کوہست و انتاہست سے فرماتے ہیں کہ میں نے مالی کمی  
۲۔ نہایت قدرت کا لقب لیا ہے۔ سے یہاں بھی یہ سے کہی کہ اوسے مگر تعین و حق کسی نے اس  
۳۔ آج قصہ سننے والے کو کہ ہے جہات دنیا سے یہاں تھی کہ نہ ایک مال  
۴۔ ماں باپ سے اور طریقت پر کی کسی کھوئی سے اہل بیت کے حق لہار کی میں عبادت و اسات  
۵۔ کی قدائیں نامی چھائی جاری ہیں۔ اسی کچھ پتہ نہیں کہ۔ مت الہی و سرور صحت کی کسی یوکی چھاپا ہے  
۶۔ ہر آواز و نواز و نواز کا بدلہ و عباد ہے بلکہ سب ہر عباد و اصل تو ہی ہر سب کک لہی کی کہ نہیں  
۷۔ کھوئے ہے اور بہتیم و مانع کو مقام بنا سے موزک و ارتقا کی طرف پیر کر متاع مطا میں تھا کتاب ہے یہ  
۸۔ ہی اعمال کو تو حقیقت میں دلا ہوا پانا ہے۔ نہ جب اس العام سے سفر فرماتے تو دنیا و نواز  
۹۔ سے ہر عباد لیتا ہے اور ماسوائے کی محنت سے غلطی ہو جاتا ہے اس وقت اس کو غلوں کی قدر و منزلت  
۱۰۔ معلوم ہوتی ہے۔ موصوفات مانتے ہیں کہ سب تک انہیں کمال میں سجدہ نہ جتا ہے یہاں کچھ ہیں و شو  
۱۱۔ ہر سے زمان کمال سے تو صیر و ماضی ہے جب تک ہر نفس اس کالم میں۔ ہر غنی و مدد غنی کی قدرت  
۱۲۔ کیا۔ خود مدد و نواز و نواز کی مٹا ہے کہ اسے لیکن سبب جنوں ملاس کی طلب میں غور و تامل و فراں  
۱۳۔ کرتا ہے جب تک کوئی اپنے متاع حسی میں ضائع کر دیکھے اسے نہائی کی لذت سے کیا مشت لی۔  
۱۴۔ ان سب خدا کے پردہ انھو مانتے پھر کہ ستم و چاہت ہوتی ہے کہ زرا و کمال پیر کہم اور عباد  
۱۵۔ ہر عارف نے سب تک راہ عشق میں قدم نہ رکھا ہو۔ اور اس کے متاع غلی میں عات مشق نہ بھی ہو  
۱۶۔ اس وقت تک حیرت کی وادیاں غار دار و نفس معلوم ہوتی ہیں ایسے دنیا پر مست اہل معرفت سے  
۱۷۔ بھانپتے ہیں کہ کویرانہ کتاب ہے مگر سب عشق الہی کی چمکا۔ ہی غلی چمکتی نظر آجاتی ہے تو پتہ چلتے کہ  
۱۸۔ فزولت کینٹ یسلی۔ یہ میان و گلستان سے یہ غار و رومل ہار و اسے۔ یہ کائنات تو پھول ہیں ہی  
۱۹۔ کو پانا تو برا آسان ہے۔ لیکن نہ از سزا معصوم حتیٰ تو تو صوفیہاں انہو لقا توفیق پام و ان  
۲۰۔ بعد انہو لقا توفیقہاں انہو لقا توفیقہاں انہو لقا توفیقہاں انہو لقا توفیقہاں انہو لقا توفیقہاں انہو لقا توفیقہاں  
۲۱۔ خوش نصیب ہے وہ نہ جس کو غلوں اور غیبت الہی کی نصبت ملھائے۔ غلوں والے کی ذرا ہی غفلت  
۲۲۔ بے غلوں کی کثرت دیا نصبت سے زبان قیمتی ہے۔ موصوفات فرماتے ہیں۔ غلوں چار چہرہ دل سے لٹا ہے  
۲۳۔ نہ ہر سے نہ ہر حال میں بچے کہہ بھی نہیں۔

مٹ سہ وقت اپنے سامنے دست پاری کو اپنے پیچے ملک الموت کو اپنے دائیں شریعت کے و حلال کو اور اُس پر پابندی کہ میرے یہ فرض پروا کرنا ہے ہم عید نکالو میں ملازم ہم کو ہی اس کا لالہ ہے اپنی بائیں سب کی نعمتوں کو عافیت کہ ہم اس کی کشتی فہمیں کھا جائے۔  
 مٹ اپنے افعال مائل کو اس کا کرم اور توفیق جائے۔  
 مٹ ہر عبادت ظاہری مراقبہ میں جا کر پڑھے۔ سجدہ و کوع کی حالت میں بھی مراقبہ قائم رہے ایسے سجدہ پر شیطان کا تسلط نہیں ہوتا ملاسلوک کے باوجود جاکو یہ مضبوط و حد سے کرنے پڑتے ہیں اس کا پناہ دار و مضبوط ہو تو اگر کسی موقتے پر شیطان اس کا راہ مار بھی دے اور اس کا غرور کسی عارضے کی وجہ سے کبھی میں بھی جانے تو بیکر نہیں جوتی۔ اسی لیے مومن اپنی ہمت۔ محنت۔ اوصے مانے۔ تعقید مراقبہ کے باوجود اپنی کسی چیز پر غرور نہ کرے بلکہ ہر کام سب قتالی کے سپرد کر دے اسی کو پناہ ماننا حقیقی اور وکیل دائمی کے دل ماننا۔ عقل شعور۔ اعطاء ظاہری اور باطنی سب کچھ ان کے دھسے کچھ۔ لیکن ان کو پناہ ماننا سب سے بڑھ کر ہے ان سے کہنا طرہ میں ہے۔ اچانک کا ہر دوسرے توکل علی اللہ کے خلاف نہیں بلکہ توکل اور ہر عمل میں ہی ہے کہیں سے دھسے راہ سپرد واری اللہ کی مانگو۔

وَقَالَ يٰبَنِيَّ لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَّ

اور فرمایا اے میرے بیٹوں داخل ہونا تم سے دروازے ایک۔ اور

اور کہا اے میرے بیٹوں ایک دروازے سے داخل نہ ہونا اور

اَدْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُّتَفَرِّقَةٍ وَمَا أُغْنِي

داخل ہونا تم سے دروازوں مختلف اور نہیں ہے پروا کر سکتا میں

تمہارا خدا دروازوں سے جاتا میں تمہیں اللہ سے بچا نہیں سکتا

عَنْكُمْ مِّنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ط إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا

کو تم سے اللہ سے کسی چیز۔ نہیں ہے فیصلہ مگر

حکم تو سب اللہ ہی کا ہے

لِلّٰهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ

شہداء اور اُس بھروسہ کیا میں نے اور وہ اُس میں جانچنے  
میں نے اسی پر بھروسہ کیا اور بھروسہ کرنے والوں کو

الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿۳۰﴾ وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ

بھروسہ کریں تمام بھروسہ کرنے والے اور جب وہ پہلے اُسی طرح  
اُسی دروازے سے جانچے۔ اور جب وہ داخل ہوئے جہاں سے

أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ ط مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ

جی طرح حکم دیا تھا کہ آپ نے اُن کے لئے وہ دروازہ کر کے دیا کہ اُن سے  
اُن کے آپ نے سہارا دیا تھا وہ دیکھ انہیں اللہ سے ایمان نہ کیا

مِّنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْسِ

اللہ سے کسی چیز کے سوا۔ ایک تمنا۔ میں خیال  
ہاں یعقوب کے جی کی ایک خواہش تھی

يَعْقُوبَ قَضَاهَا وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِّمَا

یعقوب سے پورا کیا جس کو اور یقیناً وہ یعقوب علم والے میں اس لیے کہ  
اُس نے پوری کر لی۔ اور شک وہ صاحبِ علم ہے ہمارے

عَلِمْنَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَر النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۳۱﴾

کہا ہم نے اُن کو کہ اکثر لوگ نہیں جانتے۔  
کہا اُن سے کہ اکثر لوگ نہیں جانتے۔

من آیات کریمہ کا پیکل آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

## تعلق

پہلا تعلق۔ پیکل آیات میں مباحیں کو بھیجنے اور سنے جانے کا تذکرہ اور تہی محسوس کرنا  
حوا کا ذکر ہوا ان آیات میں حضرت یعقوب کا شوق کو آداب سے تانے کا طریقہ مذکور ہوا اور شہ  
داخل دوسے کا طریقہ کیا ہوا چلیے جس سے ثابت ہوا کہ طاسی طور پر تھے اور اسباب کو ایسا  
تعمد اور توکل کے خلاف نہیں۔ دوسرا تعلق۔ پیکل آیات میں طاسی مباحیں کی چھانی اور فراق  
کا ذکر تھا جس کے ضمن میں فراق کو بھی کا کسی اشارہ ہوا مگر اس آیات میں نفس انداز سے حضرت یعقوب  
نے اسے حل کر دیا اور اقبال سے ہر طرح اپنی لامنتہی رشتائی کمزوری ظاہر کی لیکن ان آیات میں سب  
کرم نے حضرت یعقوب کی انتہائی شان اور خفا و علم ظاہر فرمایا ہی حال تمام بنیاد کرام کی فوری منت  
ہے۔ اسی طرح تمام بندوں کو طریقہ اختیار کر چلیے

## تفسیر نحوی

وَقَالَ يٰٓأَيُّهَا الَّذِيْنَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا فِيْ مَوَاطِئِكُمْ خِلَآءَ ذٰلِكَ وَمِنْ اٰلِهَابٍ مُّقْتَصِفٍ وَاَوْسَرٍ  
اعلم ایسا نافیہ حال فعل ماضی کا فاعل خود متذکرہ کا مع حضرت یعقوب ہیں۔ ماحرف  
بد بینی۔ جمع ہے متین تھا۔ جو جسہ اساتذہ ہوں جمع ذکر کر گئی یہاں متکلم مضاف الیہ ہے یاہ  
جمع سالم اور باء حکم میں تشدید ہوئی۔ یہ ساری اہل مانت مقلوبے کمال کا۔ نئی منادی ہے اور  
لَا تَدْخُلُوا فِیْہَا فِیْہَا یعنی جمع ذکر ماضی و باء حلیہ حرف نداء کا بیان ہے۔ میں جاریہ بشدائیدہ پلپ  
واحد مرکب ترسمی واو ماضی ہستی الی او کلو فعل امر معنی ہے اس کا فاعل بھی کی مدیہ ماضی کر ہے۔  
مِنْ اٰتِدَائِہِ الْاٰتِدَابِ جمع قلت ہے باب جمع قلت میں شرط ہے کہ کرام اہل کے صوف چار ہوں  
جمع کثرت میں یہ شرط نہیں کہ کے تین حرف بھی ہوتے ہیں یہیے زائل۔ کتب و صیغہ۔ یہ موصوف ہے  
اس کی صفت مُقْتَصِفٌ قَامٌ باب تعلق کا اسم قابل یعنی واحد موصوف۔ فراق سے شائے معنی  
مليہ و ملصورہ۔ وَمَا مِثْلُہٗ مِنْ مِثْلِہٗ مِنْ شَيْءٍ اَنْ تَمْنُوْا رَکِبُوْا عَلَیْہِمْ تَوَلَّوْا وَطَلَبُوْا فَلَیْئَکُمُ النَّوْصَةُ  
دوسرے مانتا نافیہ ملصورہ ہے۔ بعض نے فرمایا منار ع حکم منفی ہے نافیہ سے۔ ا ماضی فعل ماضی  
مثبت ہے اس کی نفی مانتا فیصلہ ظاہر کی نفی سے مشتق ہے۔ یعنی مانتا ہونا مانتا ہونا مانتا ہونا  
ہونا۔ مانتا ہونا ہونا۔ مانتا ہونا ہونا۔ آری معنی اشارہ کی صفت خصوص ہے یہاں  
پہلے معنی مراد ہیں باب افعال میں اگر متذکرہ سے مفعول ہوا۔ یعنی بچھا سکتا۔ حکم جاریہ ہر عمل کر متعلق  
قول من اللہ متعلق دوم۔ میں شئی متعلق سوم۔ یہ تینوں تین مفعول کے وجہ میں ہیں مانتا ہونا  
خاص قضاء اللہ۔ من بیانہ سے یعنی اللہ کہ فیصلہ تقدیر مانتا ہونا سے۔ میں شئی میں یہی





ہے۔ من زائدہ۔ ظاہری ترکیب میں متعلق ہیں۔ حقیقتاً مفعول ہیں۔ ماضی میں ہو کر ہیں۔  
 ۲۔ بحالت نذر جو مفعولیت میں بیٹھا۔ جیسے قَارَأْتُ مِنْ تَحْتِیْ ہر مل ماریٹ ادا تھا۔ یعنی میں  
 نے کسی کو نہ دیکھا۔ اسی طرح میں شیء۔ واصل بیٹھا تھا۔ تب اس صفت میں قَارَأْتُ یُفْعِلُ کا فاعل  
 جنم ہو گا۔

۳۔ من شئین بخانتہ۔ رتبہ ہے۔ تب واصل تھا ماضی ہر شیء اور یہی لفظ کا مفعول فاعل ہو گا۔ اے  
 مفعول متعلق ہے اس طرح پر استثناء منقطع ہوا۔ اس کا ماضی و فاعل وہی ہے جو اللہ تعالیٰ کے فیعلے اور  
 مرامے میں تھی اور ماضی غیر ارادۃ الہی والی شئی ہے۔ غایتاً بحالت زبر متعلق ہے اس سے ماضی میں  
 غرضتس ظاہری۔ یعنی کسی چیز کی خواہش نہ تھی اس طرح متعلق واصل ہونے سے نہ یہ جملہ فقہ بر الہی کو  
 قوڈ مکتا تھا بخیر اس کے کہ ظاہری خواہش برنی حرف مد نظر ہے کیسے ہے نفس یعنی ولی خیال لفظ یعقوب  
 معاف الہی ہے محقق سے خارج ہے۔ یہ سب مرکب انسانی اور ہمارے متعلق ہے ثابت ہے شہید کیا  
 متعلق مقدم ہے معنی کا فعل ماضی یعنی المکرر فعلی سے خارج ہے۔ اس کے میں معنی ہیں۔

۴۔ فیصلہ کرنا۔ مل ظاہر کرنا مل وقت کے بعد پورا کرنا رساں حق وہ ہے کہ پورا کرنا مراد ہے۔ خاصہ  
 مرث فاس کا مفعول ناجائز ہے یہ جملہ صفت ہے۔ جامعہ سب سے مل کر موصوف ہے۔ ذَابِلَةٌ لِّذَوْلِہِمْ  
 لَبَّ عَلَیْہِمْ ذَاکُمْ اَللّٰہُ a

تفسیر عالمی بارود  
 دَقَالَ یٰنَبِیُّ اَسَدٌ حَوَّ مِنْ نَابٍ وَ جِدٍ وَ اَوْحَلُوْا مِنْ اَلْوَابِ اَسْتَفْرِفُ

دقت گزار تا بارہاں تک کہ فلا فتم ہونے کے قریب آیا تو وہ صبح بھائی جو بخت اور بھی سلوک و بر  
 مصر سے سرشار تھے وہ گئی کہ رات گزرا ہے تھے والد محترم سے جانے کی اجازت لینے کے تو والد محترم  
 نے اجازت کے ساتھ ساتھ یوسفین راہیں۔ میں میں سے ایک یہ بھی کہ اور فرمایا ہے میرے بیٹے ایک دروازے  
 سے صبح کے صبح صبح میں داخل مت ہونا بلکہ طیبہ طیبہ دروازے سے یا مشرق ہو کہ مصر شہر کے صبح  
 دروازوں سے اور شہر میں داخل ہونا یہ بات کی صبح ذی نہیں کر کو کہیں تم کو کبھی بھی صبح پر واپس ہونے  
 کا نہیں کہ سکتا مشرق جو اجماع کی رات کے ساتھ جو ہم حال اپنے کر کو میں انجام دے گا میں وہی  
 فریادوں حاجت رہا مشکل کشا ہے ساتھ کائنات میں نہیں ہے علم گزرا ہی اللہ جبار و خدایا کما یا  
 سے منو تم نہ رہا جو پاکستے میں تم کو کبھی ذی چیز ا مصیبت یا مصیبت سے میں پناہ کا جو اللہ تعالیٰ کی  
 طرف سے منے دلی ہو کہ کو کلم برہمہ ہر وقت ہر شخص کے لیے اللہ علی جلالہ ہی ماری ہے۔ یہ سب  
 سچا ہے کہ تم نے یوسف کے پاس سے یہ دیکھ ہی لیا کہ یوسف پر تم سے فریاد ہو کہ وہ والی تھی وہ  
 اگر یہی جھگڑا کر رہا تھا۔ میں نے خود ہی اللہ پر ہر ظاہر مائل حال میں ہر دیکھا۔ اور ان کی چار دروازے تھے جو داخل ہی  
 جو کی مشرق دینا یا مشرق ہے اس کو چاہیے کہ کسی ات پاک جبل محمد و ہر صراحت سے مصر آج تو تک ملک  
 کا ہم ہے بلکہ یہی مصر ہی بلکہ اس وقت فصلا ایک قلعہ شہر تھا۔ اور اس کے چار دروازے تھے جو داخل ہی  
 تھا اور مشرق مغرب شمال جنوب تھے۔ ہر چار سمتوں کے لوگ اپنے اپنے دروازوں سے ناکرتے کھان صاحب  
 ہنر کے راستہ پر تھا۔ آج کا مصر سرور تک پہنچا ہو ہے مگر اصل وقت مصر ہر بار نزل کے کاتے تھا۔ یہ  
 بہت بڑا قدیم قلعہ تھا اس کے جانب مشرق ایک بہت بڑا محض تھا۔ آج کل اسی جگہ ایک بستی آباد  
 ہے جس کا نام منف ہے یہ محض اس وقت اور علاقہ تھا یہاں ہی بادشاہ کا محل اور دروازے وہ بار تھا اس ملک  
 سب شاہی محلے کے مکانات تھے اس کی پیل بالکل مغربی جانب شہر کے دوسرے کاتے پر تھی۔ حضرت یعقوب  
 علیہ السلام نے کبھی مصر کو دیکھا تھا مگر اپنے یہی علم سے حال یہ کہ اس کے دروازے زیادہ ہیں۔ یہ مختلف دروازوں  
 سے شہر میں داخل ہونے کا حکم دینا اس کی اصل حکمت اور وہ یعقوب علیہ السلام اور اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا  
 ہے مگر منقرض ہے لیکن وہیں بیان کی ہیں۔

نہ ہاں یہ کہ یہاں وقت میں میان میں وہی بھائی میں صبح یہ چار دروازوں سے مختلف ہو کر زمین میں  
 جانیں گے تو یقیناً میں ایک ایک دروازے سے جانے گا۔ جو محل شہر کے قریب دروازے ہو یہ وہی ہے  
 پاس جلدی عورت میں کچھ ہلنے لگا کہ کو کھانی دروازہ مل کے قریب تھا یہ قول تفسیر خازن اور تفسیر کبیر نے  
 یہاں کیا اس تو میرے قریب کا ثبوت ملتا ہے۔

مٹا دیا۔ وہ جو بھی کہ حضرت یعقوب کے سب بیٹے سماریت و یسوع و مسیح و زاری تھے تو آپ نے انھیں ایک والہی اولاد ہونے کی وجہ سے ظہر سے پٹنے کے لیے یہ حکم فرمایا۔ اس لیے کہ ظہر تک جانا حق ہے۔ لکھنؤ قرآن مجید سورۃ نور و اعراف میں اس آیت سے یہ ظاہر ہوتا ہے۔ ہمارا ہدف ۱۰۰  
متن و احادیث سے بھی ہے۔ قاری عالم علی نے میرا علم حضرت مسیح و یسوع کے لیے یہ چارہ کر چھوٹے  
کے عزیز نبی صلوات اللہ علیہ من کل شیطان و ہامانہ یؤمن کل منہا۔ افسوس! اسی طرح نظر لگ  
جائے کہ حد ظہر سے کے لیے علیحدت کی کتابوں میں بہت طریقے اور تفسیریں لکھی ہیں جس سے واقعی  
۱۰۰۰۰ سے مشہور ہے کہ ہر شخص کی نظریات گنتی ہے۔ مگر جو اس پر پیدا ہو۔ مگر اس کی زبان کالی ہے۔  
مگر یہ سب کچھ ہی ہے۔ اب اپنی دل کا کھوکھلا کر۔ شریعت نے ہر چیز کو برحق فرمایا۔

۱۔ ظہر کا ہر شیون بن ماریت تو رات۔ حضرت یعقوب نے پہلے اس لیے یہ پابندی رکھانی  
کر بیٹے سے کہی۔ کہ ظہر اور ان کے ہتھے پر عیسوی کا الزام لگ گیا تھا اس لیے یہ کہتے ہوئے رہا۔  
اسی لیے اسے کئے تھے کسی کی لٹنے ان کے کسی اور عبادت پر۔ اور یہ کہ عبادت اور نظر لگنے کے لیے یہ قانون  
سے لڑی جب میں عبادت نہ کر۔ ہر کوئی ظہر میں لگتی ہے کہ کچھ لکھنے والوں کا عین اس کے عیب کی طرف ہوا  
تو اگر غریبی و عجز نہ ہو۔ اور عبادت میں کر پڑے۔ یا ماضی سے دلیل لیتے ہیں مگر مسلمان یہ شخص  
تو ان کی دلیل ثابت حالی یہی و میری بیان کرتے ہیں تاکہ اس وقت خدائی کی شاہ کوئی حد نہ کرے۔ اور  
ظہر نہ کرے۔ یا ماضی سے ان کو آتا دیکھ کوئی یوں نے الزامات تہمات کی پہلے جمل ساری ذکر سے جس سے  
ظہر کی طرف میں ہوگئے عزت و مہوں جیسا کہ پتے موتے سوتے پچاننا جب یہ متفق ہوں گے تو  
کسی کو ان کے لئے کا پتہ مل چکے گا۔ مگر یہ بھی اتنی قصہ و قصہ۔ جس پر کچھ ماضی سے ثابت ہونا ہے کہ وہ  
ہو گا کہ اس حدت یعقوب ظہر نہ چاہتے تھے۔ یہی میان کا حدت و اس کا ماننا چاہتے تھے۔ اکا ہا نہ  
جانتے تھے۔ لہذا یہ قصہ و قصہ۔ دوسری وجہ اس لیے اور اس میں کہ کسی کو ظہر کی نہ ہو۔

۲۔ سنا کہ یہ صلوٰۃ فوہدہ۔ یاں یغنی عنہ من اللہ من شیء رجا حجة فی نفس یعقوب و عبادہ  
و نہ لہذا عبادہ و عبادہ و لکن اکثر الناس یعدون انہا سب سے ارشاد فرمایا کہ اور جب وہ سب ہوگئے تھے  
میں ہی لڑتے ہیں کسی ایک قول میں۔ یا نہ۔ اور کو داخل ہونے میں طرح اس کے والد عزم لے حکم یا تھا تو  
و تہی یہ تفریق اندلی طرف سے آئی ہوئی کسی مقدہ چیز سے لڑا بھاسکی ہوگی لیکن اس طریق سے اسے حاصل ہائی  
و اس میں بھی یعقوب میرا مقام کے ال میں اور جس کے لیے یہ متفق و اٹھنے کا حکم یا تھا و اللہ عز و جل پر انکار دیا۔  
و درحک و یعقوب علیہ السلام کائنات کی نہ نہیں دلی کو نہ دے تھے یا ظاہری یا باطنی شاہکی تھی

سم نے ان کو سکھایا۔ اور میں نے عقل بہ حکمت۔ فاسق ماہر گناہ مشرکین لوگ میں بات کو تمہیں  
جاتے کہ ہم نے اپنے انبیاء کو کیا پکھڑایا۔

میں قیامت کریمہ سے پہلے قانہ سے حاصل ہوئے۔

**قائد سے**

پیشوا قائد م۔ اعادیت سے نجات سے کہ چھ پر پہلی قابل اثر اور حق ہیں میں کا اثر وہ سے  
ہر سو جہاں سے یہاں تک کہ انبیاء اور کیا رہی۔ مل سری تواریت عادت پھونک اور ہم کرنا سے خود کہ  
کھگے میں انانی توفیق پاننا نظر۔ روایت سے حضرت ابراہیم نظر سے پچھ والی اور میں پرہیز کر  
حضرت اسماعیل اور اسحاق باہم اسلام پر ہم کہنے تھے۔

دوستہ قائد م۔ کسی برائی سے پچھ یا بچائے کی یہ کرنا سنت انبیاء ہے۔ یہ دونوں قائد سے لانا مخلوق  
اور لانا مخلوق سے حاصل ہوئے۔

یکساں قائد م۔ کسی کی تدبیر سے کوئی بھی تقدیر نہیں بدل سکتی یہ قائد و حاکمین اور مضائقہ ان یحییٰ سے  
حاصل ہوا۔ ہاں اللہ۔ عاؤں امتحان فریادوں سے تدبیر معنی بدل جاتی۔ لیکن اسد کرام کی ما سے  
تقدیر ہم بھی بدل جاتی ہے مگر امیاء کرام ایسی ما سے جناب فرماتے ہیں۔ اس کا ثبوت بہت سی آیت  
اور حدیث میں موجود ہیں۔

چوتھا قائد م۔ ماں باپ کی دماغ برادری رب قلی کی۔ لگاؤ میں بہت پیاری و پسندیدہ ہے۔ قائد م  
ما افترہ لہم انوھڈ کے زمانہ الہی سے حاصل ہوا۔

ان آیت کریمہ سے جدید مسائل مستنبط ہوئے ہیں۔

**احکام القرآن**

پہلا مسئلہ۔ نظر مدحک علامہ حق ہے اور اس سے بچے کی تدبیر کرنا عاز ہے و  
مکی جوئی نظر کو آثار نے کھلے کھلے کے لیے ہم کرنا توفیق تک بالکل عمل اختیار کرنا شرعاً باطل عاز ہے  
مسئلہ آتہ مخلوق میں ہاپ و حور۔ سے مضطرب ہوا۔ یہ بہت سی علامت سے بھی توجہ اور  
محسوس کہ ہم کرنے کا سبب موجود ہے مجھے میں تصور ڈالنا۔ اس کا نام کھڑا بالکل حائز سے دہائی اس  
کے منکر میں یہ ان کی صلاحت ہے و وسوسہ مستکہ۔ مذہب اسلامی میں والدین کا حکم و فرماں سب کی  
یقینت کتاب ہے اور اس کو مانا ملنا۔ لہذا ہر اس سے یہ مسئلہ بد فہم ذرا سے مستنبط ہو۔

تیسرا مسئلہ۔ علم انبیاء اللہ علی کی مطابقت سے اس کو ماننا۔ مسلمان پر لازم ہے یہ مسئلہ ملذہ کے  
تدراسف سے مضطرب ہوا۔ علم نبوت کے منکر مشرک جہتے ہیں جیسا کہ انسانی کی قسم میں  
معتزین سے فرمایا۔

یہاں چند اعتراضات کئے جاسکتے ہیں۔

### اعتراضات

۱۔ پہلا اعتراض حضرت یعقوب علیہ السلام نے فرمایا اِنَّا اُغْنِي عَنْكَ مِنَ الْمَدَّةِ (۱)

یعنی جو کچھ اللہ کو منظور ہے وہی جو گاؤں کچھ نفع نہیں دے سکتا تو پھر حضرت یعقوب نے پہلے کیوں فرمایا کہ ایک دو دانے سے داخل ہونا۔ یہ تو نظر بد یا حسد حاسد کے شوق سے بچانے کا طریقہ تھا۔ یہ دونوں قول متضاد ہو سکتے ہیں کی مطابقت کیونکہ ممکن ہے پہلے قول سے ثابت ہو جائے کہ وہ میرے کچھ کر سکتا ہے اور دوسرے قول سے ثابت ہو جائے کہ تدبیر بیکار ہے ہر میرے کچھ نہیں کر سکتا۔

جواب۔ یہ اعتراض دو وجہ سے درست نہیں۔ اولاً تو اس لیے کہ متفرق دروازوں سے داخلے کا حکم تدبیر نہیں بلکہ اور دوسری حکمت ہے اگرچہ ایک تفسیر وہی کی گئی ہے جیسا کہ ہم نے بیان کر دیا نظر بد کی تدبیر ہے مگر یہ حتمی بات نہیں اور ثابت کسے بھی خلاف ہے۔ دیگر تقاسیم کے مطابق یہ اعتراض وارد ہی نہیں ہوتا۔ دہم اس لیے کہ اگر نبی تقاسیر ران یا مہمان کے یہ داخلہ واقعی تدبیر تھی تب بھی یہ اعتراض درست نہیں کیونکہ ہر مسکن تقدیر کی صورت ہی جانتے گی حتمی یہ ہوگا کہ یہ تدبیر میری من اللہ ہی ہے اسی طرح حتمی بھی احتیاطیں و احتیاجیں۔ دہم میں پہلے اور بچانے کے کام میں وہ سب اگر مفید ہو جائیں تو میں اللہ ہی ہوتے ہیں۔ یعنی اسے بیٹو جو کچھ میں نے تم کو حکم دیا ہے وہ میرا حکم نہیں بلکہ اللہ کی ہی طرف سے جانو اور اس کام سے جو تم کو فائدہ پہنچے گا اس کو بھی عند اللہ جاننا سب کوئی تضاد نہ رہے۔ دوسرا اعتراض اور شاید ایک بہتر ان اِنَّا اُغْنِي عَنْكَ اَلْمَدَّةَ۔ سب حکم اتی کا ہے۔ تو پھر وہ کسی کو حاکم ماننا شگ ہوگا۔

جواب۔ حکم۔ فقط مشترک سے اس سے پامال کر رہے ہیں۔ مگر دلائل۔ مگر فیصلہ مگر قالون مگر اہل امت مگر تقدیر الہی۔ یہاں فقط حکم اپنے آخری معنی میں ہے۔ نیز سب حکم کی نسبت بندہ کی طرف ہو تو مزید ہوتا ہے کہ ان و مبادی کسی جگہ سے فیصلہ کرنا اور سب حکم کی نسبت اللہ تعالیٰ جل مجدہ کی طرف ہو تو معنی ہوتے ہیں۔ اہل امت معنی اور تقدیر الہی قالون قرآن مجید میں دونوں طرح یہ لفظ مستقل ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بھی۔ جیسے خَشِيَ يُحِبُّكَ وَدَّ لِيَا شَجُوْرًا سَبَّحْتَ اَم بَدُوْنَ کے لیے بھی جیسے۔ حَكَمًا قَبْلَ تَحْلِيْلُهَا (۲) اور اللہ تعالیٰ کے لیے بھی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اگرچہ یہ حاکم ہوا اللہ تعالیٰ کی صفات ہے مگر غیر خصوصی۔ مگر یہی نہیں بلکہ قرآن مجید نے اور احادیث سے چوتھیں درجہ اللہ تعالیٰ کی صفات نبی کریم و قرآن پاک کو عطا فرمائی۔ مثلاً۔ کہ ہم۔ مجید۔ روت۔ مرجع وغیرہ اسی طرح حاکم بھی دوسروں کی صفات ہو سکتی ہے۔ ان خصوصی صفات الہی کی نسبت کسی اور کی طرف کرنا شگ ہے خُشَا قَاتِلِ رَارِقِ مَعْدُو۔ معلن وغیرہ۔



الفت کے جو تھا اور وہ نعم و نازست کا اہل دنیا کو ن چاروں طرف سے گنہگار تھے ماسی طرح درجہ فی  
 کے بھی چاندنی میں۔ جو وہ ناکو چاک پاؤں۔ کمرہ کر دیتے ہیں وہ شیطان جس کے دوسرے غلے ٹکڑے ہیں۔  
 مٹ نہیں مٹا۔ روحانی حامد ہے وہ صحبت بہرہ۔ ہر صاحب ہے وہ ناسا قومی منافق باطنی ہے۔ ان سے  
 بچنے کے لیے شہر معرفت کے پارہ دیکھیں۔

وہ گوسفہ قیس مٹ اب صبر مٹ باپ توکل مٹ باب قرینت۔ مردوت ہار گاہ قنی کی حاضری اسی جاننے کے  
 ذریعہ کا شفا مقصد کی امید ہے۔ یہی مدد ہی نہیں توکل کامل کی ضرورت ہے معہ معرفت کے روانے  
 کاوری جی۔ شہبندی سرور ہی ہیں۔ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَيْهِمْ وَكَانَ مُعْتَدِلًا  
 مں اللہ شہد آراء حقیقت فی نفس یغفوب قضی ہا و تہ ننگ و علم لہا علمنا و سکتی نظر اناس و جہل  
 موب نہاتے ہیں کہ برادران یوسف سے اشارہ ہے مریدان باصفا لہا ان جن صاحبان شرق سے گزرتے تھے  
 طریقت کے پارہاں سلسلوں نے تلف و دالوں سے سرشکے علم کے مطابق ہار گاہ قدس میں داخل ہو گئے  
 تو بے شد کا کام پر آجیگا اور جلی حاجت میں کی طلب بھی برائی۔ اب فشاہ تھیں بے تقدیرانی کا فیصلہ  
 برقرار ہے جس کو چاہے جس مقام پر سفر از فرمائے بحکایت تقدیر است مقسم حق جہد کے کوئی شخص کسی کو خزانہ  
 عزت کی عطیہ سے ملے نہیں کر سکتا۔ بے علم و لا خباہے۔ طالب مادی اور ملک (ایقین صبر مقام ارشاد کے  
 رافضی ہوتا ہے تو اُس کو ہار گاہ قدس سے میں علم پڑھانے سکھانے اور خاکے بنانے میں ملے ظاہر العیب  
 مٹ علم وفاق مٹ معاملات مٹ علم مقامات مٹ علم حالات مٹ علم کرامات مٹ علم ذرست مٹ اذیب  
 مٹ علم معرفت مٹ حکمت مٹ معرفت خدائے علم ذرست مٹ علم توحید مٹ علم تعبد مٹ علم توحید مٹ علم ہر  
 مٹ علم مادی مٹ علم بقا مٹ علم ارواح مٹ علم نور مٹ علم صبر مٹ علم محبت کی حالت میں اس طرح صبر ہوجاتے  
 ہیں کہ اکثر غم بھی نہیں پاتے کہ بننے والے نے کیا دیا اور لیے والے کیا لیا۔ عاریتیں دیتے ہیں کہ اگر  
 محض ایک علم بھی دنیا پر ظاہر ہو جائے تو نظام کائنات درہم ریم ہو جائے گی۔ وہ امانت ہے کہ جس کو  
 سال کامل کے سوا کسی نے بیکار و اشد نہ کیا۔ اللہ تعالیٰ اذرقب ینہد



وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ أَوَىٰ إِلَيْهِ أَخَاهُ

اور جب وہ سب داخل ہوئے بری صوبہ برہب کیا قرب پبی بھائی کراپے  
وہ سب وہ برہب کے پاس گئے اُن سے اپنے بھائی کو اپنے

قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا

فرمایا بھگ میں ہی بھائی ہوں تیرا قوہ دم کرے اُس جو  
پاس مکہ دی کہ میں جان میں ہی تیرا بھائی ہوں قویہ جو کہہ کرتے ہیں

يَعْمَلُونَ ﴿٦﴾ فَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَازِهِمْ جَعَلَ

کرتے رہے۔ پھر سب سلطان بنا دیا اُن کو میں سلطان اُن کے ڈال دیا  
اُن کو کم دکھا۔ پھر سب اُن کو سلطان متیا کر دیا

السِّقَايَةِ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ

بیجا میں ادوی بھائی اپنے کی پھر سلطان کیا کسی اعلان کہہ اے نے  
بیلہ اپنے بھائی کے کھانے میں کہہ دیا پھر ایک منادی نے ندا کی

أَيُّهَا الْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ ﴿٧﴾ قَالُوا وَقُبُلًا

اے قافلے والو بھگ تم ملہ پھر ہو۔ اے لوگ وہ اور سے آئے  
اے قافلے والو بھگ تم پھر ہو۔ اے لوگ اور میں اُن کو سوتہ ہوئے

عَلَيْهِمْ مَاذَا اتَّفَقُوا ﴿٨﴾ قَالُوا انْفِقُوا صَوَاعَ

اُن کو اُن کے کیا سے وہ جو کہہ پاتے ہو تم کو ملے مددی اُن سے میں اپنا سب  
تم کیا کہیں پاتے۔ اے لوگ امانہ کا بیجا کہیں



انگوں بجا تہ پیش ہے جو میران کے کہ ضمیر واحد حاضر کا مرجع بنایا ہے۔ فَلَا تَشْفَعُونَ۔  
 تفسیر۔ لَا تَشْفَعُونَ۔ فعل نسبی واحد متکثر حاضر کا مضمر۔ جس سے بنا ہے۔ مفعول نہیں انفعال ذم سے ہے  
 باب انفعال سے ہے۔ ہنسی تم کرنا۔ برا بھلا۔ پریشان ہونا۔ یہاں پہلے معنی مناسب ہیں۔ مناسب جہاں ہنسی  
 بہ نام و صراحت لاکلام اس کا مطلب ہے۔ كَلَّا تَوْأَيِسْتُمْ مَعِيَ اسْتِغَارِي۔ یعنی متعذر مکرر ثابت۔ اس  
 کا نال حاضر معنی غائب حاضر و شہدہ کا مرجع رہ رہی یوسف میں۔ طلاء بنیام کے مٹاؤ تجھ پر ہمارا جھنجھٹ  
 شفاۃ فی زحلیٰ یخبرہ ثم اذن مودن انتہا یخبرہ انتہا تسار یخبرہ ل تفسیر معنی ثم اذن مودن  
 حاضر مل معنی معرفت یعنی وہ غائب باب تخیل سے ہے اس کا نال حاضر ہے یوسف میں اذن کے معنی  
 علم ضمیر کو مرید سب برادران یوسف و یوسف و یوسف بہ ہاں ہاں نے مفعولیت جہاں ہنسی تخیلی ساہن یہاں مود ہے  
 لازہم کا مرجع سب بھائی۔ تخیل فعل ماضی ظاہر نال حاضر یوسف میں کہوں کے مٹو سے حکم سے نکلا گیا۔ تخیل کا معنی  
 ہے جانا۔ رکنا۔ اذنا یہاں دوسرے دونوں معنی درست ہیں۔ اذنتناۃ معنی ہے۔ برزخانی فاعل ہے  
 وفاقہ۔ شاعر و ضمیر۔ یہاں ہنسی ام کہ ہے تخیل پانی پینے کا یہاں فاعل لام صمد ماضی جس سے ثابت ہے کہ پہلے  
 کبھی پانی پینے کا یہی ماہر گویا پینے والے برتن کی شکل ہونے کا وجہ سے اس کو اختیار کیا گیا۔ بنی غرض عرب و  
 پینے ہی معنی میں مشتمل ہے زحل سفری ساہن۔ بولنے سے پہلے نفی معنی سفر کا ہی لیے مرنے کو ہوا نکلا  
 کہتے ہیں۔ زحل زکے زمر سے اصل معنی کڑی کا یا پالان جھانپ پر لکھا جاتا ہے سفر پر جاتے وقت اسی معنی میں  
 غزلن یک رکھنے والی کڑی کی ڈولی کو زحل کہہ دیتے ہیں وجہ۔ شکل ہونے کے۔ بجلائی سہی میں ساہن سفر کو  
 کہہ دیا جاتا ہے زحل سے یہاں وہی مراد ہے۔ زحلیٰ بھارت۔ جو معاف لہجہ ہے کہ کا مرجع یوسف ہیں۔ ثم عرب  
 حطب ہاں کے لائی تھی کافی دیر بعد اذن۔ اذن سے فعل ماضی باب تخیل کا۔ اس کا چار معنی۔ اذن و ناما اذن  
 کرنا۔ شہر لکنا۔ پکانا۔ یہاں یہی معنی مراد ہیں۔ اس کا نال حاضر مودن اذن تاء یوز کا اسم نال ہے  
 انتہا۔ اذنی عرب نہ کا مٹو ہے عارف شہد ہے جو کہ اسم معرفت یا اذن کے ساتھ ملانے کیلئے آیا۔  
 انفرہ السلام صمد عربی میجر عرب کا لال ایک ٹھہر ایک شہر ایک فاعل کے چند مسافر جہازوں پر سفر کرنے والے  
 مسافروں کو کہتے ہیں۔ شغل گھر میں۔ گھوڑوں جہازوں۔ اذن ہیں۔ لیکن لفظ قائل ہر طرف کے باہمی مسافروں کو کہ  
 دیکھ ہیں محری۔ بری۔ ہوائی۔ اذن حرف تخیل مشتہ یا فوعن یہاں صمد ہے بنی خرو کا اسم میں ہے  
 کہ ضمیر ہم اذن مفعول شہد بھائی ہیں۔ مستار مودن ہم تخیل کا ہے۔ مودن معنی سناں کی ہے۔ سنی  
 کا اسم نال ہے باب ضرب سے ہے۔ سنی معنی موطا قتی مال چھاپا یا مہاجرت مالک اسی کو فرد میں  
 ہوا کہتے ہیں قائل و مودن علیہ مودن تفسیر و نال و انفرہ مودن و مودن معنی ہوا و مودن تفسیر مودن



کہ ایک لڑکے میں قاتل قتل دیں۔ اور خود حضرت یوسف نے ہی چننا کیا ایک لڑکے کو جسے کہ بھائیوں نے نہ مین  
 صومانی بھی شامل ہو گئے تھے خود ہی پستے آپ کو کھول کے بنانا دیا میں ایک لڑکے کو دے گئے اور دے گئے گئے  
 حضرت یوسف نے پوچھا کیوں دے ہو جو عمری کیا کہ ہم بھی دو بھائی تھے ایک میسر حضرت ہی بیاد حسین و حمل  
 ایک قریب ظاہر بھولا بھالا بھائی صاحب کو یہ بھائی منگل میں لے گئے تھے اور تمام کو قتل کر دیا اور کربا  
 تھا کہ اس کو بھیڑا گیا تھا اگر آقا ہو تا تو میں بھی لکھا نہ ہوتا ہے میرا بھائی مردقت با آنا ہے حضرت نبی ابن آتنا  
 روئے کر دوش جو کچھ گلاب چمک کر ہوش میں لایا گیا حضرت یوسف نے لڑکا اچھا میرے ساتھ ہو گئے  
 پھر غلط میں کہہ بائیں بھائی ہی مطلب ہے فرمان مقتدر کا کہ جب سب اعلیٰ ہوئے یوسف کے اور میں  
 تو یوسف نے اپنے بھائی بیبا میں کہ اپنے پاس چل دی۔ مصر میں اگر تین اور حضرت نبی ابن ہمد روئے۔  
 پہلی بار جب دار و مصر میں داخل ہوئے تو تمام کا وقت تھا اہل بابل دوسرے بھائی یمن کن جو کر دوسرے  
 وہ ذوال کی طرف چلے پستے بیبا میں کیسے بائیں شام کا واس وقت ہی تمام اس وقت بھائی یوسف کو لڑکے  
 روئے کہ اگر میرا بھائی یوسف ہوتا تو مجھ کو اس طرح اکیلا نہ چھوڑتا مصر ہی فرماتے ہیں کہ میں حضرت یوسف کی  
 ملاقات سنائی میں ہو گئی تھی کیونکہ یہ وہ دار و اعلیٰ شامی کے قریب تھا اور حضرت یوسف اس طرف آئے چوتھے  
 تھے کہ اتفاق ملاقات ہوئی تھی کہ یہی غیر کا شدہ حضرت یعقوب اپنے فرما چکے تھے۔ اسی مقصد بقول کا کہ رب  
 تعالیٰ نے الامحاجۃ فی نفس یعقوب ۱۰ اور نہ ذیچہ کہ کہ لڑکا دوسری بار یہ کہوں کی تقسیم  
 کے وقت۔ اس وقت حضرت یوسف نے یہ بھی پوچھا کہ اسے بیبا میں تمہاری ماوی ہو چکی ہے عمری کیا بابل اور  
 تھی کہے مدد دیکھا میں اسی نے اپنے بھائی کے دھوکے کے مطابق کہے ہیں۔ ایک کا لقب ہنسب کہا  
 ہے۔ کیونکہ کہا گیا تھا اس نے کہا ہے ایک صاحب کہ کہہ کہ وہ لفظ غلام ہی فیض لگا کر لائے تھے جسے  
 نام یوسف پڑے ہی کہ حضرت یوسف بھی مدد نے لگ گئے اور دل میں سوچنے لگے کہ سب بھائی کو تمام ہے تو  
 وہ ہم کو کس نام ہوگا جیسری بار پہلی دفعہ سب بھائی کھارے کے لیے بیٹھے تو ایک ایک پیٹ میں دو۔ دو  
 آدمی کھارے کا تمام تھا اب اس بھائی ڈو ڈو ہو گئے اور یہاں بھی بیبا میں ایک لڑکے کو دے رہا ہے حضرت یوسف  
 نے کہ اسے بیبا میں کہوں وہ ہے جو عمری کیا کاشش کا یوسف ہوئے تو میں لکھا نہ آتنا حضرت یوسف پاس  
 کر بیٹھ گئے۔ فرمایا ہے میرا بار عمر وہ ہونا اور دنا نہیں دیکھا جلا اگر میں تیرا بھائی ہی ہاؤں تو کیا ہے۔ عمری کیا  
 کے بھائی بننے پر کسی کو ناز نہ ہوگا کہ حضرت اب واریت اور رابیل کا حکمت ہو تا تو آپ کو میرے نہیں اُس کے بعد حضرت  
 یوسف نے ساتھ کھا شروع کیا یہ وقت تھا سب حضرت یوسف بیبا میں کے سمت قریب ہوئے۔ اور بیبا میں  
 نے سب خود سے دیکھا تو دیکھتے ہی پستے گئے حضرت یوسف نے فرمایا سے بیبا میں کہا کہ اے لڑکے کھارے





کو خاص اجنب مسدود یا نہیں وہ سوال سائنسوں میں سے بیروہ ہو کر کبھی خفیہ لنگھ کر نہیں آتا کسی مسئلے سے  
دھواں میں سے کسی سے بیروہات نہ کہے وہ اس کے غلاب نہیں لند علیہ اسناع کی غمروں کی عزت کرا چاہئے ۔  
گروہ کے دوسرے سائنسوں کو نہ بانار اہنگی نہیں کرنی چاہئے ۔ جیسلمہ المائدہ ۔ اگر کسی نیک ممال کو تہمت لگا دیلے  
بلکہ اصل جو تو اسی کو نہایت فحش زبرداری اور خرد نگاہ سے اس کے دور کرنے کی کوشش کرل چاہے ایسے سوچتے  
برجوسی و ہجر و افتر کرنا نقصان دہ ہے بلکہ فائز و آفتاب و آفتاب و آفتاب سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے معنی مسائل مستبط ہوئے ہیں۔

**احکام القرآن** مسئلہ ۱۰۰۔ کسی شخص کے اطلاق فائدے کے لیے اس کی ہدایت سے ائمہ پر کسی جرم کی بدعت  
نہت لگا کر ناجائز ہے۔ یہ مسئلہ فعل کی مستور تفسیر سے مستبط ہوا۔

**دو مسئلہ** مسئلہ ۱۰۱۔ کسی جرم کے ظاہر ہونے پر شک کی بنا پر مشکوک آدمی کو مجرم کہہ کر جہاد شرعیہ اسلام میں جائز  
ہے یہ مسئلہ اشک نہایت قوی سے مستبط ہوا۔ وہ حضرت یوسف دس گنے داسے کو سزا دیتے کہ نہ سب کو  
جہاد سے جو کہ تھے۔ جیسلمہ المائدہ ۔ کسی چیز کے لینے کے لیے انعام کی شرط الہ ۔ اور اسلام کا حاکم اور دار  
بننا جائز ہے اور خطائیم و امتداد و ایمان من بدل کہ نہ ناظر و تہاد و بنا و تلبہ اور اس پر فائدہ داری واجب ہو جائے  
ہے ۔ مسئلہ ۱۰۲۔ "عظیم" سے مستبط ہوا۔ ضمانت اور تہاد کے دوسے سال دایہ اور دیگر کتب قرآنی و دیگر  
اسی طرح جنگ جہاد کے موقع پر انکسالات یا خون کا طعن کا جو نہ بھی اسی آیت سے مستبط ہے۔

یہاں چند اعتراض پر ذکر کرتے ہیں۔

**اعترافات** مسئلہ ۱۰۳۔ تفسیر سے ثابت ہوا کہ حضرت یوسف نے یہاں یہاں یہ کام فرمایا ہے  
جو خائفان نبوت کے خلاف ہے۔

جواب۔ مقل کی چند تفسیر یہاں ایک یہ بھی ہے جو معترض نے بیان کی مگر اس تفسیر کو تسلیم کیا جائے تب یہ اعتراض  
بڑھا جائے اور جواب یہ ہے کہ فریب وہ جو تہاد سے کسی کا خاص کر فریب خوردہ کو پتہ نہ ہو مگر یہاں جس کو اس کام کا  
نقصان ہوتا ہے اس کو پتہ ہے اس کی مرضی سے جو رہا ہے لہذا جائز ہے  
دو مسئلہ اعتراض ۱۰۴۔ تفسیر میں ہے کہ حضرت یوسف کے حکم سے افسرے آواز دی کہ اشک نہ ستر و کون ۔ تم چھو۔  
یہ جہاد ہناتان ۔ تہمت اور بدعت ہوں کو سنا جائے جو سراسر غم ہے۔

جواب۔ نام ان اہل بگہ بازی لے اس کے عین جواب دیے ہیں۔ چنانچہ لہ بہ سب کام میل شرعی ہے اور جائز  
ہے جسے اللہ علیہ السلام کیسے ان کی پوری کے مرکزوں کی قسم پوری کرنے کے لیے رب تعالیٰ سے جہاد دے  
ایسے کام دیا۔ اور خصوصیت ابراہیم کا یہی جوئی کو سن کہ نہ بنا۔ اسی طرح شریعت اسلام میں کسی کو بچانے کے لیے





فم نطسوحا سے میں سے شدہ ہم کو بھی یہ بارہ زبردست عطا فرما۔ فلما نظر نظر ہوا ہم جعفر شفا بقہ فی  
 حل خبہ ثلثہ دن صاف ہوئے۔ پتھر افعیٰ کھنڈ سے قوت آستانہ کبریا کی عجیب تاثیریں ہیں جو محبت کلام  
 رحمان سے ایسی کہ مصائب کے بتلائی ساریں جتنی ہیں بر پڑیں جس کی ہادی کو ذبح کیا گیا جو میان میں غلامی کی کرپائی  
 کو پورہ مار کر پڑا جو سنجیدہ اسواہی کے خزانہ عبادت میں ملاحق کو پالیا چھپا گیا۔ حد درجہ حق کا حق نہیں ہوا  
 یہی اسی کو بھی دلی۔ پھر اس کے عشق کی لذت کمال تو یہ ہے کہ بتلائی اس بتلا پر ماضی مستقبل غفر اہمت اس نقل پر  
 سرور۔ اور اسواہی شش کو مہربان رکھتا ہے میرے مولائے میرے پھر بھی ایسے تیرے اس مٹی کے ٹکڑے بھی ہے  
 بنیامین عشق قرب۔ رات اور صبح دوست کے حصول کی خاطر پر طاقت بچنے کو تیار ہے۔ بغیرت کے ہزاروں  
 محال ایسا بیت کے یک کاسے پر قرآن کریم سے اسے ماضی و عشق کا ساتھ دینا ہے تو سب کو  
 چھوٹا کرے گا اور نہ کرے گا اور نہ کرے گا۔ سوالی کے میں ڈال کرے گا۔ شہدا افعیٰ کھنڈ سارہ قوت اسے قاتلے  
 و انوم سب ہی ہے جو۔ محبت کا عیار وہ بھگتا ہی پڑے گا۔ قاتل و قتل و غنیمت عاذا انفعید و اس  
 منزل عشق اہمت میں اسی چیز کو پرکھا جائے کہ عشق کی دروں کا سننا سنا ہے کون سے خبر ہے جو بے خبر ہے  
 وہ دل پڑتا ہے غالی و عیار ہے محرم محرم۔ جہلے سے کسی گم شدہ کی تلاش کرنے و محرم کس کو گم کرتے ہو۔  
 قاتل و قتل و غنیمت عاذا انفعید و اس منزل عشق اہمت میں اسی چیز کو پرکھا جائے کہ عشق کی دروں کا سننا سنا ہے کون سے خبر ہے جو بے خبر ہے  
 عشق کا پیرا۔ مہر گم پڑے ہیں۔ جو دلیں سے گم پڑے تائے گا اُس کو موت دینا سے جہل کر دیا ہلے گا۔ ہم اس  
 کے راز کو خیر رکھے کہ افسردہ۔ مسامحہ محرم کے لیے سب سے کڑی آزمائش دینا کی جھلک سے۔ ہرگز نہ اسی ہر  
 میں پسند راوی کی بدی گزرائی میں گم ہو جاتا ہے۔ لیکن ماضی و عشق ہر آواز پر کان بند کرنا ہے اور خاموشی  
 سے مات عشق عاذا انفعید و اس منزل عشق اہمت میں اسی چیز کو پرکھا جائے کہ عشق کی دروں کا سننا سنا ہے کون سے خبر ہے جو بے خبر ہے  
 عظیم حق در ہے۔



قَالُوا تَاللّٰهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَّا جِئْنَا لِنُفْسِدَ

اوسے وہ قسم اللہ کی ایتہ ہے شک نہ ہو ان یانیں آنے نہ کہ ہم فساد کریں

ہوئے خدا کی فہم تمہیں جب سلام سے کہ زمین و فساد کرنے نہ







کہو یہ بھی سوچا کریں گے اظہارِ اہم استحقاق ہے۔ جسے جے ظالم کی۔ ظلم سے متعلق جو کوئی معنی نقصان کرنا  
 بنانا یا کسی کا قید بننا وغیرہ قید و عار یا انہماک شدہ استغفر جہا من دعا و یغفر۔ کہ لفظ کا یہاں تفسیر بد  
 فعل ماضی ہذا بمعنی اہلام سے ہے باب فتح سے بمعنی ظاہر ہونا شروع کرنا نکاش کرنا۔ یہاں تلاش کرنا  
 مراد ہے۔ مثل انصر کے یہ بھی وہی اصل ہے یا جانکے بھی بتائی تلاش۔ یہ جسے کہ انصرات کی سیر اور یہاں بھی  
 ہے وفاق کی معنی ہوا تھیلا جس میں مسافر کا سلاسل آجائے۔ مسٹر بند کوئی کچھ کہہ بیٹھے ہیں۔ یہاں مسند  
 محکم کی کوئی نہیں جس میں حمیر کا مرج سونپے بھائی ننہا میں کے۔ نقل طرف سے ہذا کا دعا و اعجب و دعا  
 مرکب اضافی صاف ایسے ہے لفظ کا رخ انماہر بستہ شد سے ایک ہے بحالت برابر و برہان۔ ہضمیر کو مرج  
 یوسف ہیں۔ ثم ہمارے کوئی بھی در کے بعد استغفر۔ جے فعل ماضی مطلق باب استفعال متضی ہے ایک  
 منفعل۔ خاصہ مرزوف فائسہاں کا معمول یہ ہے مراد گندہ پہاڑ ہے کیونکہ شجاع خٹکے موتھ دونوں طرف ہے  
 بھلنے کیا حار۔ و کہ ہے۔ میں ہذا لفظ بمعنی ہوا دعا و بحالت زیر و برہم ہیں۔ ایک طرف میں  
 اٹھاوٹ ہے۔ مگر اصلیت و علامہ ہے ماکوہ جز سے بدل یا کیونکہ دلو پر کسوف فقیل ہوتا ہے۔ یعنی کوئی اس کو  
 جتر سے و فاء پر مضمے میں و تیلوئی ابقا صلت کا لفظ عرب تفسیر بمعنی اسی طرف اس کا مشہور ہے۔ سبھ کا کام  
 ہے یہ شداد باری تعالیٰ ہے۔ کذا کا فعل ماضی باب ماضی سے ہے۔ کیونکہ انوف یائی سے چلے۔ یعنی وہ کہ  
 مید۔ نتیجہ اس کشش۔ متصرف الینا۔ برائی سے بچنے کا طریقہ بتانا۔ کامیابی کی غیور تدبیر بتانا۔ یہاں یہ آخری کئی  
 ہی مراد ہیں۔ اس کا فاعل حمیر حکم کو مرج ذات باری ہے۔ یہ کسوف۔ لام عرب بر ماضی مفعولیت یوسف کا  
 جو ہے و مرج لام کہ ظاہر از ہے و مرج غیر منصرف کی طرح ہے تاکہ لا یدہاخذ انشاء فی جوہی انہذا مشورۃ ان یشاء  
 اللہ نردم در جہت من نشاء و کوئی کئی ذی و فاعل علیہ۔ تا فیر۔ یہ سب محبت کہ ناکیاں  
 ہے۔ گمان کہ ہے۔ جب معاصر کے ساتھ آتا ہے تو علامت استغری ہی ہوتا ہے اور عرب ماضی مطلق کے  
 ساتھ لگتا ہے کہ اس کا لید بنا دیا ہے۔ گمان کہ گمان اپنی پوری گردان کے ساتھ ام ہو کر ماضی میں علامت بعد  
 ہے معاصر میں علامت ماضی استغری ہے اور علیہ اکثر فعل ناقص ہے کبھی کبھی فعل ناقص ہے۔ یا غفر۔ لام  
 محلی نائب معاصر نے یا غفر فعل مضارع کو نصب دیا۔ یہ اپنا غفر و داخل اسی طرف تھا۔ تاکہ ان یا غفر  
 ماضی استغری صرف ماضی اور قام کے برائے و راحت۔ یعنی البتہ نہیں لے سکتا تھا یوسف اپنے بھائی کو۔  
 گمان کہ کوئی کہ بیان فرمائے میں مزید وقت سے و راحت مقصود ہے۔ اغفر۔ منفعل ہو ہے یا غفر کوئی  
 حرف جر لفظ سے۔ ہیں۔ سے مراد یہ سب وہ قانون یا صرف قانون کلفت سنی بادشاہ۔ الاغیر استغفر  
 یہاں سنٹ متعلق ہے۔ کیونکہ یہ مطلب نہیں اگر اظہر چاہتا تو وہی ملک سے اخذ ہو جاتا۔ ان عرب نائب



ہی رہا توں میں آنہ کے کہ صوفی بھرت ملے اسلام صاحب شریعت رسول مکرم تجھے اور آپ کی  
 شریعت میں چڑھ کر بڑا چھوٹا ظلم ہانا تھا یہی میں کی چوری کی ہے حالت کا بغیر یہ ہوتا تھا کہ چور ہی کی  
 نکالی میں رہی نہ کہ چوری کی کہوتے اور اسی کو چھائی جا سکتا تھا اگر ایک غایت پر سے حقوق کے ساتھ ہوتی تھی  
 وہ ایمان لے لیا اگر ایک سال کی غایت ہوتی تھی مگر یہ غلط ہے کہ کہ غلطیت نام ہے جیتے نامہ  
 کا اور جیتے غلطی ہے پر سے حقوق کی میں میں چھائی فی فل ہے ایک سال کی غایت میں میں چھائی نہیں جا  
 سکتا نہ پھر جس کا سال چوری گی اسی کو کیا غلط ہو انا اسی کو ایک سال تک کھلا پلا ہاں اس باس کا نہ  
 پر ایک سال غایت میں کہ کم اس کو کچھ نہ نا نقصان تو ہوا کہ کھتا ہے۔ اس سے کار ہوا کر اگر نہ ملال نکلا  
 سکتا ہے یعنی لے لیا اگر یہ ظلم چھائی نہ تھا صاف خدمت لے سکتا تھا یہ سب شریعت و حقوق کے قانونی  
 تھے مگر آج شریعت ایک میں ہاتھ کاٹنا رہے اور اس وقت صحر کا قانون تھا کہ مزار پرست اور ملک بہ  
 کرنا تھا قہراً نہ تو یہ مزار پرست و عباد و خلیفہ تم استغوتھا من و عباد و خلیفہ کہ عدل لے رہتے تھے کہ میں کہ  
 جاننے کے لئے ہر حال میں یوسف کے علاوہ لوگوں کو بھی اور ہر سنی پہنچ کر خود ہی کا شی لی ابی حضرت یوسف  
 کو چہ نہیں کہ باہر کیا ہوا ہے جسے بھائی کا سالان اور پوری بیکہ کر نہیں رہا سب کی پوری اور دیگر سالان دیکھا  
 یہاں تک کہ آئندہ یاد میان میں میں بنیامین کا سالان دیکھا تو اسی افسر نے جو پریشانی کی وجہ سے خود ہی  
 کا شی لے رہا تھا اس صحر کے بھائی بنیامین کی پوری میں سے وہ گاؤں پر بند کر لیا۔ اب تو ان کے بوش اور  
 گئے اور شرمندہ کے رہے ابی کے سر جگ گئے کسی کو نہ پڑا ہوش و ہر ایک اپنے بھائی کی بنگالی خبر کو کہتے  
 ہوئے یہ کہنے کو غلبہ پوروں کو کو جم نے ہاتھ بھی دے لگایا تھا کہ نے خود ہی پھر کر سی کہ ہم کو وہی نہیں کہنے  
 خود ہی بھولی کر یا جان کر گاؤں لکھا ہوا۔ اس بنیامین کو برا بھلا کہنے گئے اور عرب بیفری کی کہ وہ دن نے سارا  
 مقرر یوسف میں اسلام کو سنا یا اور عباد کر ہی لوگوں نے خود ہی پر سزا دے کے لیے بتائی ہے کہ مائے قانون  
 میں چور کو سزا دی جاتی ہے۔ بھان اشریکاشان ہے سب کی پریم کی کہ سب ہوائی و فزائی کی گویاں تھیں تو کس  
 طرح بھائیوں بھولی پائی تھیں ہر مرد چاہے پر بھی اب جب کہ بھولی ہوئی کا وقت ہمارا قریب سے قریب  
 کہ ہوتا جا رہا ہے تو افسانہ ہی قتل ہوتا ہے۔ سوارے کا ناسات حال کہ انا کہ نہ توفیق تھا کہ ان انا  
 انا کو فی ذین النہد انا ان قیسا و اللہ تر فعد و رجب قنن قنن انا کو فی ذین النہد انا کو فی ذین النہد۔  
 ای طرح کہنے طریقہ معجز اور اور اختیار لیا اپنے ماب۔ صدیق۔ نبی یوسف کے لیے۔ یا یہ تدبیر کہ یہاں ہی  
 ہماری قصت سے نکالیا گیا کہ ظفر وہ یا گھر پہنچنے سے پہلے ہی پڑا گیا کہ یہ وہ مراد ان خود سزا مجرور کرتے  
 اور یوسف میں اسلام کو خود اپنے ملک کی سزا دینی پڑی یا صاف کہتے رہا کہ وہ معافی معصیت ملک سے رہا



کچھ ایسی بنیائیں کاسلن دیکھ لیا جاتا اور کانٹے والی کو شک کر جاتا کہ کوئی سوری بھی بیکم ہے۔ یا بہرہ کر  
بھائی کر دیتے کہ کوئی یس سے پیدا نکلا جارا کام نہیں پایا۔ کارنہ سے پریشان ہو کر دھڑکنے اور خود ان  
سے سزا جو ان کے خلق پر چڑھتے۔ اگر تک غفلت یہ ساری سزا پر سزا میں نہ ہو جائیں ایک بدست بھی روحانی تو  
الغہ یہ سب اپنے صافی کو ہر گز نہ دیکھتے بادشاہی میں کے قانون میں مگر یہ چاہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کہ منہ فرمائی  
ہم نہتہ اپنے نفس منہ سے کے چاکر ہر لڑا سے اور دنیا میں گئی کوئی تمام علم عقل تدبیر کنیزوں سے اور پادشاہ  
علم والا ہی ہے یعنی کسی کو اللہ نے علم بنایا اور اپنی ہر شان میں ہر وقت بلند ہی رہا۔ یا بہرہ کر کوئی شخص یہ دیکھ کر  
میں صاحب علم ہوں کہ کہ اس سے بھی زیادہ علم مانے موجود ہیں۔ یا بہرہ کر علم علیہ سب تعالیٰ ہے اور دنیا میں  
ہر کس ملایا اور یہ تشنل مخلوق میں آقا۔ دو عالم علی منہ میر و علم پر ختم ہوتا ہے اور موجودیت میں سب تعالیٰ  
پر پستی ہر علم مانے کے اوپر علم والا ہے خواہ کسی قومیت کا علم ہو یا ہر شخص ایک دوسرے سے کسی علم میں  
نہا ہے کسی میں اور نیچا اور اٹھتا ہے۔ یہی کریم علی منہ میر و علم تک کہ اللہ تعالیٰ علی منہ میر و علم سے کوئی  
مخلوق کسی علم میں فوق نہیں ہے۔ یا بہرہ کر علم والا نہیں اور تعالیٰ ہی ہے۔ یا بہرہ کر علم والا نہیں اور تعالیٰ ہی ہے  
سے اور دنیا میں ایک ہی علم ہے۔ ملایا کام لیتے ہیں کہ ذی علم اور علم ہی گیتا فرما رہی ہے۔

مذ۔ ذی علم۔ ہر گز کہ کسی مصلحت سے علم لینے والا۔ علم وہ جو ملے ہوئے عالم ہو۔ مذ ذی علم وہ جو ظاہری علم  
کے۔ علم وہ جو ظاہری باطنی مشیہ کو مانے مذ ذی علم وہ جو مطالعے سے ملتا ہے۔  
علم وہ جو ذاتی علم کا ایک جہاں مسکن میں علم سب تعالیٰ کی خصوصی صفت ہے۔ مذ ذی علم وہ جو مذہبات  
سے ملتا ہے۔ علم وہ جو مصلحت سے علم پائے مذ ذی علم وہ جو علم سے کے علم وہ جو علم سے کے مذ ذی  
علم وہ جو علم ہو علم وہ جو مصلحت ہو۔ عقل ذی علم وہ جس کی صفت علم ہو علم جس کی صفت علم ہو عقل ذی علم  
وہ جو عقل سے علم ملے علم وہ جو عقل سے علم ملے۔ مذ ذی علم وہ جو عقل سے علم ملے۔  
علم حاصل کرے علم وہ جو علم حاصل کرے علم وہ جس کے علم کوئی حد جو علم وہ جس کے علم کی حد ہو۔  
خدا جو تعالیٰ بقا ہو مذ ذی علم وہ جس کے علم کی کوئی حد جو علم وہ جس کے علم کی حد ہو۔

ان آیت کریمہ سے چند خاکبرے حاصل ہوئے۔

**فائدہ** پہلا فائدہ۔ زمین میں سب سے بڑا خدا گناہ کرتا ہے کہ اس سے ظاہری اور باطنی گناہ  
ہے جو گناہ کہ زمان ہے کہ گناہ سے زمین نہ جاتی ہے۔ علم بکھتے ہیں کہ تباہ سیاسی تحریک کاری خدائی ہے  
خدا کہ اصل خدائی عاشق ظاہر اور اللہ رسول کا فرمان غصہ سے۔ یہ فائدہ کا جتنا سے حاصل ہوا۔  
دوسرا فائدہ۔ انجیل میں ہے کہ یہی اللہ کے سامنے اپنی نیکی کا طائر گلابا یا کھڑی نہیں ہے



یہ تکرار عقلی زمامت کے خلاف نہیں۔ فصاحت کے خلاف جو ناسخین حکم کا ہے ملاحظہ فرمائیے کہ خوف ہوا۔ نہ مرئی استحقاق کے خلاف ہونا۔ نہ کلام میں ستم رکاوش یا شکل پیدا ہونا۔ نیز یہاں اس لیے بھی ضروری ہے کہ پہلے وہاں میں صرف ثقیل کا ذکر ہے۔ کاش کا نہیں ہے اور یہاں تلاش کہنے اور ہم امت کرنے کا ذکر ہے۔ دو شعر اعتراف۔ بگڑنا۔ کامیابی ہے مگر کیا ہم نے اس کی نسبت سب کی طرف کا نگہ ثانی ہے۔

جواب۔ غلط ہے۔ بگڑنا۔ بگڑنا سے مراد ہے جس کا ترجمہ تفسیر نفی اور مالہ میں کر دی گئی ہے اور ثانیاً گما ہے کہ اس کا معنی ہے تدبیر کرنا۔ یا مادہ کرنا۔ اور ان دونوں معنی کی نسبت سب تعالیٰ کی طرف ميسوب اور گستاخی نہیں۔ ہاں نسبت خیر کی تدبیر بھی ہوتی ہے اور نسبت بد کی بری۔ جب کسی کا نقصان ہو تو ایسی نقصان وہ تدبیر بری۔ یہاں کسی کا نقصان نہ ملے بلکہ میں کی مرضی سے جو ایسا تدبیر بھی لاندہ مدد تھی۔ بگڑنا۔ مشرک ہے جاری ہے۔ تدبیر کرنا۔ لاندہ کرنا۔ مع بات دل میں ڈالنا۔ سیدھی راہ چلانا۔

تیسرا شعر اعتراف۔ یہاں مجرم کی سزا کے متعلق خود مجرم سے کیوں پوچھا گیا۔ یہ تو حالت کی قرین اور قانون کی کڑہی ہے۔ جواب۔ اس کا جواب تفسیر مالہ میں دے دیا گیا کہ سزا نہیں پڑی تھی بلکہ ان کے دین کا قانون پوچھا تھا۔ نیز پچھو والی عدالت تھی بلکہ کہنے والا غلط تھا۔ جیسے وہیں کسی مجرم سے پوچھ لے کر بتا اگر جو نہایت ہو گیا تو مجھے کیا سزا یا استدعا ہے؟ اگر وہ سے پوچھ لے کر بتا کر جو کہ سبق یاد ہوا تو کچھ کیا سزا۔ ان تفسیروں کا رد اس کے مفید میں دسرا بھی دے عدالت کا قانون ان کے پوچھ لینے سے دے عدالت کی قرین ہے عدالتوں کی کڑہی۔ حضرت یوسف نے نہیں پوچھا تھا ہاں جہاں انہوں نے اس سزا پر عمل نہ کیا اس لیے کہ وہ شریعت اللہ کی قانونی سزا تھی مگر ان کے کہنے کی بنا پر اگر یہ سزا شرعی نہ ہو تو کسی اس پر عمل نہ ہوا بعد میں بمعانی کہتے ہیں سزا کو اس طرح بدل دو کہ ہم میں سے کسی کو اس کی جگہ رکھ دو مگر یہ بات غیر شرعی تھی اس لیے نہ دالی گئی

تفسیر صمدی

قَالَ اَتَاَنَّهُ نَقَدْتَ غُلَّتْكَ مَا رَجَعْنَا بِتَفْسِيْدٍ اِلَى اَرْضٍ وَمَا كُنَّا سَابِقِيْنَ قَوْلَا  
فَصَاعِزًا اَوْ اَن كُنْتُمْ كَذِبًا

یہ طریقت پر مشتبہ ہے اور اس کی تاخر مالی پوری سے بدو کامل بننے کے لیے شریعت کا ہر طریقہ کا زیر ہوتا ضروری ہے۔ اہل شرعی کا اظہار ضروری ہے اور وہ صرف کی گھوس سے خاموشی سے گورہ لانا ہے۔ جو بھی اس راہ کو ہم جو گاہ و جہاں ہو یا سب سے اس کو جہان کی سربا ہے اور یہ سزا اس کے اپنے ہی منہ کی آواز کے مطابق ہوگی۔ کامیابی ہر مانتے ہی کا راہ سلوک بہت نازک ہے طالب کی فداں بھول اس کی بیکس مددی منت کو برادر کر دیتی ہے سب سے زیادہ نقصان صحت اختیار ہے۔ اس راہ میں لبان کی قضا کا کام

سینہ دیتی چرب ربانی اور خود ستانی نہیں مانی جاتی یہاں تو باطنی شوق جانا ہے اور دیکھنے والے  
خود جان جاتے ہیں کہ طالب مولیٰ کا غلوس کس دہانے کو ہے۔ ثانیاً حُرّاً و مُنْجِدِیْ رَضْلَهُ کَلْبُؤُنَا وَ  
کَلْبُ غَزْیِ الْقَدَائِیْسِ شَدِیدِیْ اَوْ غَیْثُہُمْ مِنْ دَعَاہِ جَدِیْہِ شَرَفْہَا مِنْ دَعَاہِ نَبِیْہَا ظاہر کھتے ہیں کہ قوی  
آفات و مصائب کسی حرم کی پادشاہی میں ہی ہوتے ہیں اور قوی غریب و بیچارہ لاچار کی۔ تثنیٰ ترخی پڑھو کہ  
یہ سب عہد و منصبی کے نشان میں مگر یہاں حقیقت کے ظاہر ہے۔ اصلیت یہ ہے کہ یہاں کا تیسرا  
نقشہ یہی مقصود ہے اور یہاں کالا چارہ اور سیاہی محسوس ہے یہاں ظاہر میں محرم بنایا جاتا ہے باطنی میں  
محرم بنایا جاتا ہے۔ ظاہر کی یہ اٹھائی ہے ظاہر کی عظمت و اعلیٰ تربیت ہے۔ غرض کہ یہاں  
یہاں کا تبدی ہو گیا۔ ان کے چال کی ضرب میں تو کہو توں سکاد صحران میں سرگرمی میں حواس سے ہر لذت  
سے غمہ ہزاروں سے رشتہ توڑا۔ بہتوں کو اس عہد و سادہ رکھتے ہامیہ زندہ دوسرے جگہ ملایا کہ  
کھلانے لگی ہے جاکان ہے جو مفت کا رہن ملایا ہے یہاں صوفیوں نے کھستوں و محبت کو طرق صحت پہنچے کے شوق میں یہ  
سر جمعی کے پکے پھر ہے کہ کسی کسی مینا و محبت کو اس محل سے گدہ ہو۔

جس کے کجاوہ دل میں اس کا پیارا وطن نکل آئے وہی غمخس نصیب اس کا دل سے۔ اسے ظاہر  
میں تو تنہا ہے مگر محبوب الٹی اور غیر معطلی سے تو پیچھا دوں وہاں بات  
پوری تیار ہے اور فراموشی کو اس نے اپنے ہاتھ سے پیارا، غمخس دکھا اور اُسی سے ملوں کیا اور غمخس کی  
تحقیق میں ڈال دیا۔ خود ہی مشن کا بھانڈا بھڑا اور پھر کمال راز داری سے اپنا خایا، غمخس کی تلاش اور ان  
سے ملنا تو راز داری دکھلا دیا تھا۔ تو دنیا کی چند روزہ شام تھی ابدی جنت تو اس کو ملی غمخس کو جنت کا  
چور بنا ڈالا۔ کد آنک کدنا بکھوشت ما فلن لیسند معا فی جوش انسلط، رآن قشاد، ولہ تر فخر قد حوت قن  
قشاد و فذوقی کل ذی جلیع علیہ۔ یہاں اشارہ دیا گیا ہے مہاجرین زہدین لطیفین کے لیے کہ سب  
توفیق ہماری طرف سے ہے۔ ہم نے ان کی سب سے بہتر خواہش بتائی وہ عقل انسانی کے  
دل سے غمخس کی خواہش و محبت سے حاصل نہیں ہو سکتے اور وہی مشن میں فقط مشیتِ باری ہی قرار دے  
سناں سب کے قانون ٹوٹ جاتے ہیں۔ سب مجاہدے کرے اور قدم تھکے اُٹھنے میں توفیق ہماری ہوتی  
ہے کل تسامے جو تے ہیں۔ سب ہماری بولی ہے ہم اپنے قرب حاصل میں بھی کو کہا جاتے ہیں اور یہی ملتی ملائی  
دیتے ہیں۔ سو کیا فرما لے گی کہ صبر معرفت میں اُٹھو اور سب میں اور سب درجہ ایک علم ہے، منزل پر پہنچنے  
والا ہی علم ہے اور سب دار، خاک کو لے کر کہ قرب حاصل کے ساتھ اُٹھتے اور سیاہ سفید کے ملک میں ہے  
اس سے اور کوئی درجہ نہیں۔ یہاں پیغمبرؐ کہ نہ کمال کو کہا ہے اور عقل پران ہو چکی ہے۔ اسے غمخس اس علم کے

حاصل میں کوشش کرو۔ یہی نجات دنیا کا مقصد ازل سے ہے۔



قَالُوا إِنْ تَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهٗ مِنْ

بولے د۔ اگر یہ چوری کرتا ہے تو بھگ چوری کی بھی مجال ہے اس کے سے  
بھائی بھتیگر یہ چوری کرے تو بھگ اس کا بھائی اس سے پہلے چوری

قَبْلُ ۚ فَاسْتَرَهَا يُوْسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ

پہلے۔ تو عموں کی مانند نے یہ بات میں دل اپنے ملا کر نہ  
کچکا ہے تو یہ سب سنے یہ بات اپنے دل میں رکھی اور اس پر

يُبْدِيهَا لَهُمْ ۚ قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا وَاللّٰهُ

ظاہر کیا اس میں اس کو یہ حق کے دل میں کیا تم سب درجے ملے ہو اور اللہ  
ظاہر نہ کی جی میں کہ تم بڑے بُرے جگہ ہو اور اللہ

أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ ۝۱۱ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ

بہت جانتا ہے اس کو جو تم بتاتے ہو بولے اسے عجز  
دوب جانتا ہے جو تم بتائے ہو۔ بولے اسے عز

إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدًا مِّنْ مَّكَانَہٗ

بھگ اس کے والد بڑے ہیں بہت۔ بولے لو کسی کو ہم میں سے مگر اس کی  
اس کے آپ میں بڑے تو ہم میں سے اس کی جگہ کسی کو

إِنَّا نُرِيكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿۱۸﴾ قَالَ مَعَاذَ

جگ ہم دیکھتے ہیں تم کو سے اسان دلوں نسیم اللہ کی  
نے اور جگ ہم تمہارے اسان دیکھ رہے ہیں کیا سر کی

اللَّهُ أَنْ تَأْخُذَ إِلَّا مَنُ وَجَدْنَا مَتَاعَنَا

پناہ اس سے کہ میں ہم تمہاری کو پناہ سے سالان اپنا  
پناہ کہ ہم میں ہم تمہاری کو جس کے پاس

عِنْدَهُ إِنَّا إِذًا ظَالِمُونَ ﴿۱۹﴾

پاس میں کے جگ ہم تب تو البتہ ظالم ہوں گے  
ہمارا مل ظالم سب تو ہم ظالم ہوں گے

تعلق ہی آیات کا پہلی آیات کی بر سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں حضرت یوسف کی محنت اظلال اور شفقت کا ذکر ہوا چلا آگیا  
ہے جو یہ انکی مشین اظلال کا مظہر ہے۔ یہی آیت میں سوتیلے بھائیوں کی گستاخاں بتلی عادات کا ذکر ہے  
کہ وہ اب بھی کس طرح اپنے گم شدہ بھائی کے حق میں ناز و باغیاں رکھتے ہیں دوسرا تعلق۔ پہلی آیت  
میں شریعت و تقویٰ طبعی نظام نے ایک مسئلے کا ذکر جو اب ان آیت میں اس مسئلے پر عمل کرنے کا ذکر ہے یہی  
سے ثابت ہو رہا ہے کہ یوسف طبعی نظام اگرچہ بچپن میں ہی اپنے دل سے ہٹا کر دیے گئے تھے مگر اپنے  
قلم لہو کی کے ذریعے تمام شریعتوں سے واقف تھے۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیت میں بتایا گیا تھا کہ حضرت یوسف  
بڑا کاروبار و عزت میں نہایت بلند شان و سالے میں آگیا کہ وہ کرم کے دربار میں آیت میں بتایا گیا کہ وہ  
نہایت لطیف اور محنت میں شامل ہیں۔

تفسیر کوئی قائل ان شئونی فَقَدْ سَرَقَ أَخُوهُ مِنْ مَلِّ مَا سَرَقَ هُوَ سَفِي فِي نَفْسِهِ وَنَمَّ بِذُنُوبِهِ  
قَالَ إِنَّمَا سَرَقْتُ مَتَاعًا وَاللَّهُ اعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ۔

تاکو مل ماضی حلق نعیمہ جے نائب اس کا قائل یاد دلائل غیاث میں حرف عطر طری پوری عبادت قبل تک

مقولہ ہے قول کا۔ فیثقل لعل مضارع یعنی ماضی قریب من شرط لعلی حرف ماضی کی جیسے ماضی کا معنی میں ہوا ہے۔ جملہ فعلیہ کی شرط ہوا اس کی جز الا تھب پر شیدہ فقہ۔ ف سید۔ لعل ماضی قریب ہے۔  
 گماید مراد ہے ف بھی لکھو گئے۔ ح۔ ام مکرر بحال۔ لعل لعل فاطمہ لعل۔ نام اس نے لے کر  
 لانا دیا۔ یہی اس کے بھائی نے پہلے چوری کی تھی۔ کامر مع وصف ہے۔ یعنی جادو نامہ قتل معاف ہے  
 محال ہے کہ یہ کہ معاف بلکہ مراد منوی ہے واسل تعامی قبل۔ ف تفسیر یعنی تم مارتا ہی اسے۔ فعل  
 ماضی خبر سے مشتق ہے باب افعال مضارع ثلاثی یعنی ماضی کرنا یعنی کسی بہت کو اس میں رکھنا خاصیر  
 اور مرث کا نائب اس تمام محاسن میں بہت سی ترکیبی لکھ ہے۔ ایک قول میں یہ جاسف تھزم واسل  
 سے اس طرح تھا انکم غرقاً فکانا فی سترہ۔ دوسرے قول میں خاصیر کامر مع تھم۔ خبر کہ جادو  
 ہے۔ اور انہ یثبوا فقہ۔ میں تھا کامر مع جی ہی اعلم کا جملہ ہے۔ مگر اس میں زیادہ صحیح لکھ مری  
 اس طرح ہے کہ خاصیر کامر مع سابقہ فقہ سترہ (۱) ہے اور چونکہ قبلا جملہ مرث ہے اس لیے  
 خاصیر مرث آئی۔ جدارہ ان معنی میں استترہ ہے وہ خاصیر مذکر کامر مع قول ایک  
 کو مناسبت میں اور وہ مذکر خاصیر مذکر (تفسیر کریم) فاستترہ فاعلیہ استترہ کا معنی غریبہ نفس کے چھ معنی یہاں  
 ملا۔ دل ہے۔ ۱۰۔ ماضی۔ فقہ یثبوا فعل مضارع ماضی۔ فم معنی ماضی قریب۔ بدو مہموز الا تم یا بدو ماضی  
 یا ان سے مشتق ہے۔ معنی ظاہر کرنا بحالیت جزم ہے اس لیے لام کو گر گیا۔ خاصیر مرث واحد کامر مع۔ سترہ  
 کا ماضی معصی ہے۔ یعنی اپنے اس کو بالکل ظاہر نہ ہونے دیا۔ ماضی عام مانہ یعنی چند ماضی مرث اور منقل کا  
 کامر مع برادری بنیامیں میں۔ قال لعل ماضی کا قائل وصف ہیں اور ڈاکر ب تعالیٰ ہے۔ قول سے مراد بہت  
 آہستہ زبان کلمات ہیں۔ بعض کے نزدیک جلی قول مراد ہے۔ جس میں زبان بالکل نہیں ملتی۔ اس لیے کہ  
 قول ماضی سے لائی۔ جلی۔ سیرسی۔ غلی۔ جبری ان کو۔ انہم ضیر معی مذکر ماضی مرث منقل متدا ہے  
 فترہ متیر متکا تفسیر ہے۔ جدارہ لعل کر لعل کا معنی قول ہے کیونکہ یہ کلمات ایک قول میں لائی جاتا  
 دہرے۔ فترہ فترہ معنی شریر مبالغہ کے لیے ہے۔ جنوں عقیم کے لیے ہے واحد جمع ہر دو کے  
 لیے متعل ہے۔ جسے نیچہ خلی۔ مکان معنی منزل راہ مراد ظرف ہے واسل تھا فکون۔ مردن سنہز داہر  
 فتح متعل تھا لندا داد کو لعل سے بدل دیا اور فتح ماضی کو دیا فاضلہ۔ داو ماضی ابعد کا جملہ معطوف ہے۔  
 جی میں معطوف طبع کامر معی یا ستری قلبی ہے۔ فطی اللہ متدا اسم ناں سے جادو ہے۔ انکم۔ ام تفسیر کہ  
 تم سے مشتق باب مع سے ہے۔ مذاب جادو ماضی۔ ہار مرث مشتق ہے علم کے۔ لعلوں۔ فعل  
 مضارع معیرہ معی مذکر ماضی کا قائل برادری بنیامیں باب خرب سے ہے۔ وکث متا دسی سے مشتق

ہے۔ یعنی حالت بیان کرنا۔ تعریف کرنا۔ حسب کتابت کسی بات کو ظاہر کرنا۔ جھوٹ ٹھکانا۔ کچھ بتانا  
 یہاں آفری سنی مراد میں۔ تَانُوْنَا تَحْمِلُا نَعُوْنِیْ لَہُ اَنْ شَبَّحَ کَسْبًا فَعَدُوْا اَحَدًا فَاَقْتَتَلُوْا اَنَا  
 وَ اَنْتَ وَنَ الْفَحْشَیْ سَیْئَیْطُ الْکَاوُزُ۔ نقل مامی۔ بیضاوی۔ بقول ہے بارہاں غیاثی کم فیض شہر خاں  
 سے اس کا ترجمہ یہی بارہاں میں آیا تھا۔ یا حرف نہ مطلق ہے۔ ایتھا حرف اعتقاد ہے۔ یہ نامحدود مع  
 سوال ہے۔ ایک قول میں لفظ ایتھا مطلق و نام کے لیے سے تاکر ایک حالت پر قرار ہے۔ لغت۔ مدنی  
 معنی اللام ہے۔ اسی زمانے میں مصر کے وزیر اعظم کا لقب قاضی جو تھا تھا۔ بھی غالب عمر صفات  
 نکالی ہے مشفق سے درود فیض ہے۔ من حرف مجتہد فعل رائے پیشین وصال۔ نکلا اور مذاہ کی پر اعتنا  
 ہوا تھا۔ ہما علم سے اس لیے من مکرر ہوا۔ ل۔ لام اسات کہ ہے۔ ضمیر مجرور مطلق وادع مذکر نائب  
 کامرین لیا گیا ہے ہما مجرور متعلق سے مفعول ہوا۔ مقدم کا۔ ہما ضمیر مجرور ہے اسم مؤنث ہے ان کا یہ لفظ  
 نہت مشرک ہے سات معنی میں نہت نہت و ایک کمال مراد ہے کہ اس سے انکار کر گیا۔ نہت احسن  
 نہت صاحب نسب والد میں یہ سات معنی میں اس لیے یہ لفظ اب والد کے لیے مقول اصطلاح ہو گیا  
 یہاں یہی مراد ہے میران کے مقدم میں صحر کا فائدہ ہوا اور طرح سے۔

ل۔ اس کا مراد والد ہی ہے والد نہیں۔ وشم ای سی سے فحش لہے والا ہے۔ اور ہے بھی شینا۔  
 بہت پر رخصا۔ اور جو پڑھا ہو و مثل بچوں کے زیادہ پر زبان ہوتا ہے۔ صاحب اقل سے ان کی کثیر اصناف  
 ودم سے ابائی لفظ کیر مام ہے و ہمار مرکی روائی کو۔ ایک قول میں شینا صفت ہے ابائی اور کیر اس صفت  
 ہے شینا کی شب کیر سے عرب مرکی روائی مراد ہوگی۔ غزوہ۔ ف تعلیل معنی لفظ غزوہ۔ فعل امر لیسہ وادع  
 مذکر حاضر باب خبر انکہ اسمہ لفظ سے مشفق ہے۔ حاصل تھا۔ غزوہ زنی انفس۔ و ہمزہ ایک جنس کی  
 جمع دونوں مراد یہ اجتماع جب نفس منع تھا اس لیے جملہ ہمزہ واصل گر گئی ہمزہ دوسری ہمزہ ہمزہ سکوں گر  
 گئی۔ رہ گیا غزوہ۔ یعنی پکڑنا۔ یہاں یہاں مراد ہے۔ متعدی بد مفعول ہے۔ مفعول اول اخذنا ہے۔ اخذنا ہما  
 اعدا سے ہے مگر یہاں تنگی کی ہے مصلی کوئی کسی۔ محض بسوئے جمع ضمیر عظم۔ نکالنا۔ مرکب اسانی۔  
 لفظ مکان چر معنی میں مشرک ہے نہ ظریفہ۔ نہ منزل نہ درجہ نہ گھر نہ جگہ نہ بدلہ۔ یہاں  
 سنی آفری سنی میں ہے۔ ضمیر کامرین غیاثی ہے۔ نا۔ و لفظ میں۔ بنی حرف تحقیق اور نا ضمیر جمع  
 عظم۔ نزاع مل معنی صرف معنی مل۔ ناکی سے مشفق ہے۔ ہمزہ امین اور قصہ دانی۔ مام ہے اکھ  
 دل۔ داغ سے دیکھنے جانتے۔ جگہ کو اب عرب سے سے۔ واصل بخاروئی۔ کی پر منتہا قیل تھا۔  
 کی گر گئی ہمزہ کو اپنے خفیہ صفت سے بدلہ یا نرا ہو گیا۔ ک ضمیر منصوب متعل اس کامرین عرب عرب مصری صلب۔



مفعول ہے جس جہازہ تبتغیہ۔ تبتغیہ جس کے اسم نال ہے باب افعال کا ماضی  
 سے مشتق ہے۔ یعنی اس کا بحدی کرنا۔ ملا۔ شحال دینا۔ ہر ایک سے لینی کرنا۔ باب تفعیل کی  
 تفعیلی تبتغیہ والا۔ قرب مفعولی والا مونا۔ سمت عبادت کرنا۔ یہاں پہلے ماضی ملا دیا۔ حال ماضی  
 من لہ خذہ راقض ذلکنا متاعا بعدہ و انار ذلک فلیقون۔ تال فعل ماضی معروف بعوضہ واحد مرکز غالب  
 اس کا فاعل وہ پرمصرع طلب کلام لاجرمی بھری ماوسے معاذ مفعول یہی ہے غلڈ خوف وادی سے  
 مشتق ہے۔ یعنی پناہ پڑنا۔ کسی سے چھپنے بٹنے کے لیے کسی دوسرے کی حفاظت میں آنا۔ یہاں ملا  
 سے کسی سے ہٹ کر کسی کی بنیاد میں تاکا بت لڑ رہے کیونکہ مفعول مطلق ہے خود فعل پر مشیدہ کا  
 معارف فقط اللہ سمیہاک ذاتی اس کا معارف الیہ ہے۔ ایک قرأت میں غلڈا لڑ ہے۔ تب اس مصدر  
 میں یہ لفظ ہمارے مجاہد بھی مشتق ہے پر مشیدہ فعل نمود کلاما مطلق ہے اس مصدر یہی کا مفعول مطلق  
 محکم سے معلوم بھی ان حرف ماضی اس سے پہلے میں مجاہد زائد و یا یا زائد پر مشیدہ ہے وہاں پر آنا  
 جملہ بھی نمود یا متاع کے مشتق ہے۔ کا فاعل نمود و مخرج تک۔ عظم منافذ کے لئے ہے۔ جیسے مشک کے لئے مخرج  
 میں فقط فاعل عرب و مصر یہاں معیت سے تب فاعل اہل دیار بھی۔ یہ ملامت لہذا کہ ہے حکما انسی  
 ہے۔ یہی ہم نہیں پڑ سکے۔ ذ۔ یعنی مگر حرف اشتغال کے لئے ہے۔ میں موصوفہ اس کی حالت زار ہے  
 وہ مفعول ہ مونس کے فعل پر مشیدہ کا فاعل کے خیال رہے کہ پر مشیدہ و کن کسی فعل یا حرف یا اسم  
 کاتب ماز ہے جب قائم مقام یا قرینہ موجود مواد تخفیف کی حروف ہیں۔ یہاں بھی یہ صفت موجود ہے  
 و حذرا فعل ماضی صیغہ جمع متکلم کا نال وہی ہے عا نفاذ کا ہے۔ و فاعل سے خاص ہے۔ مشدسی  
 و مفعول ہے۔ مفعول اہل متاعنا ہے۔ محتاج منتفع کا مصدر ہے روزی فعل یعنی نفع والی چیز۔ فاعلہ  
 کہلاتی مفعول فیہ ظرف ہے و فاعل کا ظرف مکانی کے لیے ہے۔ فاعل ماضی ان کا۔ یہاں حرف جڑا ہے۔  
 اس سے پہلے ایک جملہ شرط پر مشیدہ ہے و ماضی تھا۔ ان احذ۔ عذرا و اذ فلیقون۔ نام  
 تاکہ۔ تبتغیہ کام کے لیے ہے۔ طائرون بحالت دفع جمع ہے طام کی ظلم کا اسم فاعل ہے۔ سب  
 حدیث شرط و حذر ہے ان کی۔ ظلم کے یا نفع معنی میں۔ یہاں مرد و نفعان کرنا و ان طائرون کا۔

تفسیر غالب علیہ السلام  
 قاتلوا ان یسرقوا فعدا سرق انک لہ جن من فاسرہا لہو سرق فی  
 انفسہ و لہ یسرقہا لہ فاعل انتم سرقہا کا فاعل اللہ علیہما تبتغیون  
 ہر وہابی یہ سہارے تھا سے زائد غلامی کو مست و شتم اور برا بھلا کہنے کے بعد جب عدالت دہستی میں  
 حاضر ہی در یوسف علیہ السلام دو طرفہ میاں علی کے بعد ان کی ہی تجویز کردہ سزا سنائی تو عیال میں

کو اور زیادہ عزامت اور حرمت کی اور بنیامین پر فخر کیا کسی آسمانی نصرت میں انہوں نے پاؤں لاسی گم نہ ہو  
 یہ سب بھائی کو بھی مدد ملے اور بڑے کو دلا تو اس نے چوری نہیں کی مابن علی سے اس کی بوری میں گلاس گر گیا ہو  
 لا در اگر اس نے چوری کی ہے تو کیا چرنی جنگ اس کے گئے گم شدہ بھائی کے بھی چوری کی تھی اس  
 سے پہلے۔ تو حضرت یوسف علم کے پیارے بڑا بار بار دغا کر رہی مکر مے کے کمال شان سے اس بات کو دل  
 میں اگر پر مسوں کیا مگر پی لیا اور کسی بھی نہ بری باطنی طریقہ سے ان پر ظاہر نہ ہونے دیا نہ روایت دلا چہرے  
 پر شکن آنے دی میں دل میں کہا کہ تم اب بھی شتر پسند ہو۔ یہی تباری بات کی حقیقت تو اس وقت اس کا  
 کہا اب دیا جاسکتا ہے اللہ تعالیٰ ان تمام باتوں کو طلب ہائے جہنم کے بدلے سے کئے  
 ہو۔ براہی یوسف کے حلقی بیوروں نے اپنی اسرائیلیات میں بہت کچھ لکھا ہے۔ لکھا ہے کہ براہی کو  
 بہت فخر تھا تو اسی دور سے یہیں رہتے کہ وہشت سے حاملہ کا قتل کر جاتا۔ جب بنیامین کو یوسف ملے  
 سلام نہ بطور مدد کو لیا تو بھائیوں نے ہلکی دی کہ بنیامین کو چھڑ دیا جائے روز ہم جیسے ماریں گے اور  
 مصر میں کو قتل کر دیں گے۔ حضرت یوسف نے دھکی مٹی سے یوسف نے ذیل کو لٹھو ماری روئیل اور بھائی بڑے  
 پر آمادہ ہوئے تو یوسف نے روئیل کا کر جان پکار کر زمین پر پڑے جا جس سے باقی بھائی بھی گرنے لگے۔ اسرائیلیات  
 میں دی ہے کہ دلا۔ یہ سب کہ جب عزت آتا تھا تو کوئی اس کا مظاہر نہ کر سکتا تھا مابہ جب ملک اولاد و یعقوب  
 میں سے ہی کوئی اس کو اتھ نہ لگتا حضرت یوسف نے ادا ہوتا تھا جب کوئی دلو یعقوب کا فرما دیا تھا دلو شاد نہ حضرت  
 باقی رہتا تھا نہ خوش و غمزہ۔ حضرت یوسف کو بھی یہ بات معلوم تھی بہت شمعوں کو حضرت یوسف نے حضرت  
 یوسف سے ایسے بڑے بیٹے (زینم) سے کہا کہ پیچھے جا کر اس کو اتھ لگا کر آجا۔ جب اس نے ایسا کیا تو اس کا  
 حضرت یوسف تم ہو گیا اور پھر داس کا سبب بھائیوں سے آپس میں کہا معلوم ہوتا ہے کہ یہاں کوئی اور بھائی  
 میں سے ہے۔ کہو کہ اس کے سوا فقہ نہ ہو تا تھا۔ مگر میراں ہو کر خاموش رہے۔ یہاں سے حضرت یوسف نے  
 بھی ماسپے کے اس طرح کی باتیں لکھ ڈالی ہیں مگر یہ سب باتیں غلط ہیں۔ سلاخوں سے کہیں ثابت نہیں۔  
 اسرائیلیات میں حضرت یوسف کی طرف پہچان کی تین چوہاں منصوب ہیں پہلی یہ کہ یوسف کا نانا قابل کا فر  
 تھا ایک گھوڑے کو پوجتا تھا حضرت یوسف نے اس کو چپ کر لیا تھا اور توڑ کر لیتے میں پھینک دیا  
 خواہی مریض سے یا اپنی والدہ و امیل کے کہنے سے اور مشہور ہو گیا کہ یوسف نے بہت چرایا اور توڑ دیا دوسری  
 یہ کہ آپ کا بھوکا فقیر اس سے بہت محبت تھی جب کوئی دغا سے پر ہو کا نانا نواب بن پڑے اور جلائے  
 دکھائے تو دلا سا کھانا بھر کے کو کھلا دیا کرتے تھے۔ اس کو بھی چوری بھائی کیا۔ یہی میری یہ کہ حضرت یوسف کو  
 یعقوب بھی پکار کرتے تھے اور آپ کی بیوی بھی یعقوب علی اسلام کی بہن۔ دونوں ہا بہتے تھے کہ یوسف

ہر وقت میرے پاس رہے تو مجھ بھی نے قانونی طور پر اپنے پاس رکھنے کے لیے یہ چال چلی کہ اپنا ایک موٹی  
 جوتی چمکا یوسف طرہ انعام کی کہ سے لیٹ یا اور سے باقی کپڑے پہنا دیے اور اس کی وضاحتی شروع  
 کر دی جس کا تلاش کرنے لگے تو کسی نے یوسف کے کپڑوں کے بیچے دیکھ لیا۔ اس طرح چار سالہ یوسف  
 چوری گیا اور کابل اور دودھ کے قانون سے چمکی سے اس کو غلام بنایا۔ لکھ بھائی اسی چوری کا طعنہ  
 دے رہے ہیں۔ مگر یہ قتل کیے ہیں۔ روایت میں بھی آیا ہے۔ لیکن دوسرے اقوال یہودی سادش ہے  
 انیل پیدا انگ میں تو یوسف طرہ انعام کو ملا لٹہ چل خور بھی کیا گیا ہے۔ بنیامین نے بھائیوں کی سب بری  
 سلی نہیں برداشت کیس لیکن کچھ دنوں سے اس سے کہیں کہ بھائی بھلے اور قریب رہے کی جو خوشی تھی  
 اس کے سامنے یہ کڑوی بائیں پنج قہیں غفلت و غمی جب انہوں نے بھائی کو بھی سمجھ اور چوری میں شامل  
 کیا تو بنیامین سے کہا کہ اگر میں چور ہوں اور میرا بھائی چور تھا تو تم بھی بڑے چور ہو تم سب نے پہلی دفعہ  
 ہم پر چکر لگائی اپنی بدی میں چھپائے تھے۔ تب وہ بھائی کا مویش ہونے اور اگلی آہن سونے کے حریر مصر کے  
 دربار میں نہایت عاجزی سے عرض کیا قانوناً یا لکھا انقیر بن لہ نہ شہینا کھنوا لکھ مرنا مکتا نہ  
 اننا نرا و جن انکھین نہ۔ پہلے تعارف کرنا کہ ہم سب ایک ماں کی اولاد ہیں اور نیک چال ملن و کما میں  
 ہیں یہ بنیامین وہ بھائی دوسری ماں سے تھے ہم اور یہ والد میں تھے میں والد میں سوئیچے۔ چاری والدہ  
 ہیں کی کہ لاکھ کی دھانک نہت ہو گئی تھی اس لیے والد کو ان سے بہت پرنا ہے۔ اور سب بولے کرانے  
 عزیز بیٹک اس کا والد بڑا حاضر رسیدہ ہے یہ اس کی زندگی کا پرانا سہارا ہے اس کو بچڑو بلکہ اس کی  
 بگڑ ہم میں سے کسی کو چوری کی عمر میں بڑی ہے۔ میں امید ہے کہ چاری یہ درد مندانہ القبول ہوگی بیٹک  
 ہم نے خرچ سے آپ کو بہت احسان کرنے والوں میں سے بنایا۔ کہ آپ نے ہم میکھوں فریوں بھوکا  
 چیا سول مسافر مل کی ایسی عزت سماں نڈی کی جس کی مثال دنیا میں نہیں ملتی لہذا اب بھی یہ کم نڈی فرمایا  
 یا یہ کہ آپ بنیامین کو پیڑ کر ہم میں سے کسی کو لے لیں تب ہم آپ کو کہیں میں سے جائیں گے فان معاذ اللہ  
 ان شاکر۔ و من وجہ نافتا من عند انباء تعلیمون فرمایا یوسف طرہ انعام کے کہ ٹھیک ہے کہ  
 میں نے تمہاری عزت خاطر قواعد سب سے زیادہ کی گواہ کا مطلب یہ نہیں کہ اب تمہارے کہنے پر  
 اندھ قہانے کے شرعی قانون کی خلاف ورزی کر کے اس کو گرفتار کروں اور غلام بناؤں جس کے پاس سے  
 جرم ثابت نہیں ہوا اور یہ لکھا ہے کہ یہ نودہ بالہ۔ میں ایسا نہیں کر سکتا کہ ہم اس کے سوا کو بچڑ لیں جس  
 کے پاس سے ہم نے پناہ مانا یا ہے اگر غلام کر سے ہم ایسا غلام کر دیتے تو ہم یقیناً اپنے غلام ہوں  
 گے۔ ہر گز نا مشورہ نہ ہو۔

اس آیت کریمہ سے یہ فائدہ حاصل ہونے۔

**فائدہ** پہنچائی نہ دے۔ کلکی حد مضاعف اور کدورت بہت بری بلا ہے کہ دیانت داری کے ساتھ ساتھ عقل و فہم سے تباہ کر دیتی ہے۔ اور تو میں غریب ہو دو حامد کو حبیب نظر آتا ہے نانا کا ست تونزنا یا سکیں برہم کے لاکھ لاکھ، صحبت یوسف کا ایسا ہی کمال تھا مگر ہمارا دل یوسف نے اس غریب کو بھی گناہ حبیب و فخر نری کا ذریعہ بنایا یہ فائدہ اور سن فہم تسبیح، سحر و جادو سے حاصل ہوا۔

**دوسرا فائدہ**۔ بزرگوں نیک و نیکوں کا طریقہ، پیش بخلا اور نادانوں کی ایذا رسانی پر صبر و تحمل اور بردباری کا مظاہرہ ہوتا ہے۔ اسی میں اللہ کی خوشنودی اور رخصت ہے۔ یہی چیز اس کو بڑا صالح ہے۔ یہ فائدہ، اگر فہم و فہم سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ مسلمان کو چاہیے کہ کسر حال میں بھی کہے کہ غلامی طریقہ کی غیروں کو بھی ایسا کردار نہ بنائیتی ہے کہ آباد بھی قریب کرنے پر مجبور ہو جاتے ہیں یہ فائدہ، ان نیک و نیکوں سے حاصل ہوا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا خاص کرم اور انعام ہے۔ چوتھا فائدہ۔ بزرگوں کا یہ بھی طریقہ ہے کہ توبہ کوئی شرعی یا پسندیدہ بات ہو جائے تو معاذ اللہ، نعوذ باللہ، الیہ یا اللہ وغیرہ الفاظ ادا کرتے ہیں جس سے پتہ لگتا ہے کہ یہ اللہ کے حکم کے خلاف بات ہے ہر مسلمان کو ایسا ہی کرنا چاہیے یہ فائدہ قابل مبالغہ سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند مسائل مستنبط ہو گئے ہیں۔

**احکام القرآن**

**پہلا مسئلہ**۔ حالت میں آنے سے پہلے مجرم اپنے حق العباد اے جرم کی صفائی یا معافی کا جب جرم کسی کا جرم کیا ہے، اسے ملگ لگتا ہے اگرچہ وہ صاحب جرم خود حاکم یا کجی کیوں نہ ہو یہ مسئلہ فقہانہ۔ یہاں فقہاء شرع سے مستنبط ہوا۔ **دوسرا مسئلہ**۔ صاحب حق اپنے جرم کو معاف کر سکتا ہے اگرچہ وہ حاکم ہو۔ اور حالت میں جو بشر لیک اس جرم میں کوئی اور دوسرا فرد صاحب حق نہ ہو۔ یہ مسئلہ فہم سے مستنبط ہوا۔ **تیسرا مسئلہ**۔ حالت کے فیصلے کے بعد، حکم کی درمست دیا منہ ہے۔ بشر لیک فیصد قانونی ملکی، غالب سے درست ہونے کے علاوہ شرعی و فہمی درست ہو یہ مسئلہ فہم و فہم سے مستنبط ہوا۔ **چوتھا مسئلہ**۔ بادشاہ حق بعد از حق اللہ میں سزاوارتہ جرم کی حکم کی درمست قبول کے سزاوارتہ کرنے کا مجاز نہیں ہے۔ نہ یہ باخدا و شرعی اسلامی جرم بن جائے گا۔

یہاں چند مباحث پڑھتے ہیں۔

**اعتراضات**۔ پہلا اعتراض۔ جب پہلی آیت حضرت یوسف کو پتہ لگ گیا تھا کہ میری گمشدگی





دنیا میں سمجھ کر بصیرت سنبھال کر سب کو دنیا و دینی سے واقف دیا۔ جاری پڑھی آئندہ دل کو اب بھی سہارا ملا  
 ﴿لَمَّا كَانَ مِائَتَانِ لَمْ يَنْتَهِ لَأَمِنْ وَعَدُهَا مَتَاعًا عَدُوًّا يَأْتِيهِمْ يَوْمَئِذٍ مِّنْ دُونِهَا مَنَاسِكِبًا لَا يَخْلُونَ فِيهِمْ فَكُلًّا سَبَخُوا بِهِ خَبِيرًا﴾  
 دنیا جی کی غرض سے مائے معرفت میں قدم رکھتا ہے تو ہاتھ نہیں سے آواز آتی ہے۔ زندگی بنا اس بات سے  
 کہ دشوار اختیار حالِ قریب میں ہے جائیں۔ اسے طالبِ دنیا و دنیا پرستی کی نگاہیں ہمالیہ کی طرف دیکھیں بلکہ یار  
 کی عطا شدہ دنیا کی طرف تھی تم نے محبوب کی معرفت نہ توئی صرف اُس کی محفل میں دنیا کو دیکھ کر اُس کو  
 میں، نصیب کہہ دیا۔ یہاں تو اُنسی کو پکڑا اور قتل کیا جاتا ہے جس کے پاس شوق ہی کا پیار برآمد ہو۔ قریب یار  
 اُنسی کو نصیب ہوتا ہے میں میں معرفت کی استعداد و شوق و مال اور کتبِ جمالیہ کی تاب جو ۱۰۰ اختیار کو محفل  
 ہزار میں داخل کرنا قیام ہے۔ کیونکہ شریعتِ لیب کے خلاف عمل کرنا علم ہے۔ شریعت کا اہلِ ایمان خدا  
 ہے۔ اور خدا کی محفل میں جانا علم ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ بصیرت ہر ذریعہ کا لہ ہے اور صاحبِ اسرار  
 کو اُن غیرت کی محفل میں جانا علم ہے۔ بلکہ اختیار سے رخ ملنا بھی علم ہے۔ محبوب اپنی کالونی تصور بھی  
 علم ہوتا ہے۔ اور طالبِ مولیٰ عطا کر لیں کہ علم سمجھتا ہے۔ لیکن بندہ مغضوب بڑے جان و کو بھی چھوڑا سمجھتا  
 ہے۔

فَلَمَّا اسْتَأْيَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا ۖ قَالَ

تو جب اُن سے ہر گھنہ بھائی سے اُن پھرتے بھائی ٹھہرے ہوئے سرگوشی کرنے کیلئے کہہ  
 بحرِ حب اُن سے نا اہند ہوئے ایک چاکر سرگوشی کرنے لگے۔ اُن کا

كَبِيرُهُمْ اَلَمْ تَعْلَمُوْا اَنَّ اَبَاكُمْ قَدْ اَخَذَ

بڑے نے اُن کے کیا نہیں جانا علم نے بھگ باب نے تمہارے پاس سے  
 بڑا بھائی ہوا کیا تمہیں خبر نہیں کہ تمہارے باب نے

عَلَيْكُمْ مَّوْتًا مِّنْ اِلٰهِ وَمِنْ قَبْلُ مَا

ہر تم سخت دردِ طرف سے شر کی ملاکہ سے پیسے کتنی  
 تم سے اُن کا وعدہ لیا تھا اور اس سے پیسے۔ برف کے حق میں تم نے کسی

فَرَطْتُمْ فِي يُوسُفَ ۖ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ

ریاضی کرچکے جوگم ہمارے میں یوسف کے تو ہرگز نہ ہوں گا میں اس علاقے سے

تسیر کی تو میں یہاں ہے یہاں نہیں جا رہا

حَتَّىٰ يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ

یہاں تک کہ اجازت دیں میرے والد میرے یا فیصلہ نہ کرے مجھے میرے اور وہ

میں تک کہ میرے باپ بہادت دیں یا اللہ کے حکم فرمائے اور اُن کا

خَيْرٌ اَنْتُمْ كَيْمِيْنَ ۝۱۰ اَرْجِعُوا اِلٰى اٰبِيكُمْ

اچھا ہے سب جیلے والوں سے تم لوگ ہاؤ طرف باپ اپنے کے

علم سب سے بہتر چلے باپ کے پاس لوٹ کر ہاؤ

فَقُولُوا يَا اَبَانَا اِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ ۚ وَمَا شَهِدْنَا

پھر کہو تم سے ابا جان بھگ تمہارے بیٹے نے لٹا لگا نہیں جھوٹا کہنے

پھر عرض کر کہ اسے ہمارے باپ بھگ آپ نے سہواری کی اور ہم تو اتنی ہی بات کے گواہ ہوتے تھے

اِلَّا بِمَا عَلِمْنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَفِيظِيْنَ ۝۱۱

گوئی کا جو جانتا ہم نے اور نہیں تھے ہم غیب کی حفاظت واسے

جتنی جانتے علم میں تھی اور ہم غیب کے نگہبان نہ تھے

وَسَلَّ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيْهَا وَالْعَيْرَ

اور پانچ نو بستی سے جس میں تھے ہم اور قلعے سے

اور اس بستی سے پانچ دیکھنے سے میں ہم تھے اور قلعے سے





قریب یہ لگایا سا جملہ مقولہ سے حال کا۔ علم سے مناسبت ہے یعنی حفظ یعنی یاد رکھنا۔ یہاں متعدی بیک  
مفعول ہے۔ لگی عبارت تمام اس کی مفعول ہو ہے۔ جن حرف تہنیں بوجہ مفعول ہوا درمیان کلام میں  
ہے اس لیے ان سے ہوا۔ کیا۔ محالہ لازم ان معصا سے لگم مضمر جمع حاضر مجرور مفعول کا کذا افعلا۔  
فل ماضی قریب بعینہ واعد غائب جو ضمیر واحد نائب مستزاج کو مراد لیا ہے۔ افعلا سے شے سے یعنی  
یسا۔ غلغلم علی جائزہ معنی میں۔ مگر افعلا شدت کے لیے بھائے میں علی فرمایا گیا۔ لگم ضمیر جمع حاضر سے  
مراد ہائی بھائی میں شوقنا ورونی غور و اقصاء میری سے و فتنہ شال ماری سے بنا بھی مضبوط کر۔ پکا کر  
علیہ بیان۔ اسی سے ہے بیٹا۔ میں جائزہ بیان ہے یعنی بہ قید۔ تب دہاں غلبہ کم پر مشیدہ ہے می  
میں قسم شد۔ ملاحظہ قبل اسم ظرف مضاعف ہے متعدی مضاعف الیہ و افعلا کا اس لیے میں ہے ضمیر  
پر ما۔ اس میں میں قول۔

ط۔ نامہ سے اور میں اس متعلق مقدم سے فرقع فعل ماضی بعینہ جمع مذکر حاضر کا یہ تفریط باب فعیل  
سے سے معنی غلبی کرنا جس سے گزرتا۔ بڑا عاجز کر دیا کرنا۔ اندھی فہمت لکھنا بہت زیادہ سے۔  
یہاں یہی آخری معنی مراد میں (مجدد عربی معجم بط)

ع۔ ر ما مصدر یہ ہے۔ اور مبتدا ہے اس کی خبر مقدم میں ثقیل ہے۔ مگر یہ لفظ ہے اس لیے کہ خبر مبتدا  
میں کامل ہونا شرط لیکن سادہ ظروف بغیر احاطت کے ظاہری ناقص ہوتے ہیں۔

س۔ ر ما مصدر یہ ہے اور مضرب ہے بوجہ ماضی ہونے کے فعل قطوع کے ان مفعول پر پر۔ یا منصوب ہے  
بوجہ ماضی ہونے کے ان کے اسم با کے ہونے سے ملے پر۔ لی وجہ بوجہ قریب کے لیے ہے بیان کیفیت  
میں یعنی ہائے میں کاشف غیر منصوب مجرور ہے۔ قلن نزلنہ نازلین حتی ماؤن فی ابی و نجھنہ اطفہ وھو  
حذہ اختارینت ف تفتیہ معنی تم۔ ان اربع۔ فعل مضارع ماضی تاکیدیہ معنی مستقبل بمعانت زبر  
بوجہ حرف نصب زبر سے مطلق معنی ضا۔ دکانا۔ لاکھ جوتا۔ یہاں پہلے معنی مراد میں فعل تامہ بھی جوتا  
ہے ناقص بھی مگر یہاں تامہ سے اس لیے کہ ناقص کے لیے شرط ہے عربیت کی جائزہ کے ساتھ ہونا یہاں  
عربیت بغیر کی بھی میں اگر فی الاذھین سزا تریہ ناقص ہوتا الاذھین الہ لام صمد خدای مراد ملائکہ  
زمن بھالت زبر مفعول یہ ہے۔ حتی حرف رومی ہونا ہے حرف ماضی بھی۔ یہاں ماضیہ ہے اسی معنی  
میں ہی ناہر پر مشیدہ ہونا ہے استواء فعل کریمیاں کر تے یاؤن۔ فعل مضارع معروف بعینہ واحد مذکر  
عائت معنی مستقبل ذن مسودہ سے شوق ہے لی لام جائزہ ہی ضمیر حکم واحد کے لیے الی مرکب انسانی  
خارجا علی ہے باؤن کا اور حرف مضاعف کلام کو ختم کرنے کے لیے۔ لگم۔ مضارع معنی مستقبل حتی کے



مست سے مدد مانی جا سکے یہ عار خود ملحق مقدم سے مضیق کار سے متبع ہے حافظ اسماعیل کا حکم سے  
 مشتق ہے۔ یعنی یا بکنا۔ حفاظت کرنا۔ متبع کہا۔ یہاں سب معنی ہی نکلتے ہیں۔ وہ سرحد اختیار کلام کے  
 میں۔ اسلئے۔ اصل یہ حاضر احد ذکر۔ مسئل سے مشتق ہے باب فتح سے ہے اہمیت کے لیے ہے۔  
 کسی عاری ملک سے آپ کو اگلے پہنچنے کا اختیار ہے۔ قرینہ۔ اسم جامع ہے کما حقہ عیب مغول  
 سے۔ یعنی چھڑنا شہر۔ یعنی۔ نہ نہ۔ فصل مائعہ یعنی ایدہ سے مانع یعنی منکرم اس کا اسم فاعل  
 مار خود۔ متعلق ہے پوشیدہ ہو کر۔ دین اسم مغول کے تو خبر ہے گناہ کی۔ و مافذ۔ اعتراف۔ الف لام حمہ  
 ناد۔ جو کما ت ذر الملق ہے قرینہ پر۔ قرینہ ہر حال میں مغلی منٹ ظاہر تھا اس لیے اس میں مغلی  
 موصوف آیا۔ مگر میرے بعد تلف کی وجہ سے اس میں موصول نہ پیش آیا۔ عید کا غوی ترجمہ بہت پھر نے دیا۔  
 اس میں تمام میر برہن فیل سہانے کامیڈ سے۔ اصنافی ترجمہ ہے اوتوں کا کافلا۔ انٹی اسم موصول مؤنث  
 بتلنا۔ نفس اس حیدر مع حکم قبل سے مشتق ہے معنی آگے جونا شامل ہونا۔ قبول کرنا۔ ظاہر ہونا۔  
 واپس آنا۔ یہاں یہ ان آزی معنی میں۔ فی ظرف جادہ مشتق ہے اوتوں کے حاکم مرجع میں ہے۔ لفظ عیر ظہر  
 ذوی العقول سے اس لیے خاصیر واحد مؤنث لئی۔ و۔ علیہ یا مطلق۔ یا قیہ ہے تب لفظ عامہ پوشیدہ  
 ہے۔ نا۔ یہ اس لیے لیا۔ حرف تحقیق نہ نامیر اس کا اسم۔ خیال رہے کہ ان جزو کسودہ تب ہو گا جب  
 کسی مال کا موصول ہی کر دئے۔ اسی کو شروع کلام کہا جاتا ہے۔ فق اس کے برعکس ہے  
 ماہ کے تحقیق کے لیے ہے۔ صادقون بحالت پیش ہے کہ نہ خبر ان ہے۔ جس سے صادق اسم فاعل کی باب  
 نصر سے ہے۔ صادق سے مشتق ہے۔ یعنی۔ سچا ہونا۔ سچا بننا۔ سچا سمجنا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہے  
 اسے معنی ہی ہو سکتے ہیں۔

تفسیر مکی  
 فَلَمَّا سَمِعَ بِأُولَٰئِكَ خَلَصُوا بِعَبْدِهِمْ فَدَمَقُوْهُ اِنَّ اِيَّاهُمْ قَدْ جَدَدْتُمْ قَوْلًا  
 اَقْسَمُ بِهِمْ اَنْ يَّكُوْنُوْا مِمَّنْ يَّوْسُفُ فَمِنْ اَمْرٍ زَارِعٍ خَلَّوْا بِهٖ اِيَّاهُمْ وَخَلَّوْا بِهٖ  
 وَخَلَّوْا بِهٖ اِيَّاهُمْ  
 وہو عندہ ہر کہن پر حبس کافی بحث مارت حالت دلائل پاں کر کے لے لیا سب کی عزیز مصر کے فیصلہ پہنچنے سے یا  
 ہم کی درخواست قبول ہونے سے۔ انبیاء میں کے واپس ہونے سے یا اس کو گھٹے یعنی ردوان یوسف نے  
 وہ بارہ مہینے میں ہر طرح کی چارہ جوئی کر لی مگر یوسف علیہ السلام نے شریعت کے فیصلہ میں مانگ چکے  
 چاہے اسوئے دہی اور قرآن مجید نے حضرت یوسف کی یہ استقامت بیان فرما کر تیا موت تک جرم کی مذمت  
 کا۔ وازدہد کر دیا۔ اور شہس پر شرعی قانون کی ادا سچی کر دی۔ کہ نہ کیا بادشاہی قانون بھی قانون شرعی  
 لیکہ کے سامنے ٹھکر نے جانتے ہیں۔ اور بھائیوں نے بھی بھائی کے یہاں ہی یہی کردہ شرعی قانون ہے



جیسے یہ ایک بیٹے دنیا میں نے پوری کی ہے کہ کسی کو پتہ نہ ہو بلکہ وہ شاہی پیادہ اس کے سامنے میں پہنچ  
 گیا خیر نہیں سمجھتا کسی مہارت سے اس نے ڈال لیا۔ لیکن ہم نے یہ بات صرف اپنی ظاہری سطومات کی  
 اندر کی ہے یہ بہاری شہادت نہیں ہے کیونکہ گواہی تو واقعہ کے متناہ سے ہوتی ہے ہم نے پوری گشت و  
 نہیں کیا مگر اہم سہارا ہم کو وہ خبر آپ کو ہے جو ہم نے وہاں ملانی کہ جب ہم اپنی مسرت سے نکل کر ایک  
 قریبی گاؤں کے اندر سے گزر رہے تھے اور لندن کے دیگر لوگوں کا قاتل بھی ہمارے ساتھ تھا تو شاہی کادروں نے  
 چوری کا طعن کر کے ہم سب کو گرفتار کر لیا اور اس بیچارے کو تلافی کی تو سب تو میں دنیا میں کی زندگی میں سے ہمارے  
 محسوس نقل یا پھر مرد و معرکی عدالت میں پیشی ہوئی تو بھی بیند میں سے اپنی صفائی میں اسے ہم کے خلاف  
 کوئی مدعا نہ تھا نہ ہی ہم نے بڑا بھلا کیا۔ چنانچہ ہم نے گئے سے پڑ کر گرفتار کیا ہم نے تو بہت کچھ شور و اجلا  
 کیا مگر مابین کچھ نہ ہوا جس سے ہم نے اس خاموشی سے اقرار جرم کا اندازہ لگا لیا۔ ہم نے اس کی مخالفت کا وعدہ  
 واقعی آپ سے کیا تھا مگر اس کی نافرمانی کو کتنوں پر کیسے غرکھی جاتی۔ یا سوچنا ہے پہلے بھی وہ گھر بازار میں  
 چھوٹی موٹی چوری کر لیا تو ہم تو جب کے محافظ نہیں ہیں۔ یا یہ سب کچھ جو کہ ہم کو سطوح ہوا ہے وہ تو ظاہری  
 حالات کی حدود سے حقیقت میں ہو سکتا ہے وہ چور وہ دواور اس کی خاموشی انگشتی آلت کے خم شہید  
 کی شاہد ہو لیکن ہم کو کچھ کہہ رہے وہ اسی طرح ہے۔ بیشک اگر آپ کو ہم پر یقین نہیں آتا تو اس بیٹے  
 وہاں سے پوچھ جائے جس میں سے ہم کو وہاں سے بلایا گیا اور سب بازار وہاں لگی تھیں وہاں سے ۔  
 نظارہ کیا مگر کسی لٹی سے بولنے بچھو بیٹے اور نہیں تو اپنے محلے کے ان کسانوں سے پوچھ لیجئے جو قافلے  
 میں ہمارے ساتھ تھے۔ وہ بھی بتا دیں گے کہ ہم بیشک آپ سے بیچ کھیتے ہیں اور ہم تھے میں ظاہری بھی  
 پتے باطنی بھی۔ آپ واقعات یہ سب کو مد نظر رکھ کر ہم کو اب بھی بھوننا خیال نہ فرمائیں آج تو ہمارے پاس اپنی  
 پہچانی پر بہت گواہ ہیں۔ وہ قاتل محلے والے۔ بستی والے۔ کادو سے پولیس والے ہر مصر کے بہت سے  
 دیکھنے والے لوگ بلکہ خود عرب مصر ہادی اس بیان کردہ بیان پر گواہ ہیں۔ آپ کسی کو بھیج کر پتہ لگائیں۔  
 غرض کہ ہم نے خوب ہی مشق محالے لگا کر بڑا چرما کر اس واقعے کو بیان کیا تاکہ دنیا میں والی خبر دینا  
 سے گر جائے ہم قابل عزت ہی بنائیں اور والد عزم کو تباہ نہ ہو۔

اب آئیے کہہ دے مسلمانوں کو چند سبق اور فائدے حاصل ہوتے ہیں۔

**فائدہ ۱**

مسلمانوں کو یہ عقیدہ رکھنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے جہر کی کوغب کا علم  
 عطا فرمایا جو اس عقیدے کے خلاف ہو وہ مسلمان کہلانے کا اعتبار نہیں اس لیے کہ کوغب بنی کا ثبوت  
 قرآن مجید کی صریح آیتوں سے ہوا ہے یہ فائدہ غفۃ استغۃ قسٹوا، م سے حاصل ہوا ہے اس حالت

کا ذکر حضرت یعقوب نے اِذْ اَنْ يُّبَيِّنَ لَكَ کہ پہلے ہی فطری خبر داتا سے فرمایا تھا۔

دوسرا فائدہ۔ بلاذری یوسف کو اب ظالم کہنا یا مکمل گناہ اور ظلم ہے کیونکہ انہوں نے ظالم اور شہر مند ہو کر اپنے تمام خصال کو شرعی اور اخلاقی جرم بھلیا۔ جرم کو جرم سمجھ لینا اور اس پر ظالم ہونای تو جب کی محبت سے صرف تو بہ زبان سے کہتا تو یہ نہیں مل تو بہ تو دل میں شہر مند جو بنا اور آئندہ بار بہتے بجھنے کا سادو قلبی کنا تو ہے۔ یہ فائدہ قَالِ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنَحْلِهِمْ سَرِفًا سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ مسلمان کو چاہیے اپنے وقار و عزت و اعتبار کو قائم رکھنے کے لیے ہمیشہ مدد و رے سے دل بھی بچتا ہے اور دنیا بھی۔ دیکھو براہِ راست نے اپنے سے ایک اور محرم و اقارب ان کو خود محرم ہوا کہ ہمارا اعتبار نہ ہو گا خواہ اس کتنے ہی پتے کوں نہ ہوں یہ فائدہ وَصَلِ إِلَى الْوَالِدِ الْفَرِيقِ سے حاصل ہوا۔

ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں

**احکام القرآن** پہلا مسئلہ۔ جب تک جرم پورا ثابت نہ ہو جائے تو وقت تک جرم کے خلاف دعوای ہائزب سے جرم کی سزا ہو سکتی ہے صرف مل برآمد ہو جائے پوری کی کائنات نہیں اس سے بلاذری یوسف نے عرض کیا ماضی میں نہ تھا۔ ہم دنیا میں کے پور ہونے کی کواری نہیں دیتے۔ حضرت یوسف نے دنیا میں کو روک کر پوری کی سزا دہی صرف مل برآمد ہونے کا عرض تھا اور وہ بھی ہمانوں کے اسی کہنے کے بندہ کہ تَبَيَّنَ اَوْفَا مَعْنَى وَجَدَ ر ۱۱۔ اگر نہ پوری کی سزا ہوئی تو کہا جاتا مَعْنَى اَوْفَا مَعْنَى سَرَفًا۔ دوسرا مسئلہ۔ گاؤں میں جو جائز نہیں۔ طبعی معتد وہابی لوگ چھوٹے سے گاؤں میں بھی جائز مانتے ہیں اور اہل لاتے اُس حدیث سے جس میں محو کے لیے قرب نہ لایا گیا ہے۔ وہاں مرد و قریب سے شہر ہے اور شہر کے لیے قریب کا استعمال ہوتا ہے جیسے کہ یہاں قریب معر جیسے بڑے شہر کو کہا گیا۔ یہ مسئلہ و شہر نفرت کی ایک میں مشہور معتبر تفسیر سے مستنبط ہوا۔ بعض جملانے اپنے ملک کو سمجھانے کے لیے یہاں قریب کو فرقہ گاؤں بھی کیا ہے اور کہا کہ وہ کسی گاؤں میں نہ بچے جانے کے بعد پڑے گئے تھے اور والد کے سامنے اس گاؤں کا ذکر کیا تھا مگر یہ سب باتیں فضول ہیں۔

یہاں چند اعتراضات پیش کیے ہیں۔

**اعتراضات** پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا فَمَتَا اَشْتَیْتُمْ سَوًا۔ جب وہ دلوں ہو گئے ایک اور تبت میں ہے اِذَا اَشْتَیْتُمْ اَلْوَسَدُ۔ جب رمل دلوں ہو گئے۔ یہاں اکی آیت میں ہے کہ باو بس ہونا کاروں ناٹکوں بدعتیوں کا کام ہے۔

جواب۔ بلاذری یوسف کا یہ دلوں مواعیر پر مصر کی طرف سے ہے اور اللہ کے رسول کامیوں ہوا گفتار





انہی چوں پر ملاصفت لغزشوں خطاؤں پر بھی رہنمائی کرتا ہے۔ صالحین ہی کے فرائض پر چلتے ہیں اس کی  
 کوئی چیز ہلکے کہتے ہیں۔ یہی دربارِ طہمتِ انسانی کو چھوڑ۔ چھوڑ کر آگاہ اور خبردار عالمِ ماست کئی ہے کالے  
 عالمِ ناست میں اگر طہمت کی مانتیں گزرائے والو کیا تم کو کچھ یاد ہے کہ عالمِ مداح میں محبوبِ مدہبی سے  
 کیا وعدہ کر کے آئے تھے۔ یہ مانتا دنیا اس طرح وصول دینا میں برادر سے کہیے وہ نہیں ملی۔ ساتھ زندگی  
 کی کواصیاں کیا کم ہیں جواب مزید بڑھاتے جا رہے ہو، تمہیں کھو ہوئی بھلاؤ قلبِ عین کو تمہارے  
 ہی مل اور اس سے۔ منت اور فکر سے غم نے برادر کیا۔ گناہ تمہارے سکے سپیدی ہم دن پر آئی۔ غریب تم نے کئے  
 معصیت، دل کو تنہی تسلی سب کا رہا ہے۔ روح کو تڑپا یا۔ روایت میں ہے کہ سب اعدائے باطن سے پناہ  
 مانگنے کی بات اس کے شہر سے ہم کو بچا۔ سب اعدائے باطن میں نفسِ اندک کا ساتھ دیتے ہیں مگر ضمیر ساتھ  
 نہیں دیتا اور کہتا ہے کہ میں تو مزید یہ منت نہیں پاؤں کہ دینی کوتاہیوں منہ نشوں زبانِ رازوں سے روکا تو  
 فرادہ کروں وہ تمہارے ساتھ کسی مزید چرب زبانی میلہ باری میں شریک ہو سکتا ہوں میں دنیا میں انسان کیا  
 کچھ شرمستیاں نہیں کرتا بھلا جہت کی آنکھ بند۔ جتنی ہے لیکن جب موت کے سپاری کو خدا کرتے لے جاتے  
 ہیں اور حالتِ تسلی کے فیصلے سے متابعِ عمل اور دروہی ہوا وہ محال ہیں کہ عطا سے کیے اور چھانے  
 کے لئے بڑے چیلے و دست جس نے جوئے سے یکدم عین لیے جاتے ہیں جب شرم کی گزریں جگہ ہائی  
 ہیں وہ پچھلے اعمال سے پروہنا ہوتا ہے سب ضمیر کی آواز اور خدا کے فیصلے کا خطر ہو جاتا ہے مرنے یا نہ مرنے  
 میں سے غافل نہ رہے و ایتیں اس بات کا افسانہ فرما۔ یہی ہیں کہ ہر سوسے پر یہ شرمندگی کی مانتیں گزراؤں ہیں  
 پہلے دنیا میں کائناتی کا شہرہ اختیار کرو۔ ارحم الراحمین شہرہ نعوذوا بآبائنا ان انزلنا سقرہ و ما شہدنا و لا و ما و جنت  
 و ما شہدنا انزلنا سقرہ و ما شہدنا انزلنا سقرہ و ما شہدنا انزلنا سقرہ و ما شہدنا انزلنا سقرہ و ما شہدنا  
 اے حضور! آگاہ سے محروم اور محنتِ محبوب سے محروم ظاہر ہوا ابھی تم مکاشفہ و انوار کے لائق نہیں  
 لوٹ جاؤ مشہدِ ایمانی کی طرف اور گمراہیوں پر غیب سے ناواقف ہی رہے نفسِ سلاطی کو دہ پہاں کے  
 گمراہی باصفائے ایک ہی سامعت پہلے نظارے میں قربِ کمال کے ساتھ رہ جئے کیے اور چارہ  
 عشق کی پوری سے گرفتاری یاد کر لیا گیا ہے۔ جاسکے پاس وہ حرکتِ نفس نہ تھا جس سے باطنی حقیقت کا ترس  
 نکلتے ہم کو تو عالمِ ناست کا مشہدِ ظاہری مشہدِ ہی تھا ہم تو اسی مشہدِ ظاہری کو سراجِ معرفت سمجھتے  
 تھے ہم ہی کیفیتِ وراثت و عروہی حالت میں پہنچے ہیں۔ اسے مشہدِ باطن ہوتا ہے قرینِ بصوت کا فائدہ  
 بصوت کو غلط سمجھئے۔ مونیہ فرماتے ہیں کہ جس طرح بیماری کے بعد تندرستی کی تیز اور قدیم ہوتی ہے وہی ہے  
 میری کی تہ۔ معصرا غایت میں فراغت اور بد حالی میں غرضی کی خفاں کا چہرہ چلتا ہے اسی طرح ظاہرِ مدق

کو محمدی سے حمل کی قدر آتی ہے تو اس بخت ہے وہ اس سے عاقی اور نجات میں محبوب کیا  
یا ماریا۔



قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا

فرمایا کہ کیا دماغ تم کو فسون سے تمہارے اہل بائیس میں  
کا تسلسل نہیں ہے تمہیں کچھ جھوٹ رہا

فَصَبِّرْ جَمِيلٌ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي

پس اب صبر ہی ایسا ہے مقرب اللہ یہ کہلائے گا میرے پاس  
تو اب صبر سے کہ ان آن سب کو کچھ ت لا جائے

بِهِمْ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ۝

اُن کو انہما چلک وہ ہی بہت علم بہت حکمت والا ہے۔ اور  
چلک وہی علم و حکمت والا ہے۔ اور

تَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا سَفَى عَلَى يُونُسَ

ہٹ گئے پاس سے اُن کے اور فرمایا: اے الیوس پر یوسف اور  
اُن سے منہ پھیرا اور کہا اے الیوس یوسف کی مسجد پر

أَبْيَضْتُ عَيْنَهُ مِنَ الْحُزْنِ فَهُوَ كَظِيمٌ ۝

سفید پڑ گئی تھیں آنکھیں اُن کی سے علم پس وہ تروڑ سے غم سے ڈلے تھے  
وہ اس کی آنکھیں علم سے سید ہو گئیں تو وہ غم کھاتا رہا۔

قَالُوا تَاللّٰهِ تَفْتَوٰۤا تَذْكُرُ يُوْسُفَ حَتّٰی

مگر وہ اپنے قسم اٹھاتی ہیں کہ آپ پہچانتے ہو گئے ہو گئے یوسف کو یہاں تک کہ  
ہو گئے خدا کی قسم آپ جو شخص یوسف کی یاد کرتے رہے ہیں یہاں تک

تَكُوْنُ حَرَضًا اَوْ تَكُوْنُ مِنَ الْهٰلِكِيْنَ ۝۵۰

موت ہو جائے تم ہتھیان کر دو یا موت ہو جائے تم سے ہلاکت والوں۔  
موت ہو جائے تم سے ہلاکت والوں یا ہلاکت سے بچ جائیں۔

قَالَ اِنَّمَا اَشْكُوْا بَثِّیْ وَحْزَنِّیْ اِلٰی اللّٰهِ وَ

فرمایا فقط شکایت کرتا ہوں میں ہرجشانی اور غم پہنے کا طرف خدا کے اور  
کہاں میں تو اپنی ہرجشانی اور غم کی تسویر خدا ہی سے کرتا ہوں

اَعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝۵۱

میں جانتا ہوں طرف سے خدا کے جو تم نہیں جانتے۔  
مجھے خدا کی وہ باتیں معلوم ہیں جو تم نہیں جانتے۔

تعلق پہلا تعلق پہلی آیت کریمہ کا پہلی آیت کریمہ سے چند فرق تعلق ہے۔  
تعلق پہلی آیت کریمہ میں حضرت یوسف اور بھائیوں کی تفصیل لکھی گئی ہے اور تمام احباب سب  
بھائیوں کے معاملے کے بعد یعقوب علیہ السلام کی گفتگو ذکر ہوئی۔

دوسرا تعلق پہلی آیت سے پتہ چلتا تھا کہ قید خانہ میں یوسف علیہ السلام کے متعلق والد محترم حضرت یعقوب  
کو کچھ نہیں مگر یہی آیت کے طرز تفہیم سے صاف ظاہر ہو رہا ہے کہ صوبہ یعقوب کو یہ صوف علیہ  
السلام کا پورا پورا علم تھا۔

تیسرا تعلق پہلی آیت میں حضرت یعقوب کے اہل بیٹوں نے اپنے علم غیب کا انکار کیا اور یہی حقیقت  
میں اب یہ آیت میں حضرت یعقوب اپنے باپ سے میں صاف صاف خدا داد علم غیب کا اظہار فرما رہے







۱۱. انبیاء میں ماری نیکیاں کسی سلوک کو بکرم کہتے داسو سستی کر دیا کسی سے تمہارے فضول نے محبت  
مال کو جان کر چھپایا۔ قرب بہر مال میرے سے یہ میری میل مفید سہا سہ سے یا میرے سے میری میل ہی سہارا  
ہے۔ فساد کرام فرماتے ہیں کہ میری میل وہ ہے جس میں حقوق کے سامنے اظہار شکوہ کا شکر نہ ہو یا تم کی جان  
میں اپنا کسی کا نقصان دیکھا ملے۔ میری میل کی فائدہ نہیں ہیں۔

۱۲. شور نہ ہو۔ مٹ پھٹا کر ناسا نام کرنا نہ ہو۔ دھڑا دھڑا کی شکایت نہ ہو۔ ملک حقوق کے سامنے اظہار  
محسوس نہ ہو۔ زنا نہ یا موسم کو راسخلا کتنا نہ ہو۔ جس کی طرف سے تم پیچھے اسی کو گولی کھو دھ  
نہ ہو۔ ملک عبادت میں کسی نہ ہو۔ دینا نقصان میں گریبان پھاڑنا بابل فریاد و غم نہ ہو۔ ملک بائبل  
ہی تم کو چھپایا ملے یا اس طرح کہ گوشہ نشینی میں درپوش ہو جائے یا اس طرح کہ جب یاد دہی آ  
جاتی ہے تم چپ چپ کر دیتے ہیں۔ حضرت یعقوب کا میری آفری در جب کا تھا۔ یہ تو قلم و علم  
کی تحریریں ہیں۔ یہ دہی محقق میر کا بیان نام کی ہے میری میل تو اس سے بھی اشد کیفیت ہے۔ تلخی میر اور  
سختی۔ تم دہی جانتا ہے ہوا میں جتنا جو حضرت یعقوب نے دل میں کہا یا زبان سے کہا کہ بہت  
آہستہ یا بیٹوں سے ہی مخاطب ہو کر فرمایا کہ تم نے مجھ کو جو بھایا جو تمہارے فضول نے تم کو بھایا مگر میرا عزیز  
نہم۔ اور اندازہ یہ کہتا ہے کہ بہت ہی جلدی منتظر ہے اللہ تعالیٰ تم تمام کو اکٹھا ایک دم میرے پاس لے  
آئے گا۔ بیشک وہ اللہ تعالیٰ ہی ہمیشہ سے ہمیشہ تک ہر وقت ہر چیز کو ہر طرح جانتے والا ہے۔ اہ کیا  
بھڑکس وقت ہو یا مناسب ہے اس کی حکمت جانتے والا بھی وہ ہی ہے۔ ہندوں کو علم۔ قسم۔ شعور۔  
ضمیر۔ اور انکار سے جو کہ مسلم ہوتا ہے وہ اسی کے بتانے سے ہوتا ہے۔ اسی لیے عالم الغیب مرن  
سب کی ذات ہے۔ اُس کے ہند سے مظہر الغیب مظہر الغیب مظہر الغیب ہو سکتے ہیں یہ کہا اللہ کی  
حمد و ثناء کا احاطہ سے بالکل دور علیہ و گشتہ غلوں میں پہلے گئے چہرہ کسی کی تپتی دھکی سے کھیں۔ اور  
جاتے جاتے ہیں آنا لگا یا اللہ و سب ہر قسم سے۔ جو میرے اختیار سے باہر ہے۔ باؤں سے میرے  
میرا سب پر۔ یا۔ اسے میرے بحر يوسف کی ساحلی تم یا۔ باؤں افسوس پر مضطرب۔ روایتوں میں آنا  
ہے کہ حضرت یعقوب کو تقریباً تیس سال لمبے عرصہ کا تھلا۔ اور اسی تم میں اتنا درد کے آنسوؤں کی گرمی  
اور مسلسل روانی سے آنکھوں پر سفیدی چھا گئی اور کالی بچل بائبل سفیدی کے پردے میں چھپ گئی  
میں کو آج کل سفید مورتیا کہا جاتا ہے۔ اسی کا ذکر وہاں ہے کہ انجمن حضرت یحیٰی علیہ السلام کی دونوں آنکھیں  
سفید ہو گئیں تم کی وحدت اور بالکل ہی ایسا ہو گئے۔ سب سے پہلے یحیٰی میں کی خبر لائے تو اُس وقت  
چھ سال بہت پہلے مجھے بھی نامینا ہوئے۔ اب یہ موجد و مچکا دھکا تو سابقہ تم و اولاد کو بھرا اور ہے اعتبار





تالیاں وغیرہ میں تم یعقوب کے ہاں سے میں بڑے بڑے کھتے میان کئے ہیں اچھے مسخرین مسخری نے بھی  
 ی کو قتل کر دیا ہے مگر حقیقتاً وہ سب غلط اور گستاخی ہیں کھتا ہے کہ حضرت یعقوب نے ایک بکری کا  
 بچہ دیکھ لیا اور اس کی مال خریدی رہی اس کی بدولت اسے یوسف و یعقوب کی ہلاکت ہوئی نیز کھتا ہے کہ  
 ایک وندہ زبردستی اس کا شیر خوار بچہ دھو خفا اس کی بدولت مالا کہیں کھتا ہے یعقوب علیہ السلام نے ایک  
 بکری ایچ کی اور پکا کہ خود ہی کمالی پڑوسی بھوکھا تھا اس کو نہ پوچھا اس کی سزا میں تعالیٰ نے فریق دوسری  
 کی شکل میں دی۔ (العیاذ باللہ) وغیرہ وغیرہ بہت بکواسیہا میں۔ ہم کہہ سہو و نصارتی سے شکایت  
 نہیں وہ تو ہم کے پیسہ وہ ہیں ہم کو تو اپنے مسخریہ سے شکایت ہے جس کی ان ہی بھرا مارنے علیہ السلام  
 اور شان نبوت کو کھیل بنا دیا۔ اللہ کے نبی کی جانور کو سستا ہے بدو مالیتے ہیں انسان کو نہ اس پر دوس  
 سے لائق۔ حضرت یعقوب نے فرمایا۔ اسے میرے گھر والوں میں اللہ کی طرف سے وہ وہ غیب۔ سہار۔  
 اور بکھیں۔ روزی۔ رئیس۔ برکتیں جانتا ہوں جو تم عام لوگ نہیں جانتے۔ اس لیے میرا یوسف کو بھی لگ  
 یاد کرنا۔ یاد رکھنا کی بھل لیتی کی بنا پر ہے۔ اور یہ حقیقت بھی ہے کہ نبی کی غیب والے انھو کو دیکھ لیتی ہے  
 وہ کسی کی آنکھ میں طاقت نہیں مام تو دور کار غیبت و غلبہ جگہ صوابی پاک کو بھی وہ علم نصیب نہیں جو  
 نبوت کا مظاہرہ ہائی۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْغُیُوبِ۔

ان ایت کریمہ سے چھ فائدے حاصل ہوئے۔

### فائدہ ۱

یہاں فائدہ۔ کوئی نبی پیدا نہیں ہوئے ہاں درود فریق اور غیبت الہی یا شوق  
 دل ہائی میں تڑپ اور آواز ہی سے آنکھوں کی بینائی جاتی رہتی واپس پردہ ہو جاتی ثابت ہے جیسے کہ  
 یہاں یعقوب علیہ السلام کا ذکر ہوا اور جیسے حضرت شعب علیہ السلام غیبت الہی میں مدتے مدتے  
 ناپنا ہو گئے تھے۔ بخیر ان پیغمبرانِ کرام کے کوئی ناپنا نہ ہوا۔ یہ فائدہ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْغُیُوبِ سے حاصل  
 ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ حضرت یعقوب علیہ السلام اپنے علم غیب کے ذریعہ عہد یوسف کے تمام  
 حالات سے خبردار تھے۔ یہ فائدہ ان یٰٰۤاٰیٰتِیۡنِیۡ بِیُحٰیۡۤیٰۤیٰۤعٰقٰرٍ (۱) سے حاصل ہوا اس لیے کہ وہاں تو  
 صرف شعور اور بیاہن ہی نہ گئے تھے گر آپ نے فرمایا ہم۔ ہم ظہیر جس کم از کم پر بولی جاتی ہے یہ  
 جیسے کون عسا یوسف ہی تو تھے۔ جیسے فائدہ۔ کسی بھی مصیبت کے وقت کوئی بھی مسلمان اگر رب  
 تعالیٰ سے فرمایا جاسد یا شکوہ شکایت کرے تو وہ بے سببی نہیں ہے۔ ہاں بدولت سے شکوہ کرنا  
 بے سببی ہے حضرت یعقوب علیہ السلام سال و اشش سال ایک سال کے مطابق۔ زندہ ہے مگر کسی جسد  
 سے کوئی شکوہ کسی بھی دیکھا۔ یہ فائدہ وَحَدَّثَنِیۡۤ اِلٰی اللّٰهِ (۲) سے حاصل ہوا۔

ابی آیت کریمہ سے چند مکے حاصل ہوئے ہیں۔

## احكام القرآن

**احکام القرآن** مسئلہ۔ یہاں کے فرائض اور نماز و عبادت کے مسائل۔ یہ مسئلہ  
عظیم و مسلمین نے آخری مرتبہ پاک ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نام میں اس سوال سے روئے۔ یہ مسئلہ  
احسن سے منبسط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ کسی بھی نام میں انہوں کے کلمات کہنے یا نہ کہنے پر منکر حضرت  
بشیر کا یہ سنی غنی جو سنیوں کے منبسط سوال ہیں البتہ فوسرہ کا کہنے یا نہ کہنے پر منکر حضرت  
سے کسی کی حرمت یا نیت و عبادت ثابت ہے۔ تیسرا مسئلہ۔ کسی بزرگ کو کچھ بھانسنے کے لیے  
یا بچانے کے لیے اس کے ہاتھ میں کچھ کھانے لگانے کے لیے یا نہ کہنے پر منکر حضرت  
اور نہ غازی کی جو یہ مسئلہ تالیف تفسیر و منہا لکن سے منبسط ہوا۔

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں۔

اعترافات

اعتراضات | پہلا اعتراض۔ جب کہ راہبان یوسف نے ایک حقیقی اور سچا واقعہ بیان  
 کیا ہے کہ بنیامین چوری میں پکڑا گیا۔ وہ نہ راک کی گواہیاں بھی پیش کیں کہ ہم پے میں تو حضرت یعقوب  
 نے جملے، دل قائل سے پوچھنے کے یہ کیوں (ایمان منقولہ کلمہ، فُسُکُہ) یہی بات اُس وقت  
 کی تھی جب یوسف اُٹھ ہوئے تھے۔ حالانکہ دونوں کے ظاہری بیان میں اور حقیقت میں کالی فرق موجود  
 ہے۔ جواب۔ اُس کے دو جواب دے گئے ہیں ایک یہ کہ حضرت یعقوب نے دراصل یہاں اشارہ  
 یوسف کی طرف کیا ہے سے بیٹو پہلے تم نے یوسف کو ہذا کرنے کا ایک میلہ بنایا تھا اور اب یوسف نے  
 بنیامین کے ملا کرنے کا ایک میلہ بنایا۔ کام وہی میسر ہو چکا تھا کام یہی میسر ہے ہی پہلے کہے۔  
 لہذا یہ ایک نفی شاعر ہے۔ دوم یہ کہ سوتلے۔ یہاں بین اہلیت ہے۔ یہی تم سب کو تھکائے نفسوں  
 نے اس خیال دوم میں ڈالیا کہ بنیامین سہ تواری کی ہے حالانکہ بنیامین پہلے سوتلے کا یہ سنی نہیں۔  
 دوسرا اعتراض۔ حضرت یعقوب نے بنیامین کا سنی کر اسنی علی یوسف کیوں فرمایا۔ علی بنیامین کو سنا  
 جا رہے تھا کہ یہ بنیامین بنیامین تھی۔ اور بنیامین کو سنا۔

جائے۔ اس لیے کہ خزان بنیامین نے قوم موسیٰ کو سزا دے کر دیا۔ خیر خزان پر موسیٰ لاق بنیامین سے بادِ سعادت بھی اور بہت طرہوں میں خزان ہے۔ یہ خزانِ غنیمتِ مالانہیں، بلکہ کر دے گئے۔ بنیام تب سمت لگتا ہے تب پہلے قوم کے برابر جو یار زادہ ہو۔ مگر بنیام قوم کے جو اس کو نہیں لگنا کہتے میں بھی ملائم خدبہ جو ہانا سے یہ کثیر الاعتراف ہے۔ جب گھروں کو کہ تو یہ مقرب علیہ السلام کی طرح نبی علیہ السلام تھا۔ یہ عقیدت حال کا یہ خزانہ تھا کہ جو قوم کوں بولدی جوں قوم کوں ابھری ہے۔ جو تب۔ یہ صلیب سے۔ یہ کثیر

کلام کے طور پر بولا جاتا ہے۔ دو جگہ نہیں۔ یا یہ ظاہری حالت کی بنا پر ہے کہ ان حالات کے پیش نظر ایسا ہونا چاہیے ہے۔ یہ قسم کلام کی تاکید کے لیے بول جاتی۔ یہ بھی گئی نہیں۔  
 چوتھا اعتراض: "تَنَزَّلَتْ سَاقِيَا اِلَى الْاِنْتِ" یعنی میری کمی سے کون شکرت نہیں میں سے ایسا شکوہ تم اللہ کے حضور پیش کیا سے کہ پہلے فرمایا مل سوت کلمہ ۱۴۱، پھر فرمایا معنی ۱۴۱۔ یہ بھی تو لوگوں کے سامنے شکوہ شکایت نہی ہے۔ عجب یہ شکوہ نہیں بلکہ اس لئے کہ کام مقصد بہت کم اپنے حصول سے بھر کہ ہو کہ نہیں اسے چکے۔ جرم کو یہ بہت دیا کہ تیری چالیں ناکام ہیں۔ یہ میں اصل مدعی ہے اور اس کے ساتھ ساتھ لادے جوتے ہیں۔ اور یا سنی فرمایا۔ تو یہ اختیار ہی ہے اور یا یہ بھی اللہ سے فرمایا ہے۔ جیسا کہ قرآن میں واضح کر دیا گیا۔ ہذا بے صبری وغیرہ کا کوئی اعتراض نہیں۔ حضرت یعقوب نے تو اپنے بزرگوں کی بھی کسی دوا کلمہ کلمہ سنایا تھا۔ چنانچہ اس اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا ہے کہ حضرت یعقوب کی انہیں غم سے ناپایا ہو گئی تھیں مگر کلمہ غم سے انہیں ناپا نہیں ہو جس قسم غم نول میں ہوتا ہے بڑا ہے۔ غم دل میں ہوتا ہے غم سے دوائے اور دوسرے پچے انہیں غم اور ناپا ہوا جاتی ہیں۔  
 یہاں بات غم کرنے کے لیے اصل دوا بیان کر دی گئی۔ چھٹا اعتراض: حضرت یعقوب نے ہمامین کی خبر سن کر یا سنی فرمایا تا غم بڑھا چاہیے جو اسے یا اس لیے کہ کافلانہ صرف مسلمانوں کو ہی ہے پچھے یہ کلمات ر مشورہ تھے اس کا شرعی حکم تھا۔ یا اس لیے کہ یا سنی و ما ہے۔ اور ایسی حالت میں دعا بدارا ہوتی ہے۔ واللہ اعلم۔

**تفسیر صوفیانہ**  
 تَكَانُ مِنْ سَوْتٍ نَكُوْا اَنْفُسَكُمْ فَرَا صَدَّ جَسَدُ عَنِ اَقْدُوْا يَا تَيْنِيْ ۝۴۴ جَعَلَهُ هُوَ اَنْعَلَهُ اَلْهَكْمُ دَوَّلِيْ مَعْلُوْمُوْا قَالِ يَا سَفِيْ مَوْ سُوْعُوْا نِيْعَتُ عَسَدُ مَوْ سُوْعُوْا نَكُوْا تَلَمَّ  
 فنا و تعب کے بعد عاف کا دل ماسوات کی محبت سے کٹ جاتا ہے اس میں محبت مخلوق کی گنجائش ہی نہیں رہتی۔ عاف کمال کو سدا عالم بلوگہ کو اوصیت معلوم ہوتا ہے۔ اس پر صرف یوسف اذینہ ذات معل سے اس کے، تا کہ دیکھا ہی ذات جمال کا مشاہدہ کرنا ہے۔ سنا جو سنی کے ماسا کو دیکھ کر عمل یار کی امید کہ۔  
 سَوْتٍ نَكُوْا اَنْفُسَكُمْ ہے۔ نفسانی ہو کہ ہے۔ کیونکہ سورج کی ذہب گرہ سے عالم پر بلوریز ہے کہ ذات سورج کو دیکھنے کے مشتاق رہے اذینہ کو دیکھنے میں اسٹیا۔ عالم سورج کی صفت کا مظہر ہیں یعنی دھوپ کا جس نے اسٹیا کو دیکھا صفا آفتاب کو دیکھا مگر آئینہ ذات سورج کا مظہر ہے جس نے آئینہ آئینہ کو دیکھا سورج کی ذات کو دیکھا۔ برائن یوسف اور تمام مخلوق صفا ذات کو دیکھ چکے ہیں مگر دنیا کرام خود ذات کا مشاہدہ کر کے جس آئینہ کو دیکھنے کا مقصد آئینہ نہیں ہوتا۔ بلکہ مظہر آئینہ ہوتا ہے پھر یوسف



أَخِيهِ وَلَا تَأْيِسُوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا

بہال اس کے " نہ ڈاکس ہو تم سے رمت نہ کی بیش نہیں  
" اس کی رمت سے ناامید نہ ہو " بیش اللہ کی

يَأْيِسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ ﴿۷۰﴾

ڈاکس ہوتی سے رمت اللہ کی مگر قوم کاسیروں کی  
رمت سے ناامید نہیں ہوتے مگر کاسر وہ

فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسْنَا

ہر جب بھی داخل ہونے وہ بھائی پر اُس بوسے اسے عزیز پہنچی ہم کو  
ہر جب " یوسف کے پاس پہنچے تھے اسے عزیز ہیں اور جاسے مگر انکو

وَأَهْلَنَا الضُّرُّ وَجِئْنَا بِبِضَاعٍ مُزْجَلَةٍ

" مگر دلوں کو ہمارے تنگدستی اور اس دفعہ لاسے ہیں ہم رمت معمولی  
معمیت پہنچی " ہم ہے قدر ہدیگی لے کر آنے ہیں

فَاَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ

نیک دہرا دینا ہم کو ناپ کا طہ اور صدقہ ہم لینا ہم پر بیش اللہ تقابل  
تو آپ ہیں ناپ ایچھے اللہ ہم پر خیرات کیجئے بیش اللہ

يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ ﴿۷۱﴾ قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ

پہلہ دیتا ہے صدقہ کرنے والوں کو " فرمایا کیا تم نے بھی طور کیا کہ  
خیرات والوں کو سہل دیتا ہے " ہوسے بھر خبر ہے تم نے یوسف کو



بسمی ثلثہ تحت سبب فعل امر جمع حاضر جث سے مشتق ہے اب قتل سے ہے۔ یعنی تحشش ایک قول میں تحشش اور تحشش ہم معنی ہیں (مراد) مگر صحیح یہ ہے کہ ابھی مجری کی تحشش اور بری مجری تحشش ہے اسی سے ہے ہا سوسہ۔ بن حرف رہے یعنی غنی۔ اس سے کہ تحشش کے بعد ملے گی آنا ہے تحشش کے بعد میں۔ اسی بنا پر پتے قول میں دونوں کو مراد مانا گیا۔ نہ کشف بحالت بزرگ آنا ہے یہ سیر معترف غم و غمی ہونے کی بنا پر۔ و ما ظہر اے اسم مکمل ہے مضارع ہے و منیر کی طرف۔ و ما ظہر لا تا بکشف اصل یہی عطف ہے و اجبو پر من ہمارا و ذلک کے ذریعے یا دل سے یعنی رحمت۔ مصدر کی ماوراء ہے صفت ہے بسو لفظ اکثر۔ بن حرف متصرف بسو و منیر شان اس کا اسم لا تا بکشف فعل مضارع منفی بلا سنی مل بیان حقیقت کے لیے من ہمارا و ذلک یعنی رحمت مرکب انسانی حسب سالی مجرور ہے الا حوب استنا متصرف کیونکہ مستثنیٰ منہ پوشیدہ ہے انقوم یعنی مکمل گروہ موصوفہ تلمیذین صفت ہے۔ دونوں کی کر مشابہ ہونے یا یہ الا یعنی سنا ہے یا غیر ہے تب استنا لغو ہو گا یہ حال انفصال نہیں اتعال ہے۔ قوم منوی مکی جمیع ہے اس لیے اس کی صفت غلطی جمع ہے قلنا و خلکو قلیون قالو یا ایہا انغیر بنہ مشنا و اخلنا انغیر و یجئنا بیضا عتہ قمر حات فا ذلک لکنا انغیر و قلنا انغیر انغیرنا ان اطلہ یجئ و ان الشمس علیٰ علیین ف تفسیر یہاں مہابت پر شہید ہے یعنی اولیٰ مکرم کی نئی نصیحت سن کر اس پر عمل کرنے لگے یہ وہاں سے صحت کر چکے۔ ان حرف شرط ہے و ملوا نضل ماضی اپنے ہی معنی میں ہے اس کا فال لہو بھائی کی حرف جرہ منیر مجرور کا مرجع یوسف کی علی یعنی وعدہ ہے ظرفیت مکانی کے لیے۔ قالوا نضل ماضی پر و ارجلہ فلیہ جرہ ہے ف براۓہ لک کی و ہر سے نہیں آئی اس کا فال دی بھائی ہیں۔ یا ایہا یا حرف ندا اس کا ماضی الحزب جرہ چونکہ معرب بافت لا ہے اس لیے بلا صرورت دو معر فہ زوال چیزوں کے اجتماع سے بچنے کے لیے درمیان میں اسم موصول آئی اور حرف تنبیہ خاں لایا اس کا مل و ہر تخفیف ممدول سے اس سے آئی جی رفع سے ہے۔ منس فعل ماضی باب فطر ممدول اب منس سے مشتق مبتدئی بیک مفعول ہے۔ یعنی چھوٹا۔ لکنا۔ پیچنا۔ یہاں سب معنی بن سکتے ہیں۔ نامنیر جمع متکلم منصوب متعقل اپنے ممدول اخلنا سے مل کر مفعول پر ہو گا منس کا وازرب عطف ہے۔ الی بانی کمر واسے انوارا مالا جتنا فعل ماضی بعینہ جمع متکلم کا عطف ہے متکثر پر۔ یہ سب مہابت مفعول لہ ہے نہ تو پر شہید وکے۔ یعنی سے مشتق ہے باب منع یعنی انک۔ بیضا عتہ۔ تب ہمارا یعنی منع۔ بیضا عتہ۔ ہضہ سے بنا ہے۔ ہزلی و قنادہ و زاحہ و یجئ زاحہ لکنا کا مصدر ہے یعنی دو سلمان ہر معر کے لیے علیہ وکے رکھا جائے۔ گوشت کے

کئے ہوئے نکلوان کو بھینچ کر جانکے ب کے زیر سے یعنی چند چیزیں ۱۰ موصوف ہوا اس کی صفت سے مزینات واصل تمام حقیقۃ یا ضروریہ جو ضروری یا دلالت سے بدلی گئی زنی سے متعلق سے معنی معبر شکیف سید ثابت فعل ماضی بعینہ واد ذکر وئی سے بنائے ہوئے پروکارنا مادہ مجرد متعلق سے ۱۱ مضاف الیہ کے ۱۲ انکلیل سمات زہر معمول ۱۳ ادب کا مراد ہے گندم کا کالوی مقرر شدہ ۱۴ فرد کے لئے سال بھر کا حصہ ۱۵ کہن کے لغوی معنی ہیں اپنا ۱۶ میں یعنی مفعول میں ملکی گندم ہے ۱۷ مرقہ شدت فعل امر حاضر واد ذکر اب تسکین سے ہے ۱۸ میں ماضی وادہ الاستحقاق کوئی چیز مانگی یا دینی لذت سے تائبہ معنی یہی اطلاق چہر علی رک دراپے ہی معنی میں سے ناخیر مع حکم مجروح متعلق کا مرنے ہی تمام موجودہ مہر مود وادہ فہم ۱۹ بن رب تہم و تحقیق عطا اللہ اس کا اسم ہے لہذا مصروب سے بمعنی فعل مضارع ہی مستقبل یا معنی حال زنی سے بنائے ہوئے دل دیا باب مصرب سے ہے متعدی ایک مفعول بھی ہوتا ہے ماضی معمول بھی ۲۰ جیسے جَزَاكَ اللهُ غَدَاً الْمُتَعَدِّ قَبْلَ تَعْيِ كَرْتِ سے مُتَعَدِّ قَبْلَ کا وجہ الف لام معنی الذی بھمت اسم لال ہے ترکیب میں مفعول رہے بحر کا ۲۱ ثَانِ هُنَّ مُنْقَضَاتٌ مَّا ذَلَّكَ تُنْقَضُونَ مَعَهُ ذُنُوبُهُنَّ هُنَّ لَکُلِّ فُلٍّ مَّا سَمِیَ اس کا قائل حضرت یوسف الکی جہت اس کا مقود ہے کل وہاں استعمال آتا ہے کہ بے گار کی اہمیت مانگے کے ہے ظنم فعل ماضی مبدیہ مع ذکر حاضر متعدی بدو مفعول سے ایک مفعول بھی ہو سکتا ہے ماضی معمول ہے ماضی سے مل کر مفعول پر ہے ظنم کا ظنم فعل ماضی کا قائل ضمیر مع حاضر ہی سب کا ماضی براہی یوسف ہیں یہ شف سے معنی یہاں حاضر ہیں یوسف بحالت خوف عاجز آئی اسم مکبرہ و بحالت زہر لطف ہے یوسف پر ماضی کا مرنے پر یوسف سے ۱۲ ادا ماضی جاریہ ہے معنی اپنا کیا یا اذ غریب ہے معنی اب گم ۱۳ باصلوئی اسم لال بعینہ جمع ذکر اس کا وادہ بدل ہے فعل سے مشتق ہے ۱۴ معنی لاطم یا اذ غریب یا بصلو جائے والا یہاں سب معنی بن سکتے ہیں ۱۵ یہ کام بطور لطم ہے یا بطور ضمیر

**تفسیر عالمیانہ** یعنی ذَهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُونُسَ وَغَدَاً لَکُمْ مَوَدَّۃً عَزَّوَجَلَّ یَا اَکْثَرُ مَوَدَّۃً  
 اللہ تعالیٰ نے ان کو دل غلویت میں مناجات کر کے بعد بار تشریف لائے اور  
 سب بیٹوں کو جمع کیا پھر فرمایا میں سے میں جاؤ اللہ کا نام لے کر چرواہی فعل تصور کے حواس سے پرہ  
 دگاؤ یوسف کا اور اس کے صحابی کا ایک شاذ حرکت میں فحشہ نہ ہے ۱۲ جی جاسوسی کر دہم ۱۳ مفسرین  
 فرماتے ہیں کہ تحسُّسٌ اور تحسُّسٌ میں دو طرح فرق سے ۱۴ تحسُّسٌ حیر کی تلاش تحسُّسٌ شکی کی تلاش  
 ۱۵ تحسُّسٌ کسی کی نیکیاں بھلائی تلاش ۱۶ تحسُّسٌ کسی کی برائیاں تلاش صحت تلاش کرنا ۱۷ تحسُّسٌ



دشمن کرتا ہے گھس گھس اور خیر ۱۲ کہتا ہے۔ اس لیے یہاں فرشتہ فرما دیا کہ **فَاصْبِرْ**۔  
یوسف اور صالحی کا ذکر فرما کر اپنی غیب والی کی طرف اشارہ فرمایا کہ جہاں جہاں ہے وہیں یوسف ہے۔  
اور گھس گھس صرف یوسف کا ہی ہے کیونکہ جہاں کی تہ تو سب کو ہے۔ جیسے صالحی ۱۲ م دیا حالانکہ  
حقول مغربی صحابیوں کو دلوں کیجے کہ وہ بڑا صالحی بھی دیر بھر کے پاس ہی پلا گیا تھا اور انہی کے مہل  
خانے میں بعد عزت و عطف اور تھا۔ بعض کے قول میں یہی کہیں مزدوری کئے لگ گیا تھا۔ یہ کیفیت  
مصر میں تھا۔ حضرت یعقوب سے وہ بھی بدلتا تھا کہ مل گیا اور۔ لے لگے میں اس کا نام خال دن ا  
کیونکہ وہ اپنے اخیان سے جدا ہو تھا پھر وہ بڑا تھا بھلا اور جہاں بدلتا تھا وہاں اسکا تھا بیٹوں  
نے فرض کیا جہاں اورچوں میں آتا ہے کہ ہم یوسف کو کہاں صوفیوں کی کسی کاسرگیاں کو تو بیٹریا گیا تھا اور  
جہاں کا چہرہ ہی ہے کہ کہ مل سے جس کو بیٹریا تھا کہ لے گیا بیٹریا لے لے گا یہی رہا ہو گایسے دوست خود  
نورم کی و صوفیوں تو حضرت یعقوب نے لے لیا۔ کہ اسے بیٹریا لے لے گا یہی رہا ہو گایسے دوست خود  
نورم کی سے۔ اس کی غیب گھس سے۔ اللہ کی رحمت کشادگی اور ہی ہوئی خوشیوں سے۔ یا د  
مالوس جو تم اس کی قدرت کا طے مصعب فریبہ اور اسباب میرے کہ اپنے حوال کو درست کہے نکلو تو  
پھر دیکھتا اس کا فعل کیا کر رہا ہے۔ یہ طے نہیں مالوس جو کہے اللہ کی رحمت و فضل و قدرت سے مگر  
کافر لوگ ناشکر سے اور بد عقیدہ انسان۔ کیونکہ کافر کا عقیدہ ہے کہ اللہ کمال پر قادر نہیں کئی معلومات پر  
عالم نہیں۔ وہ کرم نہیں خیل سے معاذ اللہ۔ اور جس کے یہ عقائد ہوں وہ یہ کافر ہے مالوس ہے اسی  
یہ کافر نام میں مفروض ہے۔ سوالت میں مفروض ہے۔ دولت میں مفروض ہے۔ فوری میں مفروض ہے۔ مصیبت  
میں مالوس ہے۔ اور آخرت میں مفروض ہے نہ کبھی مبارک نہ کبھی شاکر۔ مگر جس کی مثال ہی نزل ہے وہ  
امیری میں شاکر پیش میں حامد مہول میں ساہو۔ مصیبت میں مبارک۔ تکلف میں ذاکر طروت میں نابی  
طروت میں ای ہے۔ وہ نہ کبھی یاس میں ہے نہ کسی قنط میں۔ ہر حال میں اپنے کرم شکر پر امید ہے۔  
خیال رہے کہ یاس اور قنط میں پارہ راج فرق سے۔

ع۔ یاس و دہالوی ہے جو اسباب کے دیکھے میر ہو۔ قنط وہ دہالوی جس میں مصیبت ٹھنے کے کہ اسباب  
نظر آئے ہوں۔ مثلاً یاس وہ دہالوی جس میں مصیبت فریب ہو۔ قنط وہ دہالوی جس میں مصیبت ابکی دور  
ہو۔ مثلاً یاس وہ دہالوی جس میں یاس دیکھے گا دہالوی نقل میر بھی نہ آئے۔ قنط وہ دہالوی جس میں نہ میر ہی  
نظر آئی ہو۔ مثلاً یاس وہ دہالوی جس کی مصیبت میں دنیوی سائے ساتھ ٹوٹ جانی صرف اللہ ہی کا  
ایک آسرو۔ قنط وہ دہالوی جس کی مصیبت میں مثلاً انسان کو دنیوی سائے مل رہے ہوں۔ حضرت یعقوب



تفسیر لایق اور تفسیر احوال کے ساتھ ہر طرح کی رسودہ میں پرستند عقیدے جانتے پتلے جانتے ہیں خدا  
 ہم کو ہدایت دے (آمنی) قول پہلا ہی درصفت ہے کہ اسے عزیز مصر ہم سے کوٹنے کے پرانے درم  
 ہی قبول کر لو اُس کے بدلے سب سابق ہم کو جانتے حضرت کا غلط طریقہ ناپ کر دے دیکھئے اور یہی جنت  
 خدا دیکھئے پہلے کرم خسی خلق اور فضل و رحمت کا مدد ہے ہم پر دیکھئے کیونکہ ہم اس وقت پہلے ہی ایک غریب تھانہ  
 تھا کہ اور اسلئے ہی اور آپ صاحب ثروت، ملک دولت، عالی عزت، وارث اعلیٰ جیدہ ہیں۔  
 آپ جانتے ہی ہیں کہ چنگ اٹھ تعالیٰ جل شانہ ہر طرح کا مدد کرنے والوں کو صوبہ دار ملطاف سے کا۔ بار  
 دانیہ ملطاف ہے کہ کوئی تعالیٰ مدد کرنے والوں کو اچھا دے۔ اور ان میں سے کہ یہ غلط کار جو تھا سال تھا  
 تمام وہ بھائی جنوں نے کبھی یوسف پر انعام کو ذلیل و غار کر کے ظلم تاکر کج دیا تھا حق خدا تعالیٰ  
 سے اسی یوسف کے سامنے اسماعیلی ذلیل و غار ہر بہتے ہیں گویا کہ ظلم بن کر صدقہ و خیرات کی جیسا کہ ایک  
 ہے ہیں یہی نہیں بلکہ علاقہ کے سامنے لوگ پہلے سال دولت و درم و دینار۔ اور سے سال گھر کے یہاں  
 تیسرے سال گھر کا تمام سامان پر نئے سال جانور ملا صغیرہ۔ پانچویں سال اپنے نبی کی بچوں کو کچھ کا ظلم  
 بنا کر مارنے لگے۔ چھٹے سال سب سے خود کو حضرت یوسف کی نکلی میں دیا۔ ساتویں سال سارے علاقہ  
 میں ختم ہو گیا تو حضرت یوسف نے بیاضا عمل دیکھا کہ دروں کی بھوک پیاس مثالی اللہ تعالیٰ۔ ایسا حسن تھا  
 کہ جو دیکھتے اُس کی بھوک پیاس مثالی یہ تر شان میں یوسف بھی مگر جانتے آکا کے نام اور درود شریف کی  
 مثال یہ ہے یعنی درود شریف و سنی بکھتے ہیں یعنی درود شریف ٹھنڈک بختے ہیں۔ بعض نور۔ بعض سرور۔  
 یہاں تک کہ ماریں کا تجربہ ہے کہ درود درممت بھوک پیاس اور روزے کی سنت مثلاً و خلیفہ حضرت علی  
 فرماتے ہیں کہ جو کوئی سڑی غرق سے نہ گری کسی نے وہ بچہ ہی تو رہا کہ میں نے اپنے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کا درود  
 دیکھا ہے جو شاید کسی نے نہ دیکھا ہو۔ تب سے سڑی گری ختم ہو گئی۔ ساتویں سال جب سب غلامی میں آگئے  
 اور نظارہ میں ہوتی کہ کیا تب دیکھا ہو۔ دیکھا کہ شرم کم پر آئی اور جب بادشہ یونی بادشاہ مصر اپنی  
 حکومت اور سب کچھ تاج و تخت شاہی آپ کے پر کر کے گوستہ نشین ہو گیا۔ بعض نے فرمایا کہ شاید  
 چوتھے سال میں جا اور ساتویں سال فرست ہو گیا۔ واللہ اعلم بالصواب۔ جب حضرت یوسف نے اپنے بھائیوں  
 کی یہ فریادیں سناں میں اور غربت و کمزوری دیکھی تو نہایت افسردہ و اہمیدہ ہوئے اور ہانڈا گیا کہ اب چھاپا  
 ملے اور بھوکے کا اب یہ وقت تھا کہ اسی میں پردہ اٹھنے کا ہے۔ چنانچہ۔ قَالَ هُنَّ عَنَتُهُ قَاتِلَتُهُ يُوْسُفَ  
 دیکھئے کہ انہوں نے فرمایا ہے آقا اسماعیلی عاجز و کمزور ہیں دے بھائیوں کی تم کو وہ سلوک مطلق ہے جو تم نے  
 کبھی کیا تھا یوسف اور اُس کے بھائی بیٹا میں کے ساتھ ایک کو ستر ایک کو تڑپا کر ایک کو گم کر کے اور

ایک کو طرح طرح کی طعن و خبیثہ اور برائی کی دنیا میں دے کر یا ایک کو چھائی یاد میں دے کر اور ایک کو قلبی  
 ایذا میں یا ایک کو حکم سا کر کے جو رہا کر۔ یہ سب کچھ آتش میں دھند سے کہنے کے لئے تم کو کہیں کی دھند سے بیان  
 تھے یا حکم سے بے خبر تھے۔ یا سوچنے پر کے غضب سے تم جاہل بنے ہوئے تھے۔ یا جنت میں ہی میں  
 تم سے جو سب کو دلا اور صفائی پسینے سے جو ایک اور پاپا کہ ہم ہی صرف باپ کے پیاسے بنے ہیں مگر یہ سب  
 جہالت تھی۔ یا یہ کہ تم ان تمام حکم کے کاموں کی ترویج کر رہے ہو اور غافل ہو۔ اور نہیں جاننے کہ اللہ تعالیٰ ظالموں کو  
 کی ۱۰ اور ساروں کو کیا ۱۰۰ دیا اور آخرت میں عطا فرمائے گا۔ یا انہوں میں سے کہ حضرت یوسف کی ایک  
 بس بھی تھی جس کا ہم سب محالاً آج ہی کے وقت وہ موجود تھی مگر اب وہ فوت ہو چکی تھی اس لیے اس  
 کا ذکر کیا گیا۔ جو سب طرز اسلام سے چھوٹی بنیائیں سے بڑی تھی۔ عربی قصوں میں بھی اس کا ذکر آتا ہے ایک  
 قول میں ۱۰۰ صد آئی ہے اور اب تک وہ بھی مگر مشقت کی وجہ سے اس کا ذکر نہیں آیا۔ واللہ اعلم  
 بالغائب ارقیہ غازی۔ عدلی۔ منکلی۔ بیان۔ کبیر۔ صاوی۔ مدارک۔ عمال۔ خزائن۔ ضیاء الحق  
 نور محمدیان وغیرہ ۷۷

**فائدہ** ان تبت کریمہ سے میرا فائدہ حاصل ہونے  
 پہنچا فائدہ۔ تلاش میں سے لے سکرنا اور یہ ہے اور مفت انبیاء کریم سے دیکھو حضرت  
 یعقوب سے یہ سب طرز اسلام کی تلاش کیسے سکر گیا۔ تو حتمہ لہجہ کی تلاش کے پتے درگاہ۔ دیوں  
 غروں نظروں اور نیک بندوں کے پاس سفر کے طاقی باعث ثواب و فائدہ ہے۔ یعنی فائدہ  
 سے حاصل ہوا۔ دو شمار فائدہ۔ مگر۔ ملاز کی قبولیت میں درگاہ کو دل تنگ باایوس نہ ہونا چاہیے۔  
 دیر تو دعا قبولیت کی قبولیت میں بھی ہو جاتی ہے۔ یہ فائدہ۔ زنا فائدہ۔ من زنا۔ اللہ سے حاصل ہوا۔  
 تیسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے مقرر کردہ بندوں سے اپنی مامات و عواریات۔ لگنا اللہ کی خوشنودی اور رضا کا  
 سب سے دیکھو کسی کے حکم سے غیروہ سے خیرات یعنی عزیز مصر کے سامنے لپکا کر رہے ہیں اور یہی  
 حاتین۔ مای کر سے سب کا بھی نہیں پڑے گی میں کہ یہ عزیز مصر مومن بھی تھے انھیں تو اللہ کے ولی کے سامنے  
 دماغنا شکستہ آئی۔ جانا بھی خوشنودی بھی ہے یہ فائدہ۔ مادہ۔ انعام۔ لہذا جو سمجھا حاصل ہوا۔

**احکام القرآن** پہنچا مسئلہ۔ امام اعظم اور امام مالک کے نزدیک کھانے کی چیزیں ناپ کر  
 جینا جائز ہے۔ جب کہ اگر نہ فرماتے ہیں کہ تول کر نہ چینی چاہیے۔ امام اعظم کا مسلک فاذیہ لئلا یفکر فیہ  
 سے مستطہ ہو اور حق مسلک میں نگر ناپ کر تول کر نہ طبع جائز ہے۔ دو شمار مسئلہ۔ صاحب مال

ذیالِ ہر طرح بچ سکتا ہے۔ سستا۔ سستا۔ گن کو سستا۔ گنی کو محافضے۔ اور ان کو چاہتے وقت بھی دے سکتا ہے۔ نیز پہلے زندے میں ہونے والے ملک ہوتے تھے آج تصور ہے۔ دور میں ملک کا رہنا تقوا دار ہے۔ اس لیے یہ ملک نہیں ہوتا۔ بلکہ گنہگاروں کی حکمت کی فرد و مہر کی ہیں ہوتی۔

**تیسرا مسئلہ۔** جب تک کسی کے بعض یا مہل ہونے کا پورا علم نہ ہو جائے اس وقت تک اس کو انوری دعا دینا منع ہے۔ اسی طرح استاد سلام کرنا بھی منع ہے کیونکہ یہ بھی انصوری دعا ہے یہ مسئلہ ائمہ فاضلین سے مسئلہ ہوا۔

اسی آیت کریمہ پر بعد ازاں پند کئے ہیں۔

### اعتراضات

**پہلا اعتراض۔** والد عزم نے تو میٹروں کو جو صف و بنیادیں کے شمس۔ سور تلاش کے لیے میرا تمام سب کچھ چھڑ کر لے گئے اور اپنی عزت بھوک پیاس خانے غریبوں کے پاس کہاں پہنچ گئے۔ جو آپ اس لیے کر پوسٹ کے متعلق تو ان کا خیال تھا کہ وہ تو کسی کے فوت ہو گئے ہیں یا غلام بننے پڑے۔ معلوم کیا کہ پہنچ گئے ہوں۔ ان کو کھانا تلاش کرنا یہ ہم تو انسانی مشکل ملک انسانی کی صحت ہے جتنے بنیادیں کو کسی نہ کسی طریقے سے پرالے کے لیے ایک مرتبہ چھڑ کر کے دیکھ لیتے ہیں اس لیے سپردِ صاحب ہر مصر کے پاس آئے اور اس کے دل کو نرم کرنے کی طرف سے نصارتِ عمر و مسکینت کا اظہار کیا اور سوچا کہ جب یہیں اس کا دل نرم ہو گیا تو شاید انکو مرحلہ کی آسان ہو جائے اور ہم فائدہ میں کو چھڑا سکیں مگر یہاں تو مسابہ کی کچھ اور آگئی تھی کہ ان کو دم و گان بھی نہ تھا خیال ہے کہ پروردگار نے صف سے وراثت میں کسی ملاقات کے دوران بھی اپنی کڑا پیکڑ خالی ہو کر دیکھنا طاعت کا مظاہرہ کیا۔ جیسا کہ بعض مفتی نے اسرا بیعت کا سامانے کر اس طرح کی غلط بیانی کھینچ لی۔ مگر ایسا ہونا تو آج یہ مسکینت کا دعائی۔ دوسرا اعتراض۔ جہاں ان سے اپنے اور گھر والوں کے لیے صدقہ کیا۔ مانگا اور وہ بھی اس بادشاہ سے جس کے مومن ہوئے کا بھی ان کو پتہ نہیں۔ صدقہ مانگا تو ہمت میووب کا کہے اور نبی اور نبی زادوں کے لیے تو حرام ہے۔

جواب۔ اس کے چار جواب ہیں۔ پہلا یہ کہ یہاں صدقہ بھی نہیں ملتی اور فضل ہے ذکر خیرات اور اس لیے ہائز ہے کہ کسی چیز کا بھاد کم کرنا کسی لیے میں بھی ہو جائز ہے۔ دوسرے یہ کہ نفی صدقہ مانگا جائز ہے میووب نہیں۔ آج تم شریف کی بھائی۔ قرآنی انکو شرف منہ بھگ کر لیا جاتا ہے حالانکہ یہ سب نفی صدقہ میں۔ سترم یہ کہ یہ صدقہ ظلم نہیں مانگا بلکہ دے غفلت میں بنیادیں کو مانگا تھا اسی لیے دَقَقَسَدَفُ لا یحسب لک ۱۰۰ چنانچہ یہ کہ صدقہ مرضی صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی آل پر حرام ہے پہلے انبیاء کرام کے زمانوں

میں یا کو صدقہ فرمائی تھا یہی نہیں، یا تھا تو کسی غریب پر عام نہ تھا ہر غریب نبی غیر نبی لے سکتا تھا۔ مگر یہ جواب کمزور ہے۔ بحکمِ استعراض، حضرت یوسف نے ذاتِ نبیہ ساتھ کیوں فرمایا، یوسف علیہ السلام پر تو وہ ظلم کیا تھا وہ ظالم تھا بغیر اس پر کیا ظلم کیا تھا۔ وہ قید کر لیا چوری کا مشورہ دیا۔ چو آجیب۔ یا پیالہ برآمد ہونے پر من لعلن ملا ہے یا بھائی کا رقم ڈالنا مراد ہے جیسے کہ والد پر ظم ڈالا تھا۔ چو تھا اعتراف۔ حضرت یوسف نے اپنے بڑے بھائیوں کو حال کیا یہ تو مساوات۔ بھائی خالی ہے۔ بڑوں کا ادب اور تو قریب چاہیے۔ کسی کو باہل کھانا کھالی کے درجہ میں ہے۔ جو بھائی جانی یعنی غریبی ہے یعنی نادان نادانقت اور یہ ان کی تسلی اور خوف اور کئے کے لیے ہے بطور مہربانی ہے یا حضرت یوسف عدالت کے قاضی ہیں اور عدالت کی حالت کر رہے ہیں اور یہ بھائی بطور مجرم ہیں۔ قاضی وقت مجرم کو برا بھلا کہہ سکتا ہے۔ نیز برادرانِ یوسف صرف عمر میں بڑے ہیں درجہ سے واثان میں بڑے نہیں اور اصل بزرگی شان سے ہوتی ہے اور پھر شانِ نبوت تو امتِ اعلیٰ میں بڑے نبی تو اپنے غیر نبی والد سے بھی افضل ہے۔ اور پھر انصاف کا تقاضا یہ ہے کہ عدالت میں کسی رشتے، ریا یا بھائی برادری کی بڑائی کا لحاظ نہ رکھا جائے۔ مجرم کو مجرم ہی کہنا اور بھائی جاننے پر یا بھائیوں کا اعتراف۔ آیت میں رحمت سے مدد لی کہ لے والے کو کام کر لیا گیا ہے حالانکہ رحمت سے مسلمان مایوس ہوتے ہیں صرف میں آجہا ہے ایک شخص نے مرے وقت بخشش سے مایوس ہو کر خود کو مٹانے کا حکم دیا تھا جس کو بعد میں رب تعالیٰ نے زندہ رکھے کھن دیا تھا۔

جو آجیب۔ اُن کو یہ حال ایک قول کے مطابق کا رقم سے ناشکرا رہا ہے۔ وہم یہ کہ مدد سی ولا کام نہیں ہو جاتا بلکہ مدد سی کو کڑی لائی لڑائی ہے جسے کوئی کئے کہ جو انگلیں لڑائیں کھن کی نکالی ہے تو کوئی مسلمان یہ کام کر کے اس سے غار نہ ہو گا۔ صرف پاک میں جس کو کہ ہے وہ مدد سی و تھا بلکہ یہ رحمت جو رحمت الہی سے کی تھی۔

بَقِيَتْ زَوْجَتُهُمْ مِنْ شَرِّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ وَبَيْنَهُمْ ذُرِّيَّتٌ مِّنْ ذُلٍّ مِّنْهُمُ يَدْعُوْنَ إِلَى الْيُسْرِ وَيَصْطَرِّفُونَ الْفُلَ لِيُغْرِقُوْهُ اِنَّ اَزْوَاجَهُمْ فِيْ شَكٍّ مِّنْهُ يَخَافُوْنَ اَنْ يَّكُوْنُوْا كَالَّذِيْنَ هُمْ يُنْذِرُوْنَ  
**تفسیر صوفیانہ**  
 کی سستی کا بیٹی کی طرف اشارہ ہے جو پہلے تو کھوٹی جتنہ دستار سن کر راہ منزل کے ششواہل میں شامل ہو جاتے ہیں مگر کچھ دور ہی چل کر سب ریا صفت و مجاہدے کی گری میدانِ عشق کا حق و حق بیابانِ ناپید کا نظر آتا ہے تو آدمی رشتہ دہتے ہیں صہب کی کشائش سے روگردانی کرتے ہیں اور معذرت مجرب اور نقدِ مجرب سے مایوس ہو جاتے ہیں ان کو بھیجا جا رہا ہے کہ وہ عالی درجہ ملیرین نو سافر و فرخاستہ۔ اسی سے گھبرا گئے اسی تو اوطاقِ انیس اور ایک ہی گرفت ہوتی ہے جاؤ اور اس قلاب و سینے کے اندر قلبِ نور

اور اُس کے اسرارِ قدس کو تلاش کرو۔ یہ زندگی تلاشِ بندہ کے لیے بنی ہے مگر مٹنی بندہ کے لیے۔  
 ہر سال کے ہر جمعہ سے تمام اہباب سے ملو اور گائب ذرا اللہ کی رحمت کے ساتھ لگ جاؤ پھر دیکھو  
 کہ رحمتِ رب تعالیٰ کس طرح تمہاری فریاد ہی فرماتی ہے۔ سب سے دیوس ہو کہ اُس کی رحمت سے  
 تبدیل نکالو۔ اس سے دیوس مت چھو تاکہ نہ اُس سے دیوس رہی ہو تاکہ ہم جملہ ایمان پلے پڑنا ملان  
 نہیں ہے بلکہ منہ بہ معرفتِ کلامِ مبارک ہے۔ مٹنی اُن سے یہ فیصد و کفایتِ اہل سے ناواقف۔ غم  
 صلاحت کا منکر ہے۔ دیوس کی محنت پر باز نہ کی تا شاد و عزت تیار نہ فنا۔ فَكُنْ لَهُمْ مَخْرُجًا كَمَا بَدَأْتَهُمْ  
 اَنْعَمْتُ عَلَيْهِمْ اَنْعَمْتُ عَلَيْهِمْ اَنْعَمْتُ عَلَيْهِمْ اَنْعَمْتُ عَلَيْهِمْ اَنْعَمْتُ عَلَيْهِمْ اَنْعَمْتُ عَلَيْهِمْ اَنْعَمْتُ عَلَيْهِمْ  
 یہی مکن و اظہارِ ملاقا مرید با مصفا شہ طریقت کی آواز پر لیکٹ کتا ہوا استادِ قدس پر پھر حاضر ہو  
 کر مباحث و دربارِ دینی مباحثات اور تکریمات نفس میں مشغول ہو جاتا ہے۔ اور ایسی ریاضتیں بجالاتا ہے کہ  
 ہر محنت سے معافی و غربت ظاہر ہو جاتی ہے۔ اعمال کا خور۔ عبادت کی تلاش ختم ہو جاتی ہے۔ جب  
 جسے کارِ حال ہو کہ اپنے اعمال سال کو بھٹا ہو تو مزید بکھ اور ہر انعام کو مہو کا کوم اور فضل کا مدد بکھے۔  
 اور صہب کا سبب کے اسبابِ خیر کو اپنے لیے وسیلہ و غلیظ تب بکھلے کہ دربارِ یاد کی منزلِ حریب  
 ہے جب تک طالبِ شوق کی یہ حالت نہ ہو اُس وقت تک سب وجودِ طاقتِ علم و عمل سہہ و کوع  
 محاب ہی محاب ہیں۔ دنیا میں ہر کام آسان ہے مگر اپنی اُلو طرہ و لالی تو کر عاجزی پیدا کرنا بہت محال  
 ہے غافلِ حق غفلتِ ماضی غفلتِ شوق و خلد نہ ختم نہ جھنڈا یہ کاھو غفلت ہے کہ کس کو بس وقت تک  
 دیدارِ افراسے اور مشاہدہٴ تجلیات سے محروم رکھتا ہو اُس کو نادرِ نعم میں پالا جاتا ہے مگر صہب اس کو  
 نظارہٴ محال کے لالہ بناتا ہو تو اُس کو حقیقی تنگیِ حفتہ اور جھڑک کے کانٹوں میں گھسیٹا جاتا ہے۔ اہلِ فرد  
 سختی یا کر مکاشفہٴ محال سمجھتے ہیں اور اُس کے برا بھلا جاملی گزرتی وقت گنتے گنتے کہ وہ اُس کی معرفت کا پیر  
 بکھتے ہیں یہی سبب ہیں جو ہمارے معرفت کا پیر دیتی ہیں۔ یہی وہ پھوار ناگوار ہے جو پھول کھلنے کا نا  
 باوجود رہی ہے۔ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ

قَالُوا اِنَّكَ لَا اَنْتَ يُوْسُفُ قَالَ اَنَا يُوْسُفُ

ہم نے کیا جھگڑا تم ہی یوسف ہو۔ فرمایا میں یوسف ہوں  
 ہرے کیا وجہ دے آپ ہی یوسف ہیں۔ کہا میں یوسف ہوں

وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مَنَّ

اے یہ میرا بھائی ہے یقیناً میں نے فرمایا اللہ نے ہم پر مَنَّ کیا ہے

اے یہ میرا بھائی ایک بھائی جو اللہ نے ہم پر احسان کیا ایک

یَقِيْنٌ وَيَصْبِرُ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ

کے جو یقینی بنے اور صبر کرے تو ایک اللہ تعالیٰ نہیں ضائع فرماتا

یہ نیز ہماری اور صبر کرے تو اللہ ہمیں کامیاب کرے گا

الْمُحْسِنِينَ ۝ قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ أَشْرَكُ

نیکوں کا ۔ اے بھائی قسم اللہ کی قسم ایک بہت متہم دھاتم کو

ضائع نہیں کرتا ۔ ہمیں ایک خدا کی قسم اللہ نے آپ کو ہمیشہ

اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخُطِيئِينَ ۝ قَالَ لَا

اللہ نے ہم پر ایک شان یہ ہے کہ ہم اپنے خطا کاروں سے تھے ۔ فرمایا نہیں ہے

ضیعت اسی اور ایک ہم خطاوار تھے ۔ کہا آج تم پر

تَثْرِيْبٌ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ يُغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ

ہم پر تم آج ۔ اللہ تعالیٰ کو تم

کچھ ملامت نہیں اللہ نہیں ملامت کرے

وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ۝ إِذْ هَبُوا بَقِيصَیْ

اور " زیادہ رحم ہے دیکھو سے ۔ اے ۹۶ کو قیص ہمسہ

اے " سب پہلوؤں سے بڑھ کر مہربان ہے میرا یہ گزشتہ سے جاؤ











یوسف نے فرمایا: اے واقعی میں یہ سب ہی ہرچہ تعارف ہے کہ یہ بنیامین میرا بھائی ہے جس کو تم سے مارا پیشا کوئیں میں پھینکا کھوٹے درہم سے بچا غلام بنایا اور منگول غلام طاہر کیا میں وہی  
 ۱۱ سب ہوں اور میں نے اپنے طعن قبیحے گالی گھڑنے کے خیزوں سے اپنے سال زخمی  
 کیا اور جس کے لیے تم نے صرف فخر توں سفار توں کچھ بچا ہے یہ وہی میرا بھائی ہے۔ تم نے تو یہ سوچ  
 کیا لیکن اللہ تعالیٰ بن بھدا نے ہم دونوں پر کیسا عظیم احسان کیا کہ ظلم کے بعد رحمت کو نہیں کے بعد  
 حکم مصر غلامیت کے بعد قاریت۔ قدرت کے بعد سلطنت۔ ایشاک کے بعد غلام جبرائی کے بعد طلب  
 حکم است۔ ہم کے بعد عیسیٰ خضر کے بعد عیسیٰ یعنی اپنے کرم سے عطا فرمایا۔ بندے کا کام صرف اتنا ہے  
 ہے کہ ہر کام ہر وقت ہر لحظہ اپنے رب سے ڈرتا ہے اس طرح کہ ہر چھوٹے بڑے گناہ سے بچے  
 حرام سے دور ہے۔ اللہ کے قذاب اور ناراہی و موئی تعالیٰ سے خوف کھائے۔ اس لیے کہ بیشک جو  
 شخص بھی میں یا تم یا کوئی بھی ہر حال میں تقویٰ نے اختیار کرے گا اور تقویٰ کی بنا پر اگرچہ تکلیفیں مصیبتیں  
 بھی کبھی آجائیں اور میر کرے۔ تو اللہ کریم ایسے نیک لوگوں کا ہر وقتاب عافیت نہیں فرماتا۔ تعارف کرتے  
 کرتے۔ سبحان اللہ کیا شاندار و عطا و نصیحت اور عباداری تعالیٰ ہے گو یہ کہ آج صرف یوسف ہونے  
 کا تعارف نہیں کر لیا بلکہ یہ سب ہونے بھائی ہونے مومن ہونے صابر ہونے متقی ہونے اور اللہ کا  
 انعام یافتہ ہونے کا بھی تعارف کرادیا۔ یہی مکمل تعارف ہے تفسیر کبیر نے فرمایا کہ بھائیوں کا پیٹلے بھائی  
 کہ لا یتخوٰی الفتقر ذل۔ اللہ تعالیٰ مدد کرنے والوں کو ہر وقت دیتا ہے اور یہ دیکھا کہ اللہ تم  
 کو جزا دے گا اس لیے تمہارے بھائی نہیں جانتے تھے کہ عزیز مصر میں ہے یا کافر۔ اگرچہ یہ قول کہہ رہے  
 مگر مضمر ہے سب ستم پورا تعارف کر لیا یہ اندیشہ دور کر دیا۔ فقد آتوٰک اللہ عیناً و بن کائناتہ عینین  
 قال لا تشترکت عینک من ذلک فذلک اللہ ذوہو رحمہ تعین براہین یوسف اس تعریف پر پیراؤ تعارف  
 دلیکھتے آتے متاثر اور خوش ہوتے کہ بے ساختہ پکارا تجھے خدا کی قسم۔ آپ بہت خوش قسمت ہو کہ  
 لست بیک نیک کو اللہ تعالیٰ نے ہم پر ہر طرح کئی دہے نصیحت دی کہ آپ کو سب سے زیادہ کائنات کی  
 بنایا۔ ایسر۔ فنی۔ دوست مند۔ سخی۔ فلیق۔ معان نواز۔ خوش باش۔ صحبت مند۔ ظاہر و ست۔  
 متقی۔ صابر۔ حاکم نیک۔ عالم۔ عظیم۔ حسن۔ عظیم۔ مشکل کشا۔ حاجت روا۔ درامد۔ تنگ ر۔  
 دوست و بنایا۔ پھر اس کے بعد جو وہ بنیامین بنایا۔ اور ہر حال میں اپنے رب کو یاد کرنے والا بنایا۔ اسے پہلے  
 یوسف آج ہمیں اعتراف ہے کہ شرع سے بیشک ہم ہی البتہ غیباں کونے والے تھے اور ہر لحظہ ہم سے  
 خطائیں سرزد ہوتی ہیں واقعی ہم نے علم اللہ میں کوئی نقص کوئی حق تعالیٰ دیا جانے والا بڑا بڑا کر پایا دلا یا

دیکھ رہا تھا۔ یوسف اب ہم اقرار ہی بن کر ہوا جو حیثیت سے دہر حاضر میں بکڑے گئے ہیں ہم سے  
 وہی سلوک فرما رہے جس کے ہم دلی ہیں اشد اکبر۔ کسی معافی ہے کسی تو بہتے کو نہ دل ہو گا جو اس وقت د  
 یست ہوا اور گا کسی آنکھ ہو گی جس وقت آئینہ منظر پر نہ رہی ہوگی۔ اور کوئی عقل ہوگی جو جب فیصلہ دینی کی  
 مشورہ ہوگی نہ اسنے کی بنا پر بلا ملاقات حاضر میں بے مثل مظلوم کے دیدار میں۔ مگر کائنات عالم نے مؤمنین  
 اسنے سوا دوسروں کے رحم دلی کشش و کرم کے ایسے دلکش حیران کن نظارہ کہاں دیکھے تھے ایک ہی  
 بار گاہ نبوت کا حضور کرم اور دوسرا فتح کونے موقوف پر اس سے بھی زیادہ روح پرور مظاہرہ کسی آنکھ نے جلا کب  
 دیکھ تھا آج مجاہدوں نے جاکر بھی کرم جو پیش صرف یوسف ہی دیکھتے ہیں اور جس کو عقل حاسد نے بھی تسلیم  
 جانی سے نگے درجہ زہاد اور جس کی ہڈک ہمارا ہی بھولی صورت کو والدہ گھر دھوں کے لیے پیش کیا تھا  
 یہ پنی جوانی صفت طاقت عقل فہم علم کا دربار نہایت کا پرچہ کہے یوسف کو سب کی نظروں میں حقیر  
 کر سکی کہ کشش کہتے ہیں۔ وہ تو صبر و تحمل عفو و درگزر عفت و پاکدامنی خوب خداوندی طبیعت الہی کا  
 بیکر عظیم ہے۔ ہم سرور میں۔ نگاہیں نہاد صفت سے نہیں ہیں۔ سائے ہمارے فرماں شامی کے اظہار میں عجیب  
 سناٹا طاری ہے کہ ہانک نہایت ہی پر داری و جی شیشی منہ ہم عدو دشمنیں دھل چوٹی آواز جسے جلال کے  
 ساتھ بھرتی ہے اسے بھانجے گا اور دگر گہرا۔ لا تشرب علیک۔ تھو نہ آقا تم پر کوئی قدر سزا بدلا بلکہ  
 ملاصقت تک نہیں اپنا سر نہاد صفت سے پنجاست کہ جگر ٹکرائی سے بلند کر دے کہ تھانا بھائی صرف باوجود ہی  
 نہیں نی اور رسول جی ہے اس کی بارگاہ میں انتقام نہیں مانی ہے اس کے پاس بد نہیں کرم ہے۔ اور  
 اسے مجاہد صرف میری طرف سے معاف کرنا ہی نہیں بلکہ اپنے جیم کرم سب جلال سے بھی کشش کے  
 خانے سے کروں گا وہ خرد کم کو کھنڈے گا اور وہی تو مادی کائنات سے سائے رحم دھوں سے کہیں زیادہ  
 کرم سے دردم گراے دل سے اسے یہ جیم کرم آقا موصی بننے اشد ملکہ و علم میں کینہ و ذلیل گندہ گیوں کا کوڑا قدرت  
 بدلاتی تھی۔ جس کو آپ نے آقا سے ایک بادشاہت چاک عرس کے لیے بلایا اور استانی آدم سے جہنے  
 کب میں کھاتا میرے ہاتھ کا علم ذکر ملا صفت کو کھ دیا ہے مگر میرے خیالات میں فتح کنز کی معافی میں  
 اور میری عقل اپنے گناہوں کو خطوں سرکشوں کو گھر ہی ہے اور دشمنی سے باہر ہیں آپ نرم دلی رحم آقا  
 کی نافرمانی سے نہ صفت کے آئینہ میری آنکھوں میں ہیں۔ مگر حادی اور امید پڑھتیں ہے کہ جہ کو شش و نبوت اور  
 بغیر اللہ کا خداداد عطا ہے جو اسے میرے نبی میری اس اس کو پر افراہی کئے اور اللہ شہ فروری آٹھ  
 مارچ کے عرس میں جن لوگوں نے مجھے امداد دی ان کو بھی میرے ساتھ بخشش و رحمتوں میں شامل فرمایا ہے  
 کئی لذت ہے ہمارے نبوت کی اس کی حقیقت کو یا فتح کنز کے دن بل کر سنے جانا یا آٹھ براہین یوسف سے

پہنچا۔ مابقی نو بانیوں نے واسطہ نبی کے کرم کو دیکھا ہے لیکن حضرت یوسف و صوف تو کچھ دوسری جہان  
 پہنچتے ہیں۔ اور قیامت تک کے منگنی شاہی رسالت کو بجا پہنچتے ہیں کہ نبی کا قوت و اختیار تو بے  
 مثل ہے ہی نبی کے ہوتے ہیں کہ جو چہرہ لگ جائے وہ بھی اللہ کی مطلق جنت و عافیت کا شکر ادا کرے  
 جو جاتی ہے اسی لیے قرآن مجید میں ہے: هَذَا نَحْنُ الْغَوْثُ عَلَى دَعْوَةِ ابْنِ مَرْثَدَةَ وَكَانَ يَهْتَمُّ بِالْغُلَامِ  
 سے جاؤ میری اس قبیس کو جو یہ پڑی ہوئی ہے میں لکھی طرح میرے والد محترم کے چہرے پر ڈال دیا۔ تو را  
 ائی کی بیٹائی آنکھوں کی روشنی بھارت واپس آجائے گی۔ آپ نے اپنی ہی قبیس کی طرف اشارہ فرمایا جس  
 کو اُس وقت پتا ہوا تھا کہ وہ شاہی لباس کا کرتہ تھا۔ صرف مجھ پر مبنی نے گئے کی وجہ سے وہ قبیس مجھ  
 کی گئی تھی اس کی یہ غایت ابھی پیدا ہوئی تھی جب یوسف علیہ السلام نے اس کو ہاتھ سے پکڑ  
 کر یا صرف اشارہ کر کے فرمایا۔ گویا کہ جسم کے لمس نے اس کو مجھ و شاہی اور زبان کی دوائے یہ شفا پیدا کر دی۔

اس قبیس کے اشارے میں مندرجہ کے وہ بھی اقول ہیں مگر اسے لال قرآن سے یہی ملت و دست ہے جو ہم  
 نے بیان کی ہے۔ اور اکثر علماء کا یہی قول ہے۔ کہی نے کہا یہ وہ قبیس تھی جو جبریل علیہ السلام نے کوئیں میں  
 پہنائی تھی اور جنت سے آدم علیہ السلام لائے تھے یا جبریل جنت سے اس وقت لائے تھے جب نابھہ و  
 حضرت ابراہیمؑ گئے تھے تو جبریل نے طیل طیما السلام کو پہنائی تھی انہوں نے دی صحبت اسحاق کو انہوں  
 نے جبریل کو انہوں نے یوسف کو اور حضرت یوسف نے یعقوب کو لی اور آپ نے عزیز بنائے و صوف کے گلے  
 میں ڈالی جبریل علیہ السلام نے کھول کر پہنائی۔ مگر یہ سب باریک جاسوس ہیں۔ و جنت سے کوئی قبیس آئی  
 و حضرت آدم جنت میں قبیس پہنا کرتے تھے وہ جنتی لباس اور ہی تھا۔ تاہم ان سے تو یہی ثابت ہے  
 کہ حضرت یوسف کو نبی سے بغیر قبیس ٹھکانے گئے تھے۔ اور اس زمانے میں غلام کی یہ مطلق ہوئی تھی اسی سے  
 بھائیوں نے آپ کو عفو و اعظام کیا کہ کھانے پھل انہوں نے ہاں دیا۔ ہاں لوگ اس قول کو مست مانتے ہیں صرف  
 اس لیے کہ غالباً نبوت نہایت نعم کے گھر میں کتا ہوں کہ ہن کا دین تو میری ختم ہو گا کہ قبیس بہرحال غیر عفو  
 اور عطا رہے۔ حضرت یوسف نے محض زری درجہ اعلیٰ ہاں قبیس ان کے محاسنوں کے حوالے کی اور دیا کہ اس  
 لازم نہیں لگے گا۔ بلکہ جاؤ اور سب کو بیس میرے پاس لے آؤ ایک ساتھ۔

و ان ترتیب کے بعد چند فائدہ حاصل ہونے۔

**فائدہ ۱** پہنچنا فائدہ۔ سب سے بڑا قرب جو حقیقی پہچان بھلی قرب اللہ ولی عزت ہے۔ اور یہ  
 چیز مجرہ و انگار سے حاصل ہوتی ہے مفرد اور گستاخ اور حامد انسان جہاں قربت تو شدید حاصل کرے  
 مگر ولی قرب حاصل نہیں کر سکتا۔ اور صرف ولی قرب سے ملتی ہے نہ کہ جہاں قرب سے۔ دیکھو اور ان

دو دہریہ پلے آئے مگر یوسف علیہ السلام کو پہچان سکے اب دوسری بار مجھ کو اگھر کے ساتھ آئے تو عرب  
 جیسی حاملہ جو مٹی سی حال سرسب نفی در کرب مصطفائی کا ہے۔ یہ لاندہ قصداً فی مہلتا سے حاصل ہوا  
 دو شش ما فائدہ۔ رضوی غنیمت ازم۔ آسانگی دوست عزت۔ راحت۔ خوشی۔ با طاعت و کثرت طاعتی  
 شدہ اس لیے اس سے رضوی بیرون سے دین حاصل کرنا چاہیے۔ اور دنیا کو بکریہ دین سمنا چاہیے۔ اور  
 مثال طریقے سے۔ مل کرنے کی کوشش کرنی چاہیے۔ دنیا کو دنیا کے لیے مت کھاؤ۔ یہ لاندہ۔ قَدْ مَنَّ اللَّهُ  
 عَیْب سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ دروگوں کے ہم سے جو چیز نگ جانے دو بھی مستحقا رافع بنا ہوا جاتی ہے  
 یہ لاندہ۔ اَوْ هُنَّ بَقِیَّتُھنَّ خَدَاکِ اِنْ فَت وَنَسَب سے حاصل ہوا۔ جب ہم یوسف سے نہیں  
 گو تو تمھا ہو گئی۔ قدم مصطفیٰ سے خاک مدینہ کی تو شفا ہو گئی۔ عیہم اَصْدَاوۃ وَاِسْلَام  
 اِنْ اَبَاتِ کر بر سے زندہ تھی مائی مضبوط ہوتے ہیں۔

**احکام الفقران** پہلا مسئلہ۔ نبی کی دشمنی کفر ہے اور مخالفت گناہ ہے مگر نہیں۔ اختلاف  
 رے رضوی کہوں میں جائز ہے۔ برادران یوسف نے مد یعقوب علیہ سلام سے دشمنی کی وہ یوسف علیہ  
 سلام سے ملکہ حضرت یعقوب سے اختلاف رائے کیا کہ ان کی محبت یوسفی کو غلط انداز بدکاری قرار دیا۔ اور  
 حضرت یوسف کی مخالفت کی کہ ان کو تنہی نکلیں بعض ہوائی کے پلے دیں۔ اگر یہ کفر ہو تو ان کی سے صرف  
 تو یہ کرائی جاتی ملکہ تجدید ایمان کرنا چاہیہ مسئلہ بن گنج۔ نفس طینین سے مضبوط جواں کے یہ الفاظ  
 نیک نوہا میں ملکہ تجدید ایمان اسی سے سمجھ کر صحابہ کرام کی جنگیں صرف اختلاف رائے کی بن پر جو ہیں مذکور دشمنی  
 کی بنا پر۔

**دوئم مسئلہ**۔ برادران یوسف لگاتار حق العبد بھی تھا حق اللہ بھی قانون شریعت کے مطابق پہلے حق العبد  
 صاف دوا پڑھتے پھر حق اللہ کی بخشش مانگا جائز ہے۔ اس سے آپ نے فرما کر ذلّٰہ تشریف قبضتُم تَبْرُم  
 اِنِ احق صاف کر دیا پھر فرمایا یَغْفِرُ اللہ (۱۰) ب ساتی امت ہی قانون ہماری ہے۔  
**تیسرا مسئلہ**۔ تہر اکب برادران سے فتح لینا دین جائز ہے بلکہ ان کو سر اٹھوں پر رکھا اور قریب دیکھا شرفا  
 جائز ہے یہ مسئلہ۔ ذِھن ۱۰۰ سے مستند ہوا۔

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں۔  
**اعتراضات** پہلا اعتراض حضرت یوسف علیہ السلام نے خود کو مٹی کہادیا دیکھا وہ ہے اور دیکھا  
 دیا برا مینا وہ ہے اپنی نیکیوں کا اظہار جائز نہیں۔ جو آپ۔ یہ اعتراض جب پڑ سکا تھا جب کہ یوسف علیہ  
 السلام کہتے کہیں مٹی یا مینک۔ ایسا تو نہیں ہے۔ یہ تو آپ نے حامیات فرمائی کہ جو مٹی اور صابر بنے



اُس کو اچھے گا۔ نیز تقویٰ بہت مہی ہے۔ اس کا اصل لفظ کثرت کی ہے اور گناہ کی میں بہت اثر ہے دنیا بھول رہا نہیں بلکہ اظہارِ جہاں کی گزری ہے۔ کتا ہے اور ہر ایک درست و چارہ سے۔ اور پھر ہر عبادت کو ظاہر کیا وہ نہیں فرض عبادت کو ظاہر کیا تو مزید کی ہے ہم اذان نماز فرض۔ روکوا روزہ بہت دہم و دام ہے کتے ہیں چھپ کر زکوٰۃ دینی یا فرض نماز گھر میں چھپ کر فرضی منہ ہے۔ انبیا کرام کی ہر عبادت غفلت کے لیے مشکل رہا ہے۔ یہی ہے اس کا ظاہر کہ مذوری۔  
 دوسرا افسوس۔ بڑا دلان یوسف اپنے آپ کو غافل کیوں کیا غفلتیں کتنا چاہتے تھے اس لیے کہ غافل نہیں لازم ہے تو کہہ رہے غفلت اور ہونے والے۔ غفلتیں باب افعال سے ہے متذکر ہے تو کہہ رہے غفلت کسے والے یہاں یہی مناسب ہے۔

جو آپ۔ نہیں بلکہ غفلتیں ہی در سب سے اس لیے کہ غفلتیں لازماً ہر جہول کہ غفلت کرنے والے۔ اس غفلت سے غفلت کا ہونا لازم نہیں تھا۔ غفلت کا لفظ نہیں۔ غفلت کا لفظ۔ جہاں جہاں ہے۔ آقا دو توبہ کہہ رہے ہیں اور توبہ کے لیے ہر روز کی ہے کہ جہاں جہاں ہے اپنے آپ کو جہاں ثابت کسے۔ غفلتیں کا مطلب تو یہ جہاں کہ ہم نے جو کچھ کیا وہ جہول کر گیا یا اختیار ہو گیا۔ حالانکہ یہ حقیقت ہے اس لیے اُن کی توبہ ہوئی۔ انہوں نے جو کیا جو کرنا۔ یہ سب افسوس۔ یہ سب غفلتیں کتنے وقت اپنے انشاء اللہ کیوں نہ کیا۔  
 جو آپ۔ انشاء اللہ اپنے فعل پر کیا جاتا ہے یہ غفلتیں جانب اللہ محی۔ نیز انشاء اللہ غیر تقویٰ فعل پر کیا جاتا ہے مگر اللہ تعالیٰ کے تمام افعال تقویٰ یہ تو کیا جاتا ہے کہ انشاء اللہ میں ایسا کون گامہ نہیں کیا جاتا کہ انشاء اللہ ایسا کرے گا۔ انشاء اللہ یوسف علیہ السلام یہی تھا کہ اگر یہ قسمیں میری ہے مگر انشاء اللہ ہے۔  
 در پور اور وسیع قسمیں ہے۔

فانہ انک لا توفونہ قال لا یوسف۔ ہذا جہاں غفلت ہے۔ ان میں یوسف۔

## تفسیر صوفیانہ

صوفیاء نے انشاء اللہ سے صوفیاء کو کام لڑاتے ہیں کہ دنیا بازار حسن و معنی ہے یہاں حسن و سب کے قبضہ پر ہے اور غفلت سے وہاں یہ سب ظاہری ہے وہاں کی معرفت کامل ظاہری ہے۔  
 مگر قبر و حشر بازار حسن و معنی ہے جو وہاں جہاں گرا یہاں ایسا ہر قسم ہے کہ دنیا بھولنے پر کیا جاتا ہے۔ انہوں نے یہاں کسی نے لٹہ سمجھا کسی نے نور۔ کسی نے غفلت عبد اللہ کا دینا جانا کسی نے ملکہ کی بکریوں والا۔ یہ بعد کسی پر کھڑی نہیں۔ وہ جہاں وہی حب قرین آشکارا ہوگا تو جہاں عارف پرکار اُنھے کو کیا تو  
 ی وہ حسن و دل با محبوب خدا تھا تو ان سے بارگاہِ قدس کے مقام خود پر جہاں غفلت رہا۔ آج دن کے دل  
 دماغ نصیحت و اعلیٰ پر تو غفلت کے پھانے سے تھا ہے۔ لیکن چشم میسر وہ جاتی ہے کہ معرفت



گنگے کے کناروں سے پہنچ گئے اور وہیں پہنچ کر اپنے اہل خانہ کو بلا لیا۔ اور فرمایا: اے یوسف! یہ تو ہے جو تیرے  
 نوجوان یوسف کی فکر تھی مگر مانتے ہی کو یہاں کائنات کی بے نقاب و بے رحم و بے رحمی سے بھر جاتے  
 ہیں۔ اے یوسف! یہ تو ہے جو تیرے اہل خانہ میں۔



وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّي

وہ وقت کہ جب عیر (گھڑی) نے اپنے اہل خانہ کے لئے دعا کی تو ان کے اہل خانہ نے کہا: یہ

لَا جَذْرِيَّهٖ يُوْسُفَ لَوْلَا اَنْ تَفْعِدُوْنَ

یہ تو ہے جو تیرے اہل خانہ کی فکر تھی مگر مانتے ہی کو یہاں کائنات کی بے نقاب و بے رحم و بے رحمی سے بھر جاتے

قَالُوْا تَاللّٰهِ اِنَّكَ لَفِي ضَلٰلٍۭكَ الْقَدِيْمِ

یہ تو ہے جو تیرے اہل خانہ کی فکر تھی مگر مانتے ہی کو یہاں کائنات کی بے نقاب و بے رحم و بے رحمی سے بھر جاتے

فَلَمَّا اَنْ جَاءَ الْبَشِيْرُ اَلْقَاهُ عَلٰى وُجْهِهٖ

یہ تو ہے جو تیرے اہل خانہ کی فکر تھی مگر مانتے ہی کو یہاں کائنات کی بے نقاب و بے رحم و بے رحمی سے بھر جاتے

فَارْتَدَّ بِصِيْرًا ؕ قَالَ اَلَمْ اَقُلْ لَّكُمْ

یہ تو ہے جو تیرے اہل خانہ کی فکر تھی مگر مانتے ہی کو یہاں کائنات کی بے نقاب و بے رحم و بے رحمی سے بھر جاتے

إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿۱۰﴾ قَالُوا

بیشک میں زیادہ جانتا ہوں حرف سے اللہ کے وہ جو تم نہیں جانتے۔ بیٹے بولے  
کہ مجھے اللہ کی وہ غائبیں معلوم ہیں جو تم نہیں جانتے۔

يَا بَنَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا

سے آپ جائے بخشش مانگتے رہے جائے گندہ ہماروں کی بیشک ہم تھے  
اسے ہمارے آپ ہمارے گناہوں کی معافی مانگتے بیشک ہم

خَطِيئِينَ ﴿۱۱﴾ قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ

ظلمہ کار۔ فرمایا عزیز یوسف بخشش مانگوں گا میں آپ کے لیے  
ظہار کروں گا۔ بلا میں تمہاری بخشش اپنے رب

رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿۱۲﴾

اب سے اپنے بیشک وہ ہی بخشنے والا رحم والا ہے

سے چاہوں گا بیشک وہی بخشنے والا مہربان ہے

تعلق | ان آیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پہلی آیتوں میں حضرت یوسفؑ کی بیویان کا ذکر ہوا تھا کہ اپنے ظاہری ملاقات  
اسباب سے اپنے بھائیوں کو پہچانا۔ ان آیات میں حضرت یعقوب علیہ السلام کی بیویان کا ذکر ہوا  
ہے کہ آپ نے اپنی ملاقات واسباب سے کسی طرح یوسفؑ کے اس قریب کو پہچانا۔ دوسرا تعلق پہلی  
آیتوں میں حضرت یوسفؑ کے ایک مجوزے کا ذکر ہوا جو جسم سے لگی ہوئی قمیص کے ذریعے ظاہر ہوا۔ ان  
آیتوں میں حضرت یعقوبؑ کے ایک مجوزے کا ذکر ہوا کہ آپ نے وقتِ خدا داد سے حضرت یوسفؑ  
کی خوشبو سونگھی۔ یہ ملاقات نہایت کی مشہور نہیں ہے مگر یہ ہندو قریب ہی کیوں نہ ہو۔







سفر تھا کہ لڑائی اُن کے والد عزم نے کرے مگر داناو۔ بہو تینویں چلے پوچھو۔ اگر تم مجھ کو ہزار ہا ہوتوں  
خاک بھر تو یا مجھ کو شہید یا ہوا۔ پہلی آہیں کرنے والے پریشان خیالوں والا یا انسانی جلد نہ کو تو میں تم سے  
کسوں کو میں آٹھ اپنے یوسف کی دل آویز خوشبر محسوس کر رہا ہوں میری قربت شائد یوسف کی خوشبو  
ہو ہی ہے۔ مہتری نے اس بات سے میں بہت آہیں بنائی میں کہ یہ خوشبو کس کی تھی کیسی تھی کیونکر آئی۔  
میں نے کہا کہ ہوا سے ہارگا والی میں عرض کی یا اللہ میں چاشنی ہوں کہ اس کا لطف سے پہلے میں یوسف  
کی خوشبو غمزدہ وادھ کو پسینا دوں اور یہ سعادت مجھ کو نصیب ہو۔ جب کہ ان کے اجازت طلباں کی تو  
سو ان کی بارجم یوسف سے مس ہو کر کنگان پہنچی اور سیدھا حضرت یعقوب کے یہاں گریہ مجرور و ہجر میں  
پہنچی اور وہیں وضع ہو گئی۔ وہ یعقوب علیہ السلام نے وہ سونگھی تو آپ دوسرے مکان کے حصہ میں تشریف  
لائے اور یہ فرمایا۔ ایک قول ہے کہ وہ کرتہ چو کہ جنت کا تھا اس میں جنت کی خوشبو تھی اور کوئی چیز جنت  
کی دنیا میں تھی نہیں اس سے آپ نے جنت کی خوشبو پائی تو آپ کو کرتہ پلایا اور ساتھ ہی یوسف بھی  
پلاؤ گئے۔ سمجھ گئے کہ یوسف قریب ہی زندہ موجود ہے۔ مگر صبح بات یہ ہے کہ نبی کی قربت شائد کی  
یہ طاقت ہے کہ وہ ان کی خوشبو بھی سونگھ سکتا ہے اور یہ آپ کا سمجھو تھا۔ فسادت خود خوشبو سونگھی  
اور آپ نے جب یہ خبر مگر والوں کو سنائی تو سب نرزدہ بیچے میں اسوسناک طناک انداز میں بولے خدا کی  
قسم اسے باجان بیشک آپ کو ابھی تک سجدہ رنی جنت والہات میں ڈوبے ہوئے ہو اس جنت نے  
آپ کو ابھی تک اس حقیقت پر نہیں آنے دیا کہ یوسف تو چالیس سال رہے کبھی کامرچا ہے۔ اللہ حق جنت  
عاشق کو جیسے عقیدت کے رہے مگر اسی دیکھتا ہے وہ ایسے ہی خیالات کے تانے بانے اور تصورات کی  
وہابیوں وہ جانے کہاں کہیں ٹھکڑا جتا ہے۔ مگر عشق سے قافی عقل چند وہی تم کر کے پھر حقیقت واقعی کے  
سیدھے راہ پر اگر اپنے کاروبار دنیا میں شامل ہو جاتی ہے یہی عام دنیا والوں کا حال ہے تفسیر ان کثیر میں  
ہے مگر وہ سولے بہت برا بھلا کہ روایت قرار۔ مگر یہ غلط ہے۔ لکھنا ان شاء اللہ تعالیٰ و تعالیٰ و تعالیٰ  
بعض اہل انصاف لکھنا ان شاء اللہ تعالیٰ و تعالیٰ و تعالیٰ پھر کچھ دلوں کے بعد جب آیا خوشخبری لائے والا آیا  
یہ کائنات کے ساتھ۔ وہ قول میں ایک پر کہ یسودا جب نبی کے قریب پہنچا تو اپنا اونٹ خلا تیز دوڑا کر  
خوشی میں ہدی گمراہ لائے آتے ہی سب بائیں کنارہ وہ قیوس و لا عزم کے چہرہ پاک پر ڈال دی۔ پس پھر کیا  
ایک دم آنکھوں میں روشنی چہرے پر تابشت ہم پر تراوش دل میں سرور آنکھوں میں نور آیا۔ ابھی گھر میں  
یہی خوشیاں درجہ ایمان چوہی تمہیں کہاتی بھائی بھی ہنسنے مگر تے کھل کھلاتے داخل ہوئے بیباک  
بھی ساتھ ہیں۔ ایک قول ہے کہ سب ایک ساتھ ہی آئے اور ہر ایک اسی طرح نقشہ خلائیاں جیسے پہلے تم



کی خبر کے کر آئے تھے۔ کہ آگے یہود اقیس اٹھائے ہوئے پیچھے پیچھے ہالی سب فرقہ رفت  
 پر تھا کہ اس وقت قیس پر سنی ہوئے خون میں شہری ہوئی تھی آگ قیس پر غور ہوئی سی جوئی وہ لم لڑائی  
 کی قیس تھی یہ سرد واصل کی۔ اس وقت سب بھائی بھڑاؤ مار دتے آئے تھے آگ بجی، منی، ہشتے آئے  
 والد عزم نے آگ کا کالی زمانے کے بھائی آنکھوں سے اپنے بیٹوں کے سرد ہر سے دیکھے ساتے لم وصل  
 گئے لڑیا۔ اسے دھڑا اور ساتے گھر وادیک میں نے ملک، اندر تم سے کہہ دیا تھا کہ اندر کی طرف سے جو بھی  
 عزم میں جاتا ہوں وہ تم نہیں جانتے۔ وہ تم میری ہر بات کو تھوڑا سی۔ نیلی ادب سے سنی بھتے تھے تم  
 بھتے تھے کہ شاید میری ہر بات محض غشی کی لہر تھمت کے جنوں یا غم غلو کرنے کے لیے کہہ دیتا ہوں۔ پھر  
 آپ نے پوچھا کہ یوسف کو کس دیکھا کیا کس ماہ جاتے لگیا کیسے لگ گیا کیسے پہنچا یا کسی صحت کیسی  
 حالت کیسا لباس تھا تم ساتھ سے کیوں آگئے، انتہائی غشی کے عالم میں آپ نے ایک ہی مانس  
 میں کئی سوال کرالے۔ بیٹوں نے عرض کیا اباجان وہی عزیز مصر ہی تو آپ کا یوسف آپ کی آنکھوں کی  
 ٹھنڈک اور چلایا بھائی ہے۔ آگ ساتے زمانے کا حاکم نکار وہی ہے تاہم دھت وادے۔ ہم جتنی دلو  
 مصر گئے وہی ہمارا میزبان تھا ہم نے تو آگ پہنچا۔ مگر کچھ روزانی اس کا مکمل لٹائی اور لباس ٹھالی ہے  
 والد عزم نے پوچھا کہ وہی پرہے عرض کیا ابراہیم داسن کے وہی پرہے۔ تب آپ نے مسجد شکر واکا اور  
 بارگاہ اعلیٰ میں عرض کیا کہ موی تیرا شکر ہے کہ میرا چٹا ہے سے سے وہی پرہے۔ اب سب گھر والے، دریشہ  
 والد کے حضور جمع ہوئے ہر کھڑو، یا انار یا شغیر، قنادانہ، نہ، یا کھانہ، خیلین، در سب نے عرض کیا بیٹوں نے  
 بھی اور گھر والوں نے بھی اسے باباجان آگ ہم نے موی کیل ہے، بہتے آپ کی شای میں، صحت نکھار میں ہیں  
 بات بہت پر تپ کی خبر کو بھلا۔ طعنہ بازی کی جھوٹ بولی کہ آپ کو سکوا افزائی پر سنی کی لگ میں جلاؤ۔  
 بیانیوں کو لالہ بارگاہ الیہ کے خوف و تیش کی بھی پرداء کی ہر طرف سے مجرم بنے نکھار میں ہم نے جرم خطا  
 میں کسی دہ کی اسے پر اسے قوی اب آپ اپنے کرم، رحیم غفار و ستر، شہ سے ہمارے لیے چلے گئے ہوں  
 کی عیش مانگتے، یا عیش مانگنے میں آپ کی نہ لہنے۔ ہم خود اس ل بارگاہ کے لاف نہیں ہے کسی مٹدے سے  
 آگ اس کے ساتے روئیں اور اس بٹار و گند کا جلال ہماری نافرمانیوں پر نہ صوم کسی نصیب میں ہے اس لیے  
 اسے اباجان آپ ہمارے وسیلہ، غلطی، غلطی، والد عزم اپنی غشی میں بیٹوں کی طرف سے سنی ہوئی  
 ایذا میں کمر بھلا چکے تھے جب بیٹوں کی یہ در و مندانہ التجا پیشانی انرا خطا سنانہ نہایت، سیرا سے فرمایا  
 قال من انشغف لکون فی ابہ انہ انشغف و طو تہیو کہ اسے میرے بیٹو۔ ابھی نہیں کچھ ان بعد کی شش  
 مانگو، اپنے لب کرم رحیم سے۔ بلکہ اب تم میرے بارگاہ کی طرف سیرج راہ پر آگئے ہر دافعی شش وہ

یہی چیز سے پیشہ تک ہر شخص کو بخشے والا ہے اور بہت زیادہ رحم کرنے والا ہے۔ بلکہ ان لوگوں کی ہی وہ عاجزی اور انکساری تھی جن کی بنا پر باوجود اسے ظلم و جرم کرنے کے غائب ہو سکی ہیں ان کو ستارہ دکھایا گیا۔ حضرت یعقوب نے اسی وقت بخشش نہیں کی۔ بلکہ ان کے مانگنے کا وعدہ فرمایا ان کی وجہ میں مستحق کے چند قول میں یا اس لیے کہ میٹوں کے پر جرم حقوق ملے بھی تھے اور حقوق العبد بھی یعنی یہ سب علیہ السلام پر ظلم کو جب تک یوسف علیہ السلام سے معاف نہ کر لیا حالانکہ اس وقت تک بخشش مانگنا شرم ماننے سمجھا یہی حال ہر گناہ و جرم کا ہے ہماری شریعت میں بھی تائید امت۔ اور یہی وجہ زیادہ درست ہے۔ یا اس لیے کہ اس وقت دنیوی خوشیوں میں اور بات بہت میں مشغول ہیں ایسی حالت میں دعا مانگنا اذہب دعا کے خلاف ہے اس کے لیے نہایت اہتمام خشوع و خضوع اور تیار کی ضرورت ہے۔ یا اس لیے کہ یہ وقت قبولیت دعا کا نہیں تبعدہ کے وقت یا کسی مناسب تاریخ میں دن جو زیادہ قبولیت کا ہو مانگی جائے گی۔ مگر یہ قول غلط ہے اس لیے کہ دعا طلب کے مختلف اوقات نعمت کے لیے ہیں۔ نبوت اس سے درآمد اور ابے نبی کی وہاں وقت سران قبول ہوتی ہے بلکہ وقت کو قبولیت کا شرف بھی نبی کی ذات سے ملتا ہے۔ جس وقت سے کسی نبی نے محبت فرمائی وہی بارگاہ الہی میں قبولیت کا ہوگا۔ اعلیٰ است فرمودہ سے کہ بیش وقت قبولیت دعا کیسے مجرب ہیں۔

۱۔ وقت تبعدہ لغوی مع صادق و مستحب جہ کے بعد (رضوں سے پہلے) فجر کی نماز کے فوراً بعد طلوع آفتاب سے پہلے ۲۔ چاشت کے وقت یعنی زوال سے ایک گھنٹہ پہلے ۳۔ زوال کے فوراً بعد۔ ۴۔ نذر و نص کا سامان مانی وقت ۵۔ جمعہ کے دو خطبوں کے درمیان وقفے میں مگر یہ دعا صرف دل میں ہو زبان نہ دہنے ۶۔ خطبے سے قبل ۷۔ تکبیر پہلی میں دل میں زبان سے دہونے ۸۔ بعد نماز مغرب وقت عشاء سے پہلے ۹۔ عشاء کے بعد سورج چلے جوئے تک ۱۰۔ نفل کے وقت ۱۱۔ سحری کھانے بعد منگ بارش ہونے کے وقت ۱۲۔ عالم مشرق کا چہرہ دیکھ کر ۱۳۔ ولی اللہ کی مجلس میں ۱۴۔ مقدس مقامات کی حاضری کے وقت ۱۵۔ منہ قرآن پڑھ کر وقت ۱۶۔ شبت قدم میں ۱۷۔ صبح میلاد النبی میں۔ ان وقتوں کو کسی نہ کسی پرانے نسخے سے نسبت سے اس لیے یہ وقت شرف قبولیت سے مشرف ہوا۔ یہ اوقات صرف امت کے لیے ہیں۔

حاشیہ و سرور اہل علم۔

ان آیت سے چند لائقے حاصل ہوئے۔

قائدی

۱۔ یہاں اللہ جس طرح رب تعالیٰ نے پھر ان اور نباتات میں خوشبودی کی ہے اسی طرح تعجب الہی نے دنیا و کرام اولیاء و نظام اور نیک برہمنوں کے جسم بلکہ افعال صالحہ میں بھی خوشبودی کی ہے۔ سب

سے ملی نوبت کی خوشبو ہے یہی وہ خوشبو تھی جس کو حضرت یعقوب نے سونچا تھا۔ یہ فائدہ دینا سب سے حاصل ہے انکار دو عالم علیٰ اشرار و مسلم کے ہم یک کی خوشبو تو اپنی کفرت کی بنا پر مگر کھنے کو حل کر دیتی تھی اور کافی دیر تک ہر شخص سونگہ سکتا تھا۔ تجربہ اور ثبوت ہے کہ کثرت درود و دعا سے مزہ میں ایک خاص عین میٹک پیدا ہو جاتی ہے۔ میرا اپنا تجربہ ہے کہ اگر دم کو نہ پیچھے سے اڑھائی جاتی ہے۔ اسی طرح گلچہوں سے بہہ رہتا ہوتا ہے۔ دوسرا فائدہ۔ نبی کی ہر چیز بے مثل ہوتی ہے یہاں تک کہ اوقات مشاعرہ سامع بھی بے مثل ہے جو کسی کو کب نہ نہیں۔ دیکھو حضرت یعقوب نے اسی کو س سے جسم و سعی کی خوشبو سونگھ لی جب کہ اور کوئی دوسرا نہ سونگہ سکا۔ اسی طرح حضرت سلیمان نے تین میل سے جزیرہ کی آواز سن لی۔ کوئی دوسرا ہاں مہم نہ سُن سکا۔ یہ اطفال و لکے قرآن مجید میں ہی ہیں۔

[illegible]

اسلام القرآن

## اسکام القرآن

[illegible]

ایسٹل پند احمد اخن پڑ سکتے ہیں۔

## اعراض مضات

**الحکمران** پشوا اعظم اہل حضرت یعقوب نے فرمایا اے لاجپور! اسلام اللہ کے رسول کے



والا نہیں آتا۔ لیکن کائنات خالق، مَلِیْکُہُ تَعَالٰی نے وہاں تُوں سے اُدا کر لیا تھا۔ اُن کے ہاں علم ماحولیت  
 ہر فرق کے بعد واصل کی جانت ہے ہر فک کے بعد خوشی تک اور ہر مدت کے بعد قدرت ہے ہر  
 نہ حاجت کے بعد بھلائی ہے اور ہر ملک کے بعد عزت ہے۔ عالم ماسوت اسی رد و بدل کا نام ہے۔ مسافر  
 صرف اس عالم رنگ و بو میں دل نہیں لگاتے کھانے کی پٹم بھیرت سناٹا، دُنیا سے اندک جوتی ہیں۔  
 وہ تو شادمانت انوار الیقین کا مسکرو شید، ہر ملک کے برب ماسوت، اظہار تم ہوتا ہے اور اگر وہ  
 جبروت سے واصل کی خوشخبری لائے وہاں پہنچتا ہے۔ اور جس کے شوق واصل میں آنکھیں دو عالم سے نہکی  
 کر لی تھیں اُس کے پاس اُسرا کا گھر چھوڑا جاتی ہے اُن سے تو ظاہر صادق کی جڑ باطنی اس طرح نکل جاتی ہیں  
 کہ عرشِ فرش کا تقرب حوالت سے۔ اور بندہ موی کے وہ احوال تیرے وصال کے بعد علم کائنات کے  
 ساتھ ظاہر ہوتے ہیں کہ دنیا کی عقلیں میری وہ جاتی ہیں اور وہ کمال کی زیات بھی حوالت سے کرتی ہیں مانتا  
 ہوں وہ تم ہیں جلتے۔ وَفَوَّانَا۔ تَعْبِیْرُ کَلَامُ تَرْجُمَانُ حَقِیْقَتِیْنَ دَلِیْلُ حُورِ شَدِیْقِیْنَ۔ اَللّٰہُ اَعْلَمُ  
 التَّحْقِیْقُ نَحْوُ۔ جب خداوند ربانی اور ظاہر مانی کے پردے کھتے ہیں تب اپنے اعلیٰ کی حقیقت کو  
 کا پتہ لگتا ہے اور سمجھ جاتے کہ اُس کو میں نے کیا بنا دیا تھا۔ اسی وقت میں جتنا اور روشن ضمیر تھا۔ اپنی کہ عیسیٰ کا  
 اقرار کرتا ہے اپنے آپ کو خدا کا رسول اور کلام ہے اور پکا جانتا ہے اسے میرے اہل۔ کیا اپنے رب۔ ہم  
 سے ماننے لگا ہوں کی بخشش طلب فرما۔ مویا فرماتے ہیں کہ وہ عاجزی ہے جو انسانیت کی سرچ  
 ہے اور ایمانیت کا عرش ہے اس عاجزی پر سزا دل بھدے شام ہو جاتے ہیں۔ تعارف کا آخری سبق  
 سرشد معرفت کی آخری نصیحت یہی عاجزی اور مسکینیت ہے۔ ہاتھ نہیں سے آواز سہی کو نجی ہے کہ  
 اب راجہ داست پر بندہ چھوٹا مقرر یہ بخشش و سخاوت کی بیک آستانہ۔ قدس سے طلب کی مانگی  
 بیک و دی ادا مل جائے ظاہر ظاہر ظاہر شوق کی خوشیوں کو بخشے جانتا ہے اور عاجزی کو منزلِ اوارید پہنچانے  
 والا ریم ہے۔ وہی راہِ نرو کی کو توفیق دینے والا ملو ہے اور مشاہدہ جمال کرنے والا ریم ہے۔ فالعبد  
 للہ حمدًا کثیرًا و شکرًا جزیلاً۔



فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَىٰ يُوسُفَ أَوَىٰ إِلَيْهِ أَبَوَاهُ

پھر جب داخل ہوئے پر یوسف کے بگڑی طرف اپنے میں آپ اپنے کو  
 پھر باب وہ سب یوسف کے پاس پہنچے اس نے اپنے میں آپ کو اپنے پاس بلا دی

وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ اٰمِنِينَ ﴿۱۰﴾

اور فرمایا کہ داخل ہو مصر میں اگر چاہا اللہ نے تو میں بالکل محفوظ رہوں گا۔

وَرَفَعَ اَبُو يٰسَافَ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ

اور اسی نے تخت پر بٹھایا اور سب جھک گئے اس کے سامنے۔

سُجَّدًا ۚ وَقَالَ يَا بَنَاتِ هٰذَا اَوَّلُ رُءُيَايَ

سجود کرتے ہوئے اور فرمایا کہ اے اولاد میری یہ ہے خواب میری

مِنْ قَبْلُ ۚ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا ۚ وَقَدْ

میں نے پہلے سے سچا کر دیا ہے۔ اور میں نے اسے سچا کر دیا ہے۔ اور میں نے

اَحْسَنَ لِيْ اِذَا اَخْرَجَنِيْ مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ

میرے لیے بہتر جبکہ میں نے اسے نکالا اور میرے لیے بہتر جبکہ میں نے اسے

بِكُمْ مِنَ الْبَدُوِّ مِنْۢ بَعْدِ اَنْ تَزُوْغَ الشَّيْطٰنُ

کو تم میں سے بدوؤں سے اس کے بعد کہ تم لوگوں سے الگ ہو جاؤ گے۔

بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي ۚ إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِّمَا

۱۰۔ میان میرے اور دوستان بھائیوں میرے کے بیچ رب میرے ہمسایہ و ہمسائیہ کی بات کر رہا ہے

يَشَاءُ ۚ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ۝

۱۱۔ چاہے چاہے وہ ہی ہمیشہ سے علم والا حکمت والا ہے  
۱۲۔ انسان کو اسے ایک دین و حکمت والا ہے

تعلق ان آیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق پہلی آیتوں میں حضرت یعقوب کے بیٹوں کا نا اور خوشخبری و جاننا کو رحمت الہیہ  
تبع میں سب گھر والوں کا جمع ہو کر ہوشہ کیلئے کسان کی چھوٹی یعنی چھوڑ کر مصر میں یوسف علیہ السلام  
کے پاس مشق طور پر آنے کا تذکرہ ہے اسی مقدمہ کے لیے یہود کے کہنے پر کہنے کے کانروں سے یوسف  
علیہ السلام کے مصر میں آنے کے بارے سوالات کہنے تھے جو اس حدیث کے نزول کا باعث بنا۔  
دوسرا تعلق پہلی آیت میں حضرت یعقوب کے بیٹوں کا معانی تو یہ درخشش، گنجے کا اگر جو اب  
ان آیات میں تو یہ کوفہ کا سلا جا رہا ہے کہ سب بھائیوں نے حضرت یوسف کو مکمل سجدہ کے توڑ کا  
تخلیہ کیا۔ تیسرا تعلق پہلی آیتوں میں حضرت یعقوب کے بیٹوں کے سامنے علم کا ذکر فرما کر ستر کے  
احسان کا چرچہ فرمایا جو ایک بہت بڑی عادت ہے۔ سب ان بیٹوں میں حضرت یوسف اپنے بھائیوں  
کے سامنے بطور ملاحظہ سب سب کی کم توانیاں کا ذکر فرما رہے ہیں۔ یہی سندوں پر تعلق ہے کہ  
ہر آن ہر غمی غمی میں اپنے سب کو یاد کرتا ہے۔

تفسیر سورۃ

بعض جمع ذکر فائز مراد یعقوب علیہ السلام اور ان کے گھر والے بڑی بچے کی ہنسی، انہی سے عازہ  
معنی عذر، یوسف چھوڑ دینا ہے، انہی سے عازہ معنی عذر و عذر کا عامل نہیں شو کا  
مرتب یوسف میں، انہی سے مشق ہے معنی پناہ دینا جگر دینا الی عازہ و تفسیر کا مرتب یوسف میں، انہی























مِنْ تَاوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ

سے تفسیر کتابوں کی اسے آسمانوں کو پیدا کرنے والے  
نہم مکان سکھایا اسے آسمانوں اور زمین کے

وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ

اور زمین کو تو مددگار ہے میر دنیا میں اور آخرت میں  
بنانے والے تو میرا کام دانے والا ہے دنیا اور آخرت میں

تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ

دلات دے تو مجھ کو مسلمانی والا بنا کر اور ملا دے مجھ کو صالح نیکوں کے  
مجھے مسلمان آٹھا اور اُن سے طاہر تر سے قریب خاص کے لائق میں

ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَ

” سب خبروں غیب کی ہم وہی کہتے ہیں ان کو لوگوں آپ کی حالہ  
” ہمہ غیب کی خبریں ہیں جو ہم تمہاری طرف دی کرتے ہیں اور

مَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَ

نہیں تھے تم ہمارے لگے ہن وقت ان کو بھائیوں نے اپنے کام ادا لے شوقے جمع کئے تھے  
تم ان کے پاس نہ تھے جب انہوں نے پنا کام پکا کیا تھا اور ”

هُمْ يَمْكُرُونَ ۝ وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ

” فریب کر رہے تھے ۔ اور تمہیں میں بہت لوگ اگرچہ  
داؤں چل رہے تھے اور اکثر آدمی تم سنا ہی چاہو

حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ۝ وَمَا تَسْلُمُ عَلَيْهِ

اپ حراصل کریں۔ تو میں نے انہوں سے ملا کہ نہیں اچھے تو تم نے میرے  
دشمن۔ انہیں نے وہ تم اس پر اس سے کہ اہل

مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ۝

اس کوئی جس نہیں ہے۔ مگر یاد دہانی کر نسیم جلاں۔

نہیں اچھے۔ تو نہیں مگر سارے جہان کو نصیحت۔

ایں آیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے چند طرے تعلق ہے۔

**تعلق اول:** پہلی آیت میں حضرت یوسفؑ کی کہانی ہے۔ اس کی مدد و نگر کرتے ہوئے اپنے بھائیوں  
اور ملی خاندان سے معاملہ تھے۔ اب تیار جا رہا ہے کہ حضرت یوسفؑ کی والدین سے پیدا ہو کر اس طرح  
اپنے بیٹے کریم کے حضور تیار ہو کر مدد و نیاز اس کی مشنوں کا اظہار فرماتے ہیں۔

**تعلق دوم:** پہلی آیات میں حضرت یوسفؑ کی کہانی ہے۔ اب اس سے تعلق کر کے  
قرآن فہم ہوئے۔ اب اس آیات میں حضرت یوسفؑ کی کہانی ہے۔ اب اس سے تعلق کر کے  
طافات اور اس کی آخری طلب سے ہے۔ یہ تعلق پہلی آیت میں "انما یوسفؑ علیہ السلام کے آخری  
مرحلہ کو کہ اس میں یوسفؑ علیہ السلام اپنے رب کی نعمتوں کا چرچہ فرما کر شکر ادا کر رہے ہیں۔ یہی آیات  
میں آقاؐ کا نام ملتا ہے۔ علیہ السلام پر مفسر علیہ علم غیب کا تذکرہ ہے۔ چوتھا تعلق پہلی آیت میں اس  
جنت اور اس کا ذکر ہے جو حضرت یوسفؑ اور یوسفؑ علیہ السلام کو اپنے مشنوں اور بھائیوں  
سے تھی۔ اب اس آیات کریمہ میں اس جنت اور اس کا ذکر ہے جو حضرت یوسفؑ اور یوسفؑ علیہ السلام کو اپنے مشنوں اور بھائیوں  
سے ہے۔

زَيْتٌ قَدْ نَشِئْتُمْ مِنْهُ لَعْنَةُ رَبِّكَ عَلَى الْكَافِرِينَ ۝ وَالْجَنَّةُ تَأْتِيكَ سَكِينًا وَالْجَنَّةُ تَأْتِيكَ سَكِينًا ۝

زیت۔ دراصل تھا یا زیت۔ منادی مکتوموں نے خداوند ہے اور مکتوم بھی مکتوم کر کے انہیں  
موتی تجارت زربے کیونکہ منادی مکتوم ہے کہ کھینٹ نکل۔ مٹی قریب سے میرا اور امداد حاصل

ذات باری تعالیٰ لون وکایہ می مضیر "مکرم" مغول پر سے تیشٹ کا آئی کسے خلق ہے بسی وین - لیتا۔  
 آہا یہاں پہلے معنی میں ہے جن حرف تر متغیر مثلث حرف ہم ختراقی ہے۔ اگر الف لام مددی ہو تو  
 بین ویا نیز ہوگا۔ و عاقلہ - طقت - باب تغیل کا ماضی مطلق بنو دامہ حاضر لون و فایہ - ی مضیر و امیر شکم  
 مغول - جن حرف جدید یا مضیر تاویل - مصدر باب تغیل کا انول سے مشتق ہے۔ مہوز انعام اور خوب  
 وادی مرکب صانی کا مانرث مضاف نیز سے جمع سے خیرٹ کی صفت سے بنا ہے ورنہ فعل سے معنی  
 بھرت یعنی طہر ہو گئی ہوئی یا پردہ کی موٹی حالت یا رویت - و آخر میں فطر اسم عامل طہر سے بنا ہے  
 بمعنی میراث - اتنا سے کسی کو علامت کسی کا تہ اصلہ بنا - یہاں سب معنی مناسب ہیں بحالت  
 عصب سے یا اس لیے کہ کتب سادی کی صفت ہے یا اس لیے کہ و مغول مستقبل سادی مضاف ہے اور یہاں  
 حرف مایہ یا پسند ہے۔ انکسرات مضاف نیز ہے فطر مادی کا بمعنی سادگی و حرف عطف ہے۔  
 انراض - بحالت جو کہ نہ تالیطی ہے صورت مجرور مضاف لیر کا۔ الف لام سنی ہے۔ انٹ مضیر و امیر و  
 حاضر مروج مفعول جتا ہے و لی - نہ انت - انانی - مضاف لیر می شکم بحالت دفع ہے خبر ہے جتا کی۔ و مرف  
 ہے اس کی صفت مرف و ام مغول پر مشید سے فی حرف جر الدنیا مرفٹ اسم تغیل سے اس کا مذکر  
 اولیٰ ہے و تہ سے نہ سے معنی گھٹیا ہونا ذیل ہونا - قریب جزا - نا ہوتا - یہاں مراد عالم انیا ہے یعنی  
 وینو نانی زعمی و عاقلہ کا انٹ اسم عامل بنو مرفٹ بر وزن فاعلہ "تہ" مہوز و فاعلہ مشتق سے بسی پیچے  
 ہونا - لیر میں ہونا - یہاں مراد قیامت کے بعد و ان یہاں - یہ مطلق اور مراد مجرور متعلق ہے پر مشید و مرفٹ  
 کا شوق فعل مہ باب تغیل سے ہے بنو دامہ حاضر لام مکہ و بے سا کہیں کر گیا۔ کیونکہ ف مشدود و لام مکہ  
 دونوں - کہ تھے فاعلہ - لیر - زن و فایہ - و ہوتی سے جو مطلب کو بچانے - و کایہ کا معنی سے بچانے والی ی  
 فیہ مکرم مغول - مشدود اسم عامل باب افعال کا شکم سے بننے سے معنی مدد معی و لامحالت نصب ہے حال  
 ہے سی شکم کا و عاقلہ یا تدویر الحق فعل ان باب افعال سے ہے لغت سے مشتق ہے۔ بمعنی قتال ہونا۔  
 لما - قریب ہونا - یہاں پہلے معنی مراد میں ب حرف جر بسی مع معنی ساتھ - طبیعتی - بمعنی صالح  
 کی - کسے سے مشتق ہے - بمعنی نیک ہونا - انت - انی ہوا سے مشتق ہوا - انت اسم عامل بنو مع ہے یہاں  
 پہلے معنی مراد میں - وین میں انسا - انعب - بنوین - صد و تہ - ہم - و انفسہ انفسہ و انفسہ  
 حکم خدا بید کے لیے خدا ہے من بعد انبا - جسے بنو کی معنی خبر - ہیں - سمیت تیا کہ نہی پاک مرید  
 جانتے ہیں جس کا تفسیر مالہ و جہت کیا جائے گا الغیب حق لام مددی یا جنسی عیب بمعنی پسندیدہ -  
 اصلا میں عیب اس کو کہا جاتا ہے جو انسانی خواہش سے نہ ہوا جیسے و بار و مجرور متعلق سے پر مشید

ثابت کے اور جملہ اسمیہ خبریہ والے جملہ مبتدائی کو خبر فعل معترض معنی ماضی مطلق بعینہ جمع مکمل کا عامل اللہ تعالیٰ ہے و ضمیر واحد مذکر نائب مفعول ہے ٹوٹی کا اس کا مرجع انا ہے مکی تبصرہ کی وجہ سے یہ وہاں آئی تو بی باب افعال سے ہے وقت سے مشتق ہے الی جادۃ و تحذیرت ضمیر واحد بکسر و حار مجرور متصل اس کا مرجع نمی کریم علی نہ عید و اکو سلم یہ جملہ غیر جان ہے انا کا یا واللہ جہد کی دوسری خبر ہے و عایدہ ماکنت فعل ماضی مطلق منفی کا متعلق ہے میض واحد مذکر حاضر اس کا عامل وہی کت ضمیر ہے لدئی ۔ سم خوف ہے اس کے کوئی معنی ہیں ملہ قریب قریب ہا نش رکھتا کسی کے ساتھ پروردگار پاؤں اور قریب ہوتا یا سامنے ہوتا ۔ اسی معنی میں لذن ہے گرد و گرد فرج فرج ہے ۔ ایک کے کوئی خبر انکس بھی جاتا ہے مگر یہ معنی ہی چلتا ہے ۔ دوسرے کو لذن سے پہلے ہی عرب جراتا ہے مگر لذن سے پہلے ہی نہیں آتا ۔ دہنہ مشکاہ یہاں معنی قریب ہے اور محال غیب ہے خوف ہے ماکنت کا ۔ یا ماکنت ناقص ہے اس لیے مکی کی خبر ہے یہ پورا جملہ مال ہے کت ضمیر کا اڈام ظرفہ زائیر ہے یہ پورا اگل جملہ خوف ہے ماکنت کا اجزاء فعل ماضی بعینہ جمع ذکر حاضر باب افعال سے ہے متخی ایک مفعول اس کا عامل یوسف ۔ انفر یعنی معاملہ واحد ضمیر جمع نائب کا مرجع بھی یوسف یا یوسف ماضی مفعول ہے انفر افعال کا و عایدہ اگلا جملہ حال ہے ادمہ مکی ضمیر بیدایند زور ۔ جملہ غیر فعل بال عامل خبر ہے جہاد کی ۔ مکتسے مشتق ہے بمعنی تدبیر غیر یا مکر زبیا چال بنانا یہاں دوسرے و معنی مناسب ہیں فعل ماضی استمراری ہے واصل ہی کا کو ایدہ و ان ماکنت کے قریب سے کا و عایدہ ہوا ۔ و ما لکن انکس و لکن حضرت ہمو فین و ما تشنہ علیہ من اخب ان ہوا الا ذکر لعلینین دوسرے جملہ معروف فعلی خبرہ یکنس اکنتہ ۔ اسم تفضیل کثر سے جاتے ہیں بہت زیادہ معاف ہے ہوا اناس ۔ ان لام جہدی ملو یہودی اور اہل مکہ یا استقامتی ہے یہ مرکب ، عانی مرفوع اسم ہے ناکا ۔ و وصلہ لا حرب شرط اس کا اصل لہذا عوام شرط پوشیدہ ہے ظاہر ان ضرورت نہیں ۔ پوشیدہ ہوا اس طرح ہے ۔ و لا حضرت لایو مومن حضرت فعل بال عامل جملہ غیر ہو کر یہی مکمل ہو گیا کہ یہ ناکے اسم و خبر کے درمیان جملہ معترض ہے ۔ ب جادۃ بمعنی اہل تبصرہ و مہین جمع ذکر سالم قلت ہے مومنوں سے ملتا ہے مسلمان جہد مجرور متعلق ہے تاتبا یا لا یقنا کے خبر ہے مکی دوسرے جملہ ہے یا عایدہ ما تشنہ فعل مضارع معنی ہے مثل اسے مشتق ہے میض واحد حاضر اس کا عامل ضمیر کا مرجع نبی پاک علی اثر علیہ وسلم و ضم ضمیر جمع اس کا مفعول بہ مثل کے معنی ماکن ہر حال متعدی ہوتے ہیں علیہ جہد و مجرور کا تعلق فعل سے ہے و ضمیر واحد مذکر مجرور متعلق کا مرجع معنی یعنی تبلیغ اسلام یا اس کا مرجع انا ہے مکی جادۃ تبصرہ ہے اگر مجرور





کلام تھا چہرہ کسی نے کپ کو انچا پوچھ دیکھا آپ کی وفات کے بعد لوگوں نے سنگ مرمر کے صندوق  
میں آپ کو بیڑائی کے مصری جانب دفن کر دیا تو اس اطراف میں اتنی برکتیں کھینچیں باغات ہونے لگے  
وہ صحرایہ زمینیں وائے خوش حال ہو گئیں۔ قنادر میں نے ایک کوغیرہ آپ کا ایک شریف نکال کر اپنی جانب  
کھینچ لیا۔ دفن کیا قنادر برکتیں شروع ہو گئیں جب دوسرے لوگوں کو علم ہوا تو ہنگاماً شروع ہو کر چنانچہ  
آپ کو پچھری مرتبہ دیباہ میں کھینچ لیا۔ مگر دفن کیا جو انچا ہو چکا۔ عدیل کو سننے کے بعد وہ مگر  
پانی میں آگئی تو جو قحطی مرتبہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ایک بڑھیا کی لڑائی دی پر حکم نہائی غصین اپنے ساتھ بہا کر حضرت  
محبوب علیہ السلام کے بیڑی میں دفن کیا حضرت یوسف کے دربار مصر سے لے کر درجہ شہادت تک چار مقامات کا  
نام ہے۔ بنی اسرائیل کے پچھلے نبی حضرت یونس علیہ السلام ہیں اور آخری نبی جیسی علیہ السلام ہیں۔ بنی اسرائیل میں شعل  
انفیلہ کلام ایک کلمہ میں پڑا تو سو اکیاسی برسے وَاللّٰهُ اَخْلَصُ بِالْغُثَاوَابِ خیال رہے کہ قرآن مجید میں تقریباً  
چھ مقامات میں صلب قتلی کے لفظ کا استعمال ہے جب تم اس وقت تک کہ اس دے تھے۔ اہل حققت کا کلمہ  
فرما کر ثابت لیا گیا کہی حقیقت کا شہدہ بنی کریم کو پچھلے ہی تمام ہے جو ہے تھے۔ وہم تکون سے مرد  
کا و کائنات کے پاس میں چھوڑا اس سے پچھلے صبر کے چلنے کے وقت میں چھوڑا ہے آپ آقا دو عالم علیہ السلام  
سے پچھلے صبر سنا کر ان کے کلمہ کو خوش آئے میں چھوڑا ہے۔ اس لیے مسلمانوں کو رہنے اور توبہ نے فرمایا کہ جب  
نبی کریم اور صبر کلام کا خیال تھا تو ان میں سے ان میں گئے۔ اس لیے مسلمانوں کو رہنے اور توبہ نے فرمایا کہ جب  
آپ چاہے کئی ہی دن کے ایمان لانے کی خواہش کریں مگر اس کی بدعت کثرت ایمان نہیں لانے کی توجہ  
دیتے ہیں آپ کو ایمان سے کچھ اچھے ہیں کہ آپ کلمہ کے ایمان سے کچھ اچھے ہیں اور دلائل سے مستثنی  
ہے۔ آپ کو توبہ کا بھی خواہش کا توبہ ہی جانتے ہیں۔ صبر قرآن مجید آپ کی ایمان توبہ و طہارہ میں  
لجائتا و طہارہ و توبہ بہانوں کے لیے اگر انہی یا نصیحت۔ باوجود انی و باوجود نصیحت کہ چھوڑا ہے یا بدعت  
و صبر ہے۔ مگر یہ چھوڑا نہیں ملنے تو ان میں جمل میں آپ کی نصیحت اور حویاری قتالی تو قرآن و حدیث و  
تعمیم تک پہنچ رہی ہیں سب عقول اس میں مشغول و سرور ہے۔

پہلے آیت کریمہ چھوڑا توبہ سے چھوڑا ہے۔

**فَاَمْسِكْ** پہلے آیت کریمہ چھوڑا توبہ سے چھوڑا ہے۔ ہر مسلمان کو ہر وقت اچھی صحت کی دعا کرنی چاہیے نہیں حالہ صحت قتل کی

بڑی نصیحت ہے۔

دوسرا آیت کریمہ چھوڑا توبہ سے چھوڑا ہے۔ اگر انہی یا نصیحت۔ باوجود انی و باوجود نصیحت کہ چھوڑا ہے یا بدعت  
و صبر ہے۔ مگر یہ چھوڑا نہیں ملنے تو ان میں جمل میں آپ کی نصیحت اور حویاری قتالی تو قرآن و حدیث و  
تعمیم تک پہنچ رہی ہیں سب عقول اس میں مشغول و سرور ہے۔





جو تک دنیا کی چیزیں اس وقت تک دنیا رہتی ہیں جب تک دنیا کے لیے استعمال ہوں۔ لیکن جب دیکھو  
 چیزیں اشاعت دینے کا موقع ہو جائیں تو وہ دینے لگیں ہوتی ہیں۔ انہی اکریم صحابہ کرام اور اولیاء اللہ کے پاس دنیا  
 دینے لگ جاتی ہے اسی لیے وہ دنیا بھی حبیب الہی ہے۔ دین بننے کی نشانی پہلے کہ صاحب دینا۔ دنیوی  
 اشیاء سے حبش و فطرت حاصل نہیں کرتا۔ جیسا کہ خلفہ راشدین کی زندگی۔ خلافت کے شے نہسنے میں  
 اور کشتی میں بھرنا ہوا۔ وہ گنہگار تک دنیا کی اختیار کی جس کو فن کے غلام حبش و آرام میں تھے۔ بلکہ  
 زندگی محنت مزدوری اور کھیتی پیتے گزری۔ یہی حال یوسف علیہ السلام کا رہا۔ تیار چار میں ہے کہ آپسے سامنے  
 وہ سلطنت میں اپنے سر پر تاج اور چھاپا ہی نہ رکھا۔ صرف ایک دفعہ جب والد صاحب آئے تو فن کے  
 سامنے محمدیہ نعمت کے لیے اچھا نصابی لباس اس اور تاج پہنایا۔ بادشاہ کی خواہش پوری کرنے کے لیے  
 اس کے علاوہ سادہ منسوب سلطنت بھاگ دوڑ و زوروں کی طرح کام کاغذ فلک و جہل میں بسر جواب دیا  
 میں ملک کا اگر اس پہلے کیا کر ملک نے۔ یہی چاہی الہی قدرت دین وطن مرا بیشتر سوتی غمی نہ کر پیش رفت۔  
 لہذا یہی سلطنت کا ذکر کرنا چاہی رہا ہے۔

دوسرا اعتراض۔ علم اشک کی بڑی نعمت ہے اور تک گیری چیزوں نعمت سے تو چاہیئے نہ پہلے علم عقلمانی  
 کا ذکر فرماتے بعد میں ملک کا۔

جواب۔ ظاہری ہی تعلیم میں جو شے پہلے ظاہر چیزوں کا ذکر کیا جاتا ہے۔ تاکہ سامعین کو ہلکی سمجھ جائے۔ علمی  
 حصول کا ذکر بعد میں۔ علم باطنی نعمت سے کہ سلطنت ظاہری محنت اور محنت یوسف علیہ السلام صرف  
 میر پوری تھی ہی نہ تھا بلکہ تبلیغ دین بھی تھا۔ نیز دنیا والوں کے سامنے اسی نعمت کا ذکر پہلے کرنا چاہیئے کہ  
 کا زبوی۔ عقلمانی سے زیادہ عقلم ہے۔ دنیا داروں کے نزدیک علم سے زیادہ دولت و کمصاف کی قدر ہے  
 و عوام دینی و اہل عصمت و امامت کو اللہ کی بڑی نعمت سمجھتے ہیں اس لیے ان کی ذہنی کیفیت کے اعتبار سے  
 پہلے ملک کا نام یا در سن و یا اگر کسی دنیا کی دولت مار۔ یہ انتہائی کی نعمت ہے اس کو بددعا کر بلکہ آفت  
 کا سرمایہ بناؤ۔ نیز اس طرح یوسف علیہ السلام سے قرآنی حقیقت کیوں۔ عالمی کیا اس و یہ چہ نہ تھا کہیں نبی  
 ہوں ادبی زبان پر ہی لغت ہونے لگی۔ جواب۔ سب یہ معجزہ تھا بلکہ ہی کو ہی نعمت کا عالم رو سے  
 پتہ ہوتا ہے دینی علم کا بالکل جتن تھا کہ یہ دعاؤں و دوسرے دینی پتہ رکھنا نہایت الہی سکے ہے یہ ہر  
 کیا دوسری وحدہ یہ کا ملکہ پھر۔ جو اہل بیت اور اعدا منا جانتے سے رحمت اور شفقت جنت الہی کے لیے اور  
 بہ ثواب کے لیے امتحان کی تعلیم کے لیے۔ ہر سال اسی ملک میں کہ گویا تر سے اس طرح جانتے ۱۱۱ عبادت  
 ظاہری و باطنی کیا۔ جب کہنی احقر جی نہیں۔





مُشْرِكُونَ ۝ أَفَاَمِنُوا اَنْ يَّاتِيَهُمْ

شریک دے دے کیا پس یہ ی ہا بنے کی سزا کرنے کی یاد  
مگروں کرتے ہوتے کیا سزا سے تمہارے گناہوں کا عذاب نہیں

غَاشِيَةً مِّنْ عَذَابِ اللّٰهِ اَوْ تَاتِيَهُمُ

کھمبے والا عذاب سے یا تو آئے گی یہ  
مگر کھمبے سے یا ثابت ہو کر آئے گی یہ

السَّاعَةِ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ قُلْ

قیامت پانچ دھڑ دھڑ سے کہہ دی میں یہ دیکھنے  
یہ سب سے نہیں خبر نہ ہو سکتا

هٰذَا سَبِيلِي اَدْعُوْا اِلَى اللّٰهِ عَلَىٰ بَصِيْرَةٍ

یہ راستہ میرا ہے میں اللہ سے دیکھنے کی رہنمائی  
یہی راستہ میں اللہ کی طرف بلاتا ہوں

اَنَا وَمَنْ اَتَّبَعَنِيْ وَسُبْحٰنَ اللّٰهِ وَمَا اَنَا

میں ہوں اور جو اس کے پیروی کریں میری اللہ پاک وہ ہے شہود ہیں ہوں میں  
میں اللہ کو عبادت کرنے پر نہیں بلکہ اللہ کے لئے شہادت کرنے کے لئے ہوں

مِّنَ الْمُشْرِكِيْنَ ۝

سے عکس کرنے والوں  
شریک کرنے والے نہیں

















سال کا ہم بے قصیر کیم۔

و تب یہ فرد کو سر کی حالت ہے۔ کف کے واسطے سر پر تیس قسم کی تصدیق سے چھین۔ نیز۔ ملامت کا ہوا  
مدیث ہد کہ میں رحمان کا ذکر کرتا ہوں وہ معمول حد سے زیادہ ہے۔ اس میں دونوں چیزیں ملائی ہیں۔ یہاں  
جس پر بیان کیا کہ ہے وہ قابل ہے لڑا قبول بیان کو فرما قبول کے برابر نہیں سمجھا جاسکتا۔

جو تھا اعتراض۔ یہاں دیکھا۔ خدا ہی کا ایک ہی کا پرتنگ۔ غور بھی دیکھو۔ ہم خود تو خدا کے فضل  
سے سلام ہو گیا تو پھر وہ خدا > یسخرؤن کہنے کی کیا ضرورت تھی۔ جو کہ بالکل غرض تھی کہ کہہ کر غصہ میں  
نہاں کی کیفیت کا کئی کئی اور شہرہ ان میں گند کی غصہ اور دنیا کی مشورت سے جلی گئی۔ اور یہ دونوں طبع سے  
بہتر کیا دیکھا۔

و لا یخفی عنہم شیء فی السموات و الارض میں مشرؤن خلقنا و خلقنا

**تفسیر صوفیانہ**  
و لا یخفی عنہم شیء فی السموات و الارض میں مشرؤن خلقنا و خلقنا  
سورہ اسراء میں کہ یہ توحید ہم کو فرما رہی ہے کہ خدا کے کو چاہیے کہ طبع سے ہر عمل حق کی طرف متوجہ ہو  
ماتے پھر کہے کہ اس کے تعلق باطنی اور زمین کا ہر ہی کی کئی ہی مہمانانہ وقت کی بہت معرفت میں ہی کہ یہ  
سرور کا کچھ عمل نہ کہتے۔ مگر مرقہ بہتری میں مٹا شوق مٹا نہیں کرنا۔ اسے نہ ہر ہستی کو کہہ کر وہاں بھاگنے کی  
مدد نہ نہیں کرنا۔ اس میں اور زمین سے خدا ہے تو اسی میں خالق اور راز کر۔ مدین (میں سے) ہم ظاہری میں سے ہر  
کے ساتھ۔ ہمیں جس اور جسم اور روحانی باطنی میں سے اسے اماغ تک ساتھ تعلق میں اور کتب میں اٹلی ہے۔ جس  
لے ابن زبیر کہ اس سے لے کر کیا کہے ہیں۔ دنیا کی حقیقت و حقیقت نہیں کہتی ایک آں ہمارے میں سارا  
قائم ہے جو جانا ہے۔ جس لے آسمان و ارض کے ہر ذرہ کو پایا اور مجھ کو سمجھ لیا۔ وہ عارف کمال ہو گیا ہر وقت و ہر گھنٹہ میں  
کے ساتھ ہی۔ لیکن غافلہ نصیب سب کے ہوتے ہی وہ خدا خلقا مشرؤن سرور لاہوت سے  
سے جب میں۔ یہی۔ و انھی و یہاں لوگ میں جنوں نے اپنے اندر خیر و شر۔ ایمان و کفر۔ ہدایت و ضلالت۔ اور  
خلعت کی طائیفہ میں رہتی ہیں خیر و ایمان سے پیدا۔ مشرب معرفت میں جو سبب پر نظر رکھے وہ مشک ہے جو  
سبب کا سبب پر نظر رکھنے وہ خود ہے جو وہاں پکلی نظر کے کسی کا ایمان ظاہر ہے طاعت والا ہے۔ اس  
یہ ناکہ ہے۔ عوام وہ سمجھ و حدت کو لازم کرتے وہ اپنے کانٹے پر نظر رکھنے طامس وہ ہیں جو لوگ کو لازم کرتے اور  
کو دیکھ پر نظر رکھے۔ انھیں کو ناناہتہ عاشقہ جن جن میں وہاں آواز شائستہ  
شادانہ ہفتہ دھند لا یسخرؤن مشق ہی میں نہ کہ صحت ہے۔ اور صحت ہی انسانی  
خدا شادانہ ہر ماہ ہے۔ صاحب دامن اور ہر ماہ ہے تو اس کی کیا صفت اہل ہے۔ و دنیا کا فیصلہ ہے ہر



الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ

جو تم سے پہلے ان کے اور کئی کئی قومیں تھیں جن کی آخرت  
کے انجام ہوا اور ان کے لیے آخرت ہے۔

خَيْرٌ لِّلَّذِينَ اتَّقَوْا أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿۱۱﴾

یہاں ہے ان کے لیے جو شقی بنے رہے تو کیا تم عقل نہیں رکھتے  
بڑے لوگوں کے لیے ستر ۔ تو کیا تم عقل نہیں رکھتے

حَتَّىٰ إِذَا اسْتَأْذَنَ الرُّسُلُ وَطَنُوا النَّهْمَ

رسول تک کہ قوم کی طرف سے وہاں جو گئے انہما کلام وہاں لوگوں نے دھم کر لیا  
یہاں تک کہ رسول کو ظاہری اسباب کی امید نہ رہی اور لوگ

فَدَاكِنُ بُوَاجَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ مَنْ

کہاں کہ وہ قوم ملے ایک غلط فہمی گئے۔ انہی انہما کے پاس ہماری مدد تو نہات وہی ہم نے جس  
جسے کہ رسول نے ان سے غلط کہا تھا اس وقت ہماری مدد آئی تو ہم نے

نَشَاءُ وَلَا يَرْدُ بِأَسْنَانِ الْقَوْمِ الْمَجْرُومِينَ ﴿۱۲﴾

موسیٰ کو چاہا اور نہیں پھیرا جانا ہے عذاب ہمارا سے قوم مجرم  
۱۲ پھیل گیا اور ہمارا عذاب ہمیں گھروں سے پھیل نہیں جاتا۔

تعلق ان آیت کے کہ کئی آیات کے بعد سے ہندو مت تعلق ہے۔  
پہلا تعلق پہلی آیت میں سکون قرآن اور نبوت کے عذاب کا ذکر تھا۔ اب ان آیات میں مابقی  
کے عذاب کا ذکر کیا جا رہا ہے تاکہ یاد رکھے کہ ہر ایک کے ہندو مت میں جائز ہے۔









نہ دیکھتے پہلے آتے ہو جھلا کر ہر شے قسمی ذرا سی بھڑکی گب بڑاقت کر لگتا ہے آج تو دل بڑھ کر طرح  
 حد اور رست و حمی سے فرشتوں کا مگر کر کے مگر کھڑا لگ سے کیلئے ملا سلا ہے۔ پھر بھڑکے کے کہانے  
 مردانہ کو کیوں بنی بنادار سے وہاں ڈلا۔ یہ جہادی کری کے کہ ہی مدی وی مقام میں پہلے باجست مردوں  
 کی ہی طرف مچی۔ فرشتوں میں یہ بہت کہاں۔ جہادی وی قرآن کو اگر سہاروں پر اڑتا تو وہ بھی ٹکڑے ٹکڑے ہو جاتا  
 مرد بھی گاؤں کے نہیں حوا کی دل چاہر سوت مزاج ہوتے ہیں موٹی عقل واسے کم فہم۔ مگر میں اصل اللہ سے  
 شہدوں کے سنبلی صاف ستھرے حامل واسے میںاں صبر کے کوئی نی گاؤں کے دلنی نہ ہونے۔ ملا کلام فرماتے  
 میں اللہ تعالیٰ نے مردوں میں یاد خصوصیات و پیدا فرمائی ہیں جو نہ فرشتوں میں ہیں نہ جنات میں نہ مردوں میں  
 نہ سماں بناوت۔ مرد اگر زیادہ سوئے نہ یادہ کھائے اور اسلای جبارت و یا حادث سے غافل ہو کر اپنے جسم کو  
 بکھڑا ساد سے باپدانش و دلان کی غفلت باجہاری کی وجہ سے مردانہ نشی کر اور نہ جو قوم واد جمہ اسلامیہ و بصورت  
 ہوتا ہے کہ جبار توہ کر انسان بھی مرد ہو جہاں جہاں رہا۔ پھر جب اس پر ایمان جہاد کی کی تربیت بھی جہاد ہو تو  
 کمال پر پہنچ جاتا ہے یہ سماں صحت نہ فرشتوں کوئی نہ جنات کو نہ توخیر جسم لطیف میں۔ عورت کی بھی یہ کیفیت  
 نہیں مگر عورت کتنی ہی قدر باطل صورت نڈال جسم دلی جو اس کو دیکھ کر شہوت تو آسکتی ہے مگر بہت نہیں سکتی۔  
 نہ۔ قوت موکی اہل قوت کے رابر جس کو قلبی اور نفسانی طاقت و جنت کہا جاتے وہ مرد کی خصوصیات سے ہے  
 اس پر وہ حالی طاقت کا عاں اور بھی شاں والا ہے۔ وہ رب تعالیٰ سے مرد کی دینی بناوت کچھ اس اعلا سے  
 سے طاقت فرمائی ہے کہ نہ ہم کے کہش لازم اس دھامی ذہن میں سما جاتے ہیں یہ جو مردانہ کی فرشتوں کے پاس ہے  
 نہ صحت کے پاس نہ مستزات کے پاس۔ کی کا صحت آدم سے عطا ہو کر لایا گیا اور یہ بات نہ بھی کہہ سکتے  
 نہ سکوا۔ لکن حقیقت یہ تھی کہ فرشتوں کے پاس علم بڑے بیکھنے کا جو مرد ہی نہیں پیدا کیا گیا یہ وہ خصوصیات ہیں جن کی  
 بنا پر صرف مرد کی کوتاہ نہوت عطا کیا گیا۔ عورت کتنی ہی ماہرہ لایا ہوا جس کی استمالی کرتی وہ عدا جہاد صیدیت تک  
 ہو سکتی ہے جیسے صیدیت تیرہ۔ صیدیت مریج۔ صیدیت نہ بیکہ کبری۔ صیدیت عاشقہ۔ صیدیت خاطر زہر و جی اللہ تعالیٰ  
 جنس اور اگر کسی فرشتے کو بھی عطا کیا تو وہ بھی انسانی مرد کی شکل میں ہی آتا اور بہت ہی ہوتی۔ اس لیے کہ نبی کے ہوتے  
 جو جنس پہنچانا ہوتا ہے وہ زندگی کو اور اللہ تعالیٰ نے زندگی کو کئی ٹکڑی کر کے ہے جو صرف قرآن نہیں عطا بھی سما ہاڑتا  
 ہے۔ تاکہ وہ جنات حیات صافی کو اور علی مظاہرہ نہیں کر سکتے اور عورت بڑی درد نیش۔ مگر یہی سماں بناوت  
 کی بنا پر نہوت کا ایک سبق بھی نہیں پڑھا سکتی۔ جی یے وہ تعالیٰ نے اپنی عظیم ہادی اللہ نے نہاتے نہاتے۔  
 کائنات کو کھلنے کے لیے مردوں کو ہی بنی رسول بنا دیا۔ اُس کی میں گفت ہے۔ مرد ہی کائنات کے سرمدان  
 میں سکون چہ ہوتا ہے خصوصیت نہ عطا کسی نے پھر اگر تادہ کو نہ جانا ہے جس کو ظنی کا بھی کسا جاتا ہے



دوسرا فائدہ۔ ہر حال صورت ہے اگرچہ بعض عورتیں فصل میں ٹھوس حیثیت المجومعہ میں داخل سے کر کے کسی صورت کا نہت یا کوئی اور منصب ملا۔ یہ فائدہ (۱) اجارہ انوسی۔ (۲) سے حاصل ہوا۔  
تیسرا فائدہ۔ نرس کا پیش و نام دنیا سے کسی زیادہ سے اور بہشتیوں کو ضرر دے گا۔ اگرچہ دنیا میں بھی آرام کی زندگی پائی جاوے۔ اسی طرح کا فرزند میں ہر مذہب پائے گا اگرچہ دنیا میں بھی معیشت میں۔ باہر۔ یہاں کی کوئی بات وہاں سے کسی کوئی نہ پائے گی۔ یہ فائدہ ولد و لاسرۃ (۳) سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ عورت کے یہ یہاں سے اگرچہ کسی کوئی نہ پائے گی۔ یہاں سے دنیا کو فریفتہ سے اگرچہ کسی کوئی نہ پائے گی۔ دنیا میں تکلیف ہو۔  
چھٹا فائدہ۔ عورت کا پیش و نام دنیا میں بھی پائے گا۔ اگرچہ کسی کوئی نہ پائے گی۔ دنیا میں تکلیف ہو۔  
آٹھواں فائدہ۔ عورت کا پیش و نام دنیا میں بھی پائے گا۔ اگرچہ کسی کوئی نہ پائے گی۔ دنیا میں تکلیف ہو۔  
نواں فائدہ۔ عورت کا پیش و نام دنیا میں بھی پائے گا۔ اگرچہ کسی کوئی نہ پائے گی۔ دنیا میں تکلیف ہو۔

ان کی نسبت اگرچہ سے چند مسائل مشہور ہوتے ہیں۔  
**احکام القرآن** پہلا مسئلہ۔ دنیا سے بہرہ لگایا نہیں لگایا بعض عورتوں پر جائز ہے بعض پر ناجائز ہے۔

دوسرا مسئلہ۔ عورتوں کو تاخیر یا غایب یا ہم پر مرد خدا و نام ہے۔ عورت کی حجت کرنا یا نہ کرنا اس کو سرور، مملکت کے لیے وراثت کا جائز ہے۔ یہی مسئلہ نماز کی امامت کے لیے ہے جس سے کہ عورت میں کی امام تو قطعاً نہیں کی کہ اپنے بطن میں عورتوں کی امام نے تو بھی لگے نہیں کھڑی ہو سکتی بلکہ پہلی صف میں کھڑی ہو کر ہدیٰ عورتوں کے قدموں سے قدم کوڑ کر امامت کر سکتی ہے بشرطیکہ اس کی آواز غیر مرد نہیں اور صف کے اصل کھڑی ہوئی یہ مسئلہ (۱) سے مستنبط ہوا۔ (۲) سے مستنبط ہوا۔ (۳) سے مستنبط ہوا۔ (۴) سے مستنبط ہوا۔ (۵) سے مستنبط ہوا۔ (۶) سے مستنبط ہوا۔ (۷) سے مستنبط ہوا۔ (۸) سے مستنبط ہوا۔ (۹) سے مستنبط ہوا۔ (۱۰) سے مستنبط ہوا۔ (۱۱) سے مستنبط ہوا۔ (۱۲) سے مستنبط ہوا۔ (۱۳) سے مستنبط ہوا۔ (۱۴) سے مستنبط ہوا۔ (۱۵) سے مستنبط ہوا۔ (۱۶) سے مستنبط ہوا۔ (۱۷) سے مستنبط ہوا۔ (۱۸) سے مستنبط ہوا۔ (۱۹) سے مستنبط ہوا۔ (۲۰) سے مستنبط ہوا۔ (۲۱) سے مستنبط ہوا۔ (۲۲) سے مستنبط ہوا۔ (۲۳) سے مستنبط ہوا۔ (۲۴) سے مستنبط ہوا۔ (۲۵) سے مستنبط ہوا۔ (۲۶) سے مستنبط ہوا۔ (۲۷) سے مستنبط ہوا۔ (۲۸) سے مستنبط ہوا۔ (۲۹) سے مستنبط ہوا۔ (۳۰) سے مستنبط ہوا۔ (۳۱) سے مستنبط ہوا۔ (۳۲) سے مستنبط ہوا۔ (۳۳) سے مستنبط ہوا۔ (۳۴) سے مستنبط ہوا۔ (۳۵) سے مستنبط ہوا۔ (۳۶) سے مستنبط ہوا۔ (۳۷) سے مستنبط ہوا۔ (۳۸) سے مستنبط ہوا۔ (۳۹) سے مستنبط ہوا۔ (۴۰) سے مستنبط ہوا۔ (۴۱) سے مستنبط ہوا۔ (۴۲) سے مستنبط ہوا۔ (۴۳) سے مستنبط ہوا۔ (۴۴) سے مستنبط ہوا۔ (۴۵) سے مستنبط ہوا۔ (۴۶) سے مستنبط ہوا۔ (۴۷) سے مستنبط ہوا۔ (۴۸) سے مستنبط ہوا۔ (۴۹) سے مستنبط ہوا۔ (۵۰) سے مستنبط ہوا۔ (۵۱) سے مستنبط ہوا۔ (۵۲) سے مستنبط ہوا۔ (۵۳) سے مستنبط ہوا۔ (۵۴) سے مستنبط ہوا۔ (۵۵) سے مستنبط ہوا۔ (۵۶) سے مستنبط ہوا۔ (۵۷) سے مستنبط ہوا۔ (۵۸) سے مستنبط ہوا۔ (۵۹) سے مستنبط ہوا۔ (۶۰) سے مستنبط ہوا۔ (۶۱) سے مستنبط ہوا۔ (۶۲) سے مستنبط ہوا۔ (۶۳) سے مستنبط ہوا۔ (۶۴) سے مستنبط ہوا۔ (۶۵) سے مستنبط ہوا۔ (۶۶) سے مستنبط ہوا۔ (۶۷) سے مستنبط ہوا۔ (۶۸) سے مستنبط ہوا۔ (۶۹) سے مستنبط ہوا۔ (۷۰) سے مستنبط ہوا۔ (۷۱) سے مستنبط ہوا۔ (۷۲) سے مستنبط ہوا۔ (۷۳) سے مستنبط ہوا۔ (۷۴) سے مستنبط ہوا۔ (۷۵) سے مستنبط ہوا۔ (۷۶) سے مستنبط ہوا۔ (۷۷) سے مستنبط ہوا۔ (۷۸) سے مستنبط ہوا۔ (۷۹) سے مستنبط ہوا۔ (۸۰) سے مستنبط ہوا۔ (۸۱) سے مستنبط ہوا۔ (۸۲) سے مستنبط ہوا۔ (۸۳) سے مستنبط ہوا۔ (۸۴) سے مستنبط ہوا۔ (۸۵) سے مستنبط ہوا۔ (۸۶) سے مستنبط ہوا۔ (۸۷) سے مستنبط ہوا۔ (۸۸) سے مستنبط ہوا۔ (۸۹) سے مستنبط ہوا۔ (۹۰) سے مستنبط ہوا۔ (۹۱) سے مستنبط ہوا۔ (۹۲) سے مستنبط ہوا۔ (۹۳) سے مستنبط ہوا۔ (۹۴) سے مستنبط ہوا۔ (۹۵) سے مستنبط ہوا۔ (۹۶) سے مستنبط ہوا۔ (۹۷) سے مستنبط ہوا۔ (۹۸) سے مستنبط ہوا۔ (۹۹) سے مستنبط ہوا۔ (۱۰۰) سے مستنبط ہوا۔

اعتراضات | اسل چند اعتراض پر دیکھتے ہیں۔





جسمانی بار و مالی یا قلبی ذہنی طور پر دنیا میں ہی ملاک کر دی ہے اور آخرت میں واقعی عذاب ہی جاتی ہے۔  
 پر کادوں کی ہلاکت، نیکیوں کی محبت سے ظالم کی دوسری مخلوقوں کی مدد ہے نفس المادہ کی مخالفت مومن کی مدد سے  
 اسی لیے طالب الہی کو فخر تا فخر ملا۔ شریعت میں ہم رکھنے والے کی پکڑ اس وقت ہوتی ہے جب یہاں فاسد  
 ہو جائے اور معرفت میں ہم رکھنے والے کی پکڑ اس وقت ہوتی ہے جب وہاں اور گناہ فاسد ہو جائے۔ اگر ہم  
 نے ظاہر کو کام لیا پس مظلوم کیا ہے تو زبان کو سنا اور بری تقریروں چھوڑ دی باتوں سے بچو اور اگر گنہگار سے اس  
 صوفیا کی سادہ سادگی ہے تو دماغ اور خیالات اور تعصبات کو پاکیزہ بنا دو اور وہ جب جہاد عابد برائی اور مردی  
 انوار دوری اگر گاہ کا خطرناک رسوا کر لے دلا خدایا تھا ہے تو بس وہی بچ سکے ہیں جو ہم چاہیں اور ازلی مضبوط  
 جنوں سے اور معرفت میں بھی مگر کہے جال پھیلانے ہوئے ہیں ان سے جہاد عذاب ہے انسانی وہ پس میں کیا جانے  
 ۴۔ مسوئیا فرماتے ہیں کہ دنیا و آخرت میں سب کا سب بڑا عذاب طالب معرفت کے لیے رب تعالیٰ کی بے انتہائی سے  
 اور سب سے بڑا عذاب رب کریم کی قریب ہے۔ یہی مقصود معرفت اور عذاب کی آخری منزل ہے۔ "انفقت" "نفس"

چند



لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّأُولِي

بصائر من گہنی میں قصوں ان کے عبرت لیے والوں

الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا وَلَكِنْ تَصْدِيقَ

قصوں کے نہیں ہے کوئی ایسی بات جو نیا ہو اور لیکن چھان ظاہر کرنے والی  
 دیکھ سے کوئی بات کی بات ہیں۔ بسکسی اپنے سے

الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ

اس کی جو دو بیان ہے انھوں ان کے اور مفصل بیان ہر چیز کا  
 دیکھ کاموں کی تفصیل ہے۔ اور ہر چیز کا مفصل بیان





جمع ہے نبت کی لڑائی ترجمہ ہے۔ دماغ لعل ملے یا جوھر۔ یعنی فرق) درہ قصری ہوئی چیز۔ دل کے ساتھ ایک سفیر برقی کی ہوتی مرقی ہے اُن کو بھی نبت کہہ جاتا ہے۔ یعنی نہیں ہے۔ اصطلاح میں غائب اور پاکیزہ عقل کو ادب اور نبت کا خطاب ہے۔ یہی یہاں مراد ہے میں وہ عقل جس میں شر کی گندگی نکل نہ ہو۔ عقل ادب میں عام خاص عقل کی نسبت ہے۔ حکما کائن عقل یعنی عقل مافی سنی یا فخریہ عنو نصیر پر مشیدہ اہم کائن ہے اس کا مرجع قصص ہے عزیزنا واحد ہر اس کا قبضہ امارت صفت سے مشتق ہے یعنی نیا ہونا۔ لہذا کہنا ہونا۔ بیان ہونا۔ ظاہر ہونا۔ مشہور ہونا۔ ہونا۔ یہاں یہ تعزیری معنی مراد ہیں بحالت ادب ہے کہ کوئی کبریاں نہیں ہے موصوف ہے اگلی حالت صفت ہے۔ یعنی کسی فعل محدود بشمول صفت واحد غائب باب افعال ہے اس کا مادہ فَعَلَ فَعْلًا ناقص دانی ہے یعنی جھوٹ بنانا۔ پھاڑنا۔ بھٹکانا یا نہ حنا۔ محبت کا کم کرنا۔ دانی کا چشمہ چھوٹنا۔ گھبرانا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہے۔ دماغ لعل ملے حرف مطلق نہیں ہوسا کہ بعض نادانوں نے کہا بلکہ مشیدہ بالفضل ہے دراصل تھا دلکش اگر ماطہ ہوتا تو پہلے دماغ ماطہ نہ ہوتی دماغ حرف مطلق کیا نہیں ہوتے یہ لیکن حرف تشبیہی دماغ کی طرف متغیب بھی ہوتا ہے گمراہی۔ اُن تو بالانفاق عامل بہت ہیں۔ لیکن متعلقہ میں نصرت کا اختلاف ہے معنی جانی مل کے خلاف ہیں مگر انش اس کے خلاف ہیں بحالت حکیم الامت بدایونی فیسی اور مفتی امین الدین بدایونی فرماتے تھے کہ لیکن بھی مثل ہیں ہر طرف مل کہ ہے۔ مگر میں کہتا ہوں کہ مل کہ ہے میں تمام قول درست میں کیونکہ مل کہ بھی غیر غلط ہوتا ہے۔ یہ ہے۔ لیکن فیظلمنن ظلمی اور کسی عامل سے یہاں۔ مل کہ کیا بھی ہو فقط یا مشیدہ اس کے لیے ثابت ہے۔ یعنی دماغ لعل مل کے میان جتنی۔ مثبت کے بیچ میں اور جوہر یا غارت پہلے کام سے ہو سکتا ہوا اس کو کہہ کرنے کے لیے آتا ہے۔ یہی کو استاد کہتے ہیں۔ نصیر یعنی تین کام سے ہے۔ متعدی ہے یعنی چاکنا یا چاکنا۔ عروق سے مشتق ہے بحالت ادب ہے یہ سب جملہ اپنے مطلق سے مل کر مفعول تک ام ہے مل کہ اس سے اگلی حالت خبر لیکن ہے۔ تعدی صفت ہے۔ تعدی صفت ہے اکثری ام موصوف واحد ذکر ال کا معنی البہ ہے یعنی ام طرف مکانی یعنی وہ میان معاف ہے اس لیے مشیدہ ہے کہ طرف ہے پر مشیدہ مل صفت کا یا پر مشیدہ مفعول کا یا مشیدہ ہے بحالت جزو کی کہ معاف الہ ہے یا قبل کا وہ معاف مابعد کا اس لیے نون مشیدہ گئی یہ نصیر مجرد متعلق کس طرح یا تو خود خبر ہے۔ والے کلمہ لوگ کو تیرت۔ دماغ لعل ملے۔ اظہر است لایزنی ترجمہ اسی طرف ماضی یا نحو جوہر و ہر دماغی جملہ ترجمہ اسی طرف کی ہے۔ بہر حال سب ماضی متغیب ماضی میں ہوں کہ اس سے فعل سے بنا ہے جس کی اعلیٰ کو کھول کر پورا بیان کرتا۔ فعلی معنی جدا کرنا اس کو تفصیل میں لاکر بیان کے معنی پیدا ہونے بحالت ذکر ہے کہ کوئی مطلق ہے تعدی پر تینوں سے مانع معاف ہوتا ہے۔ کل تاکہ معنی کے آٹھ اسموں میں سے ایک ام ہے بحالت کسر

ہے کہ کو صفت الہیہ ہے اور انہوں سے مانع صفت ہونا ہے مابعد کا کئی مجہول ہے صفت الہیہ ہے  
 کئی صفت یعنی اسم منقول ہے یہی پای ہونی و ماطر۔ قدی۔ مصدر ہے یعنی استدارت و بنایا  
 اسم حال منتہی یا پای کے معنی میں یہ مصدر فعلی کہے گئے اور یہ کہ مصدر ہونے میں صرف جہدی مشور  
 میں شلا تخی۔ تخی۔ یعنی وہ نیزہ منقاد شدی قرآن مجید میں تقریباً چالیس جگہ آئی ہے اس کا مادہ حدی ہے یہی وہ شی  
 وقت یا مگر۔ رستہ دکھا۔ منزل تک پہنچا۔ یہاں مود اقزی و دشمنی ہو سکتے ہیں۔ و ماطر۔ رقرنہ مصطف  
 ہے یہ سب صفت مصطف علیہ مصطف اسم لکھی ہے۔ انھوں۔ نام جازہ قوم مجہول ہے مابقی کی وجہ سے اس  
 مصروف ماضیہ فیضون کامل مصدر معینہ مع مرکز فانی کا۔ ان سے مذہب ہے باب افعال سے ہے یہ  
 صفت اور جازہ مجہول متعلق میں پوشیدہ اسم منقول مفیدہ ہے۔ مجہول جلد اسید ہر ہے لکن کی جن لوگوں نے لکھی  
 کا مادہ مانے وہ اس سب صفت کو حدیث عطف کرتے ہیں۔ مگر۔ تکلفات ہیں۔ الحمد للہ کہ کفار و مشرکین کا  
 یہی مثال برزخ اقرار ہے مطابق چندہ و بتوری ۱۹۸۷ء دن کے بارے میں کتبہ صفت اسم یکثر و تقریر نوری و یوسف  
 علیہ السلام کی صفت کا مکمل ہوا۔ اللہ تعالیٰ سند بھی لکھنے کی توفیق عطا فرمائے اس میں بہا و حبیبہ انھوں الامین  
 مال برہ نہ ڈالیں گے۔

تفسیر عالم الدانہ  
 مَقْدُ حَانَ فِي قَصَصِهِمْ مَعَهُ لَا ذُوِي لَا لَيْبَ الْفَرِيقِ

یوسف اور اس کے بھائیوں اہل باپ کے اسی حکایت زندگی میں یہاں کیا کام کے پڑنے  
 دور کے واقعات ہیں۔ تبلیغ و ارشاد صافی اور پرکڑ قذاب و جہالت ہیں۔ ایک اندازہ کر شکل خالص کے انجام میں۔ یا  
 بنوں کی نیکیں اور بدوں کی بدوں کی برادری کے مبنیوں میں جو قرآن مجید میں بیان فرمائے گئے جہت ہے۔  
 فکر ہے ہرگز۔ خود و تحمل ہے۔ سنیہ ایجاد ہے۔ جہت کا معنی ہے۔ یعنی یا مال کے مطالعاتی موجودہ حالات و  
 کیفیت کو دیکھ کر اس کی مستقبل کے غیر موجود انجام۔ بھولی نیچہ کے متعلق کے لیے فکر کرنا تاکہ اسے کام سے بچا جائے  
 اور اسکی وصال کے لیے کام اس کے ظاہر شدہ نیچہ کو کیا جائے اور یہی نیچہ کی خواہش کی جائے تارخوں سے  
 ثابت ہے کہ حضرت یوسف اور بنی کریم علیہ السلام و سلم کا ماضی زانی پچیس سو سال ہے۔ واللہ اعلم بالصواب  
 تفسیر کرنے لیا کہ واقعات یوسف میں چار طرح جہت ہے ایک یہ کہ یوسف علیہ السلام کے ساتھ لوگوں نے چار  
 طرح سوچ کئے لیکن رب تعالیٰ نے ہر موقوف پر حکایت فرمائی۔

مے پہنچے کہ بھائیوں نے کوئی نہیں ڈالا مگر رب تعالیٰ نے اس صحت نکالا وہ ہر لوگوں نے کلام بنا کر بچا مگر رب  
 کریم سے شایان یوسف کو ملنے فرمایا وہ ہر اہل مصر نے قید میں ڈالا مگر رب تعالیٰ نے سخت شاہی تک پہنچایا۔  
 وہ ہر بنی بن لوگوں نے کب کو ظلام بنایا یا سمجھا۔ رب تعالیٰ نے خود ان کی ہماراں کھلیا اسے یوسف

صدیق گم کے جسے ہم کو فرما دینگے حضرت جبریل علیہ السلام کہ جسے کہ جبریل علیہ السلام نے منکلات میں نیکن کو حضرت برہن کو دلت  
 دے سکے تھے وہ ایک ہی اور تھا اس امت کی اپنی مخلوق سے اسی عادلانہ کریمانہ سوک پر کاروبار ہے۔ لہذا اسے مثل  
 ظالمین والو نیک بنو بہن بنو۔ عادل بنو ظالم بنو دوسری یہ کہ اس صحت میں وہ خبری بیان کی گئی میں جس کو کئے  
 میں کوئی نہیں جانتا تھا۔ واقعہ بعد اسے سب سے سب سے خبر تھے۔ ایسے معاملہ میں جی شہر کے۔ دو ایک امتی  
 شخص کا نہایت فصیح و بلیغ انداز میں بیگزوں سالر پانا واقعہ تفصیل سنارنا۔ وہ غیب کی پوری پوری مین ذل  
 خبری عالم نایک صورت سے کم نہیں لہذا اسے زود و جوت کو سوچو فکر کرو اور اس کی جوت پر ایمان لاکر اللہ کے  
 مہمانے غنوں کے تھے۔ اور آخرت کے نیائے مسلمانوں کے واسطے بن جابر تھری یہ کہ اس صحت کے ابتدا  
 میں فرمایا گیا ہے۔ احسن انقص اور خبریں فرمایا گیا کہ ان قصوں میں مثل غامی والوں کے پیسے جوت ہے۔ اور  
 وہ میں کلام میں صرف۔ قصت۔ شریعت و طریقت کا سدا بہار گرسنہ کلاوا یہ الہامیت کے جوت کے پیسے  
 کافی جوت ہے کہ اس کو اکثر تعالیٰ کا کلام اور نبی پاک کا جہر و انیم کیا جائے۔ چونکہ یہ کہ دنیوی معینوں سے اللہ کے  
 پیسے بندے نہیں گھبراتے وہ ان کے دہلی قدموں میں فرش آتی ہے جسے جھڑے۔ نیک و بد کی پرکھ معاص  
 سے ہی جوتی ہے۔ لہذا اسے مثل والو سوچو کہ میں دین کے پکڑ میں کہہ داری پر کہ آزمائش اور امتحان کو نہیں جوتی ہے  
 محکمہ شکرت کی مادت پر جو کہ نیک بنو اور اسی احکم انکبیں کے امتحان میں پیسے کا سبب ہوئے کی کوشش  
 جوت کرو۔ کیونکہ صحت کا یہ واقعہ غامی والوں کے پیسے ہی جوت ہے اس لیے کہ مَا قَاتَا حَدِيثًا بَلْشَرِي  
 تَدَكُنْ تَعْمِدُ يَتَقَاتِلَ لِدَيْنِهِمْ يَدَّ يَتَوَقَّعُ شَيْءٌ وَ قَدْ هَدَى وَ رَحْمَةً يَقُومُ فَيُؤْخَذُ نَا  
 یہ ہیں نادانی یہ قرآن مجید کوئی معنی کام نہیں اس کے ان قصوں کی چھائی قیم کرنے پر وہ سودی جھڑے جوت متعب  
 کا فری مجبور ہیں کہ کمال کی قدرت میں ہی یہ واقعہ اسی طرح کھا ہوا ہے۔ وہ اسی امتحان کی فرم سے یہ تقریر و صوف  
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر چھایا جو اس پر کھڑے کھڑے سے بھی زیادہ اہمیت سے فرمایا گیا یہ تقریر بیان کرنا الصریح  
 ہے اس کتاب کی جو ان پیروں کے پاس ہے یہی توہرت اور متعب مونی ملتا اسلام لکھ اس سے یہ راہواں دلتے  
 کی اور جبر ہر سو ہرگز شکست کی ہاست تفصیل ہے جب ایک واقعہ کہ ان سب کھانے تعلیم کرنا و باقی قرآن پاک  
 کے ماننے میں کمال مانے ہے نہایت اگر وہ نہیں انہیں مگر دل گواہی دیتے ہیں کہ یہی قرآن کریم ہدایت ہے ساری  
 کائنات کے پیسے اور جوت ہے ان لوگوں کے لیے جو ایمان لائیں گے یہاں سے میں یا آپکے من ناکت میں سب تعالیٰ  
 نے ہاتھ مسندت بیان فرمائی ایک یہ کہ یہ جوت ہے اور یہ کہ جوت ہوئے کی وجہ یہ ہے کہ خدا کا کلام ہے خبری  
 نہیں سوام۔ خبری دہوئے کی دلیل یہ ہے کہ ہائے نبی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا خدا کا کہ انہوں نے  
 خود کی کتاب سے فرمایا کہ انہی میں نہ کسی سے سنا کیونکہ یہ واقعہ صرف قدرت میں ہے نہ قدرت کا عالم ماہب چوکی

لو بھی کہتا تو کہ کدہ یعنی پورہ علاقے میں (مخلع) میں کوئی نہیں۔ نہ چلتے ہی نہ کہیں پر کسی میں وقت گزرتا جس سے کسی کو سننے سے ملنے کا شک پیدا ہو۔ چند آدمی کہ قلعہ و اقلی اعتبار سے بالکل خفیہ جاسا دامن گزرتی پر جاتی ہے۔ نہ طیلو بازی کی علامت ہے۔ انسانوں کی خوراک غنائی نہ کی دیرانی کا جھوٹا خیمہ یہ کہ تعقیب تدریت سے بھی زیادہ اس طرح کردارین کا بھی کہہ رہے اور ان کی شان و عظمت کا بھی۔ ان صلاحات سے سب سے بڑا کام انہوں ثابت کر دیا کہ وہی ہے جو دینا میں ہرست ہے اور آخرت میں رحمہ۔ ہاں اعتبار دیتے مافوق قدرت کا کلمہ صرف مومن مسلمان کے لئے ہے کیونکہ وہی قوم ان کو لالہ اور فائدہ حاصل کرنے والا ہے۔ اگرچہ ہدایت و رحمت سب کے لئے ہے۔ روحان۔ چشامی۔ کبیر۔ معلل۔ بیان۔ ملوی۔

ابن آیت کریم سے یہ فائدہ حاصل ہوئے۔

## فائدہ

یہ پہلا فائدہ۔ نیک لوگوں کے واقعات بھی سرچشمہ ہدایت اور ذریعہ رحمت الہیہ ہیں۔ ان واقعات کو سن کر بھی دل میں تقویٰ کی دولت، اطمینان و سکون کی نعمت مل جاتی ہے۔ جس کے ذکر کی یہ شان ہے اس کی ذات کی شان کیا ہوگی۔ اور سب نعمت و وسعہ طبع انعام کا یہ فائدہ و نکال ہے تو کہ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت شان کی مکمل دانی ہوگی۔ دوسرا فائدہ۔ قرآن مجید سے ساری کائنات کو فائدہ دینا بھی آخری کو بھی۔ اب۔ انہیں کو یہ فائدہ ہوا کہ ان کی تعریف میں قرآن سے ہوئی تاقیامت۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فائدہ کہ ماکان و ان یوں کا کئی ظلم غیبی اسی کے ذریعے آپ کو حاصل ہوا۔ آخرت کے یہ فائدہ ہوا کہ ہدایت و رحمت نصیب ہوئی۔ کہہ کر یہ فائدہ ہوا کہ مرے ملک و مملکت میں مل گئی۔ خطاب سے جمادی نہ ہوئی۔ یہ تیسرا فائدہ۔ مومن خواہ بے پڑھا ہو مگر اگر وہ اب میں شامل عقل والا ہے کیونکہ محبت حاصل کر لیتا ہے مومن دنیا ہی محبت لیتا ہے۔ کا فر خواہ کتنا ہی پڑھا تھا ہو جو بے خوف ہے۔ کیونکہ قصص قرآن سے ہر آدمی کے واقعات سے محبت نہیں پکڑتا اس کی خوش فہمی و فہم و نیامک اور وہی۔ مومن کے لئے دونوں عالم روشن ہیں یہ فائدہ ہے تعریف اللہ تعالیٰ۔ اور ان کو لالہ اب ملے۔ حدیث نہ ختم ہوئے۔

ابن آیت سے یہ فائدہ حاصل ہوئے۔

## احکام القرآن

یہ پہلا مسئلہ۔ قرآن مجید آخری کتاب ہے اور آقا و عالم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی نبی ہیں کیونکہ یہاں صرف تعریف کا ذکر فرمایا گیا جو آخر میں پڑتا ہے وہ یہاں کی تعریفی کتاب ہے اور جس کے بعد ہی اور کوئی جو توسل کی شامت دی جاتی ہے نبی کریم کے کسی کی شامت نہ دی۔ لہذا جو شخص نبی پاک کو تعریف دے ملے ملکہ قرآن کا فر ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ ہر مسلمان پر میر ٹنگ کرنا واجب ہے۔ لہذا شکوت۔ ناجائز ہے۔



کالہ شہید کا ام بھی قرآن مجید کی صیر غوث ہے اور تصدیق اُن کی خبر ہے اسی جواب سے بھی فتحی درست ثابت ہوا اصل کو اُن نے جواب دیا ہے کہ تصدیق کو حق تعالیٰ ہی درست ہے مگر وہاں جو حیرت انگیز موضوعات شہید و اہل بیت میں تصدیق کو اُن کی خبر سے ہے اُن کے لوگ حائل تھا۔ لیکن یہ تصدیق شیعہ ہی (۱۰) مگر یہاں جواب منفی درست ہے جس کی تفصیل ہم نے بھی تحریر فرمائی ہے وَاللّٰهُ وَرَسُولُہٗ اَعْلَمُ

بِالْحَقِّ

تفسیر صوفیانہ

لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب اہم معرفت حضرت  
امام حسن مدنی نے فرمایا کہ صاحب اسرار و گہری فوٹو الخائب ہیں۔ کیونکہ کتب معارف حضرت  
الغیر سہ لاکھ سو ہیں۔ دنیا و کرام ہی تمام سزا و جزا حقیقت میں۔ سارا عالم اُن کے در کا بھکاری ہر نصیب نبائی  
ال ہی استغفار کا لکھ ہے۔ وہاں کی تہ نگار مثل شریعت و طریقت کی مدد شیعہ میں اور ان کے قہقہ و واقعات  
مہرت مقام قہب میں صوفیہ و کرام فرماتے ہیں کہ میرت کے پانچ معنی ہیں اور پانچ ہی مقام ہیں اور پانچ ہی صورت  
والے کہ مدارج فرمائی حاصل ہوتے ہیں مگر اس کے لیے سات معجز جو کہنی پڑتی ہیں۔ پہلے معنی میں ہونا و ناسر  
معنی ہے خاموشی مثلاً تیر معنی ہے ماضی پر آنسو بہانا جو تھا معنی دینا کہ خوب اور آخرت کو اُس کی تعمیر بکھنا  
پانچواں معنی حال کو ترک کرنا حال کی شادی تمام ہم کھائی مقام میں کبر اسوی حقہ متہیجیم اور مروت کا بیانی مدد بندہ

[illegible]

پر تھا وہ جواب دہ گنہگار خودی کے جکڑ میں پھنس کر کائنات کے گمان باطل سے خارج ہو جاتا ہے دنیا کو خود گستاخ  
خود آگاہ خودی کے پھر نہ جو بزدل کو گوشہ بھانپتا ہے۔ باطل کے سبب پھیر دی حدیثا نقشہ خودی میں  
میں قتلا و مفرد ہیں۔ بحر تصدیق۔ چشمہ ہریت اور دریاہ رحمت کی تفصیل موجوں پر ایمان نہیں لاتے۔ کاسس  
شام چیا کوئی میرے دانے میں ہوتا۔ قریم بھی اُن کو بھانا مقام بخود دی کیا ہے۔ قطرہ خودی میں سر نہا ہے  
اس لیے سمندر سے جھگ بہا ہے۔ خودی کے ہمارے میں خود کو باقی سمجھتا ہے۔ یوں کی بحول سے۔ اور ملا  
مار کس۔ غزا خانقاہوں۔ مساجد مقابر سے جھگ رہا ہے۔ اس کو عطا کچھ رہا ہے۔ ماکہ مکہ قطرہ منہ بھاگے گمان  
کے قریب ہوتا جائے گا اور تحلیل ہو جائے گا۔ جس سمندر کے قریب کوشا مرنے کا بھادہ قطرے آب کو گھر بنانے  
والا ہے۔ شریف کی پیس دزدوں کے باطن میں رد و پاش ہو جائے۔ اسے خودی کے ہمارا نوم بحر لاہوت کی ہزار  
رحمت۔ تصدیق و تفصیل کی موجوں سے گھبرلتے ہو۔ آؤ دینے منورہ والے آفتاب کی پیس میں خود کو چھپا دو۔ بحر لاہوت  
کی ریکھ موجوں تم کو گھر بنا دے گا۔ ۶۰۔ اگر غلغلا بخود دی کی یلٹک سے دیکھ کر بے وسیلہ ہی سمندر میں کود  
گے تو تباہی ناپا ہے تباہی و بربادی ہے۔ اسی خودی کے عقیدے نے سب باطل کو ختم دیا۔ خودی میں شرک  
کی بوہے۔ نیز ہادی قتال کو سمندر سے قیدیہ سے کہ خود کو قطرہ کہنا بھی یا بھانا بھی تو کربک بھی ہے کیونکہ باطن کی جنس  
اور ماہیت تو ایک ہی ہے گویا ہم جنس خدا بننا ہے اسے میرے کریم باب بلکہ کوئی اُن سرکاست ملا ہے اور میرے  
حال کو حال بنادے۔

## سورۃ یوسف کی تفسیر کا خلاصہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ تَحْمَدٌ ذُو مَقْصَدٍ عَنِ ذَیْ سُلَیْمٍ اَلْکَلْبِیْمِ اَحْسَنُ عَدَدٍ اَمَلان  
کی عبارت دنیا کی ایک صحرا و عظم ہے جس میں تصورات و خیالات و ظہارات کے لاکھوں پلے گھٹنے کیوں  
پھول اور کائنات میں انسان ہی کے مقام کو بے شمار کہیں ایمان کے پھول بن جاتے ہیں کہیں کوہِ اُمّی کے کانٹے  
پس قصہ پر مسک کر کسی نے افشاں بھرا کوئی اسی سوت کے سُن بلاغت میں کھو گیا۔ کوئی اسی کی عصا سموت کی  
جادو تیار ہا کسی دل بٹے عاشق سے اسی کو محض اس لیے بار بار دُعا کر یہ ایک دردِ دم والی کمال ہے۔ خود بخود کی  
نظر میں یہ عقائد کھار کی داستان ہی جی رہی۔ جہانِ فانیہ فانیوں نے اس سے صرف حظِ فانی ہی نقشہ حاصل کیا۔  
افشاں بخار ہی اور داستانِ سلطانی کے علاوہ اگر وہ اس میں جُن میں ان کی تمام طوہریاں نصرت کی تمام رعنائیاں

درجہ اتم ہو کر وہی اور ہر ملک کا ملل اپنے فکر کے حصول میں حق بجانب ہو کر مکیاب سے مگر ہی سویت کر کے  
آیت مٹا کر پختہ نصیب آیت مٹا کر پختہ نصیب آیت مٹا کر پختہ نصیب آیت مٹا کر پختہ نصیب آیت مٹا کر پختہ نصیب  
دعوت نفوذ یوسف مٹا کر پختہ نصیب آیت مٹا کر پختہ نصیب آیت مٹا کر پختہ نصیب آیت مٹا کر پختہ نصیب آیت مٹا کر پختہ نصیب  
کبھی بھی کسی پیر کے ہمارے عیسائی دنیاوی اور نیک افغانوں میں ہی بہت کچھ بیان فرما دیتا ہے عالم دنیا میں  
بہت سے کام کسی مانی ہو کر کام کے تحت منظر نمودار پڑتے ہیں اور بہت سے واقعات کو ہم افغانیات کا  
نام سے دیتے ہیں مگر جاری کیا گیا ہے۔ یہاں تک کہ کوئی چیز بھی جس سورۃ افغان یا جس افغان نہیں  
مگر سب کچھ طریقت افغان کے بہت پرانے پروگرام کے ماتحت جڑا ہوا ہے۔ واقعات یوسف علیہ السلام  
وہابی مراجع میں غالباً محمود افغانیات سورۃ کثرت ملے ہی کو کسی بھی دور کے سب کچھ افغان ہونا چلا  
گیا کی حقیقت ہر نہیں۔ آیت مٹا کر پختہ نصیب آیت مٹا کر پختہ نصیب آیت مٹا کر پختہ نصیب آیت مٹا کر پختہ نصیب  
نشان دی کر رہے ہیں۔ آخر کیا وجہ سے کریک لاکھ چوبیس ہزار ایسا پروگرام سے کوئی نبی عظیم العزۃ والسلام  
سچی دکانوں میں پیدا ہوا وہی خلیفہ مامی رہا۔ قید کی کر کے قیوب علیہ السلام اپنے آہل وطن و جہاد و  
کی مشہور مرکزی مٹی بہت بڑے قدرتی سرچس کو جسے تقریباً چار ہزار سال پہلے نیک کہا جاتا تھا اور اس بات  
کے نام سے مشہور ہے۔ حضرت یوسف علیہ السلام سے دو ہزار سال پہلے جو کچھ ہے بہت ہی مختصر نقطہ اپنے گھرو  
فرود گویا ہوا۔ دراصل وہی۔ روایں کی پیشین گوئی شریعت و عقل میں وہ بہتوں کا ایک غامض جواز تھا۔ اور  
دس بیوں کے ہزار۔ کائنات کے موزوں ملاتے ہر بہت کے موزوں کائنات کے موزوں کے قریب ہیں کو  
آج اور کد ماہیہ ایک بہت ہی چھوٹی ایسی موزوں گاؤں میں تنہا منتقل ہو گئے۔ یکیر تبدیل رہا۔ کس  
ان کھٹ اور اطری پروگرام کا پیش میر میں ہے ہی سویت کی آیت مٹا کر پختہ نصیب آیت مٹا کر پختہ نصیب آیت مٹا کر پختہ نصیب  
م سے تو سب ایسا کہ تھروں میں ہی سویت فرمایا ہے۔ اس کو مٹی کی طوط سادہ نہیں فرمائی۔ آخر اس  
حالت میں مقام بہت کے شری کے لئے کد کد کر کا موزوں تھا۔ آزاد نیک لکھا ہے آیت مٹا کر پختہ نصیب آیت مٹا کر پختہ نصیب  
میں فساد و دہم اور آیت مٹا کر پختہ نصیب آیت مٹا کر پختہ نصیب آیت مٹا کر پختہ نصیب آیت مٹا کر پختہ نصیب  
ظاہر ہو چکا ہے۔ اس نذر ہی میں چار ہزار منظر عام پر نمایاں ہیں۔ مٹا کر پختہ نصیب آیت مٹا کر پختہ نصیب آیت مٹا کر پختہ نصیب  
مٹا کر پختہ نصیب آیت مٹا کر پختہ نصیب آیت مٹا کر پختہ نصیب آیت مٹا کر پختہ نصیب آیت مٹا کر پختہ نصیب آیت مٹا کر پختہ نصیب  
کھاسے ایک چھوٹا خانہ پر چڑھتا ہے۔ جس کی دیوارت بھی کی پھرنے سے گاؤں میں جوتی ہے۔ جس نے اپنے  
د کے اونٹوں گزروں حافوں میں انھیں کھوئی میں لگاؤں میں بھی دستانی رنگی کے بہت سے شے ہوتے  
میں مگر سب سے بہت شہر چرایا ہے۔ وہ یوسف کبھی میں سے لکھو ہے۔ ماما کد تک نہیں دیکھا





یاد دلی کسی بھی نئی بات سے انکار نہیں کرتا ہے جس طرح یوسف کی نئی زندگی کا آغاز ہوا ہے۔ اس سے پہلے اسے  
کی نظروں میں وہ فقط ایک گناہ کا بچہ تھا مگر آج جب کہ قافلے واسے اس کو کہیں سے نکالتے ہیں تو بھائی جو  
اُس کو گھنچے کے ارادے سے لئے تھے مختلف دلوں کی پاس پہنچے یوسف کو شگے بدن معصوم شکل میں دل کی  
بھرک پیاں نہالت ہیں دیکھ کر بھائے ترس کھار داپس لینے کہ غلامی کا طوق لگے ہیں ڈال دیتے ہیں اسے یہ تو بھلا  
بھلا ہوا غلام ہے۔ یہ تھا تو دل کا کشام۔ آفری موم کی کو تار کا بھائی کے سر پر اسے دھتے سے یاد کرتی ہے۔ یہ انکا  
کرنی موقوف تھا حق غلامی پھر اس زمانے میں صوبہ ہونا بھر کے مفید تھا غلامیت جاہلوں سے بدتر تھی  
اور نہ انسانی حق پر غلامی بھائی کا تھا اور کفر کا جو شہ سے یہ طریقہ تھا۔ چنے برتنوں میں غلام کو کھانا گزارا نہیں  
ہوتا تھا غلام کے برتن میں کھا، تو درکن رائس کو ہاتھ لگانا میسر نہ تھا۔ اسان ہے اسلام کا غلامی ان کی پر  
میں نے غلامیت کی صحبت سے بچھا۔ کسی دھڑ میں کسی کو غلام بنانا مارا نہ لے سے سخت ظلم تھا۔ ان بھائیوں  
و بھی حالات رانہ کی پوری خبر تھی غلام کی سے ہی سے کسی سے واقف تھے مگر بھائی سے کتنی ظلم و دشمنی کی کہ اس کو  
نہیں رانے کی محنت تریں دولت۔ حوائی میں کمر بھر کے یہ دیکھ کر داریسی وجہ سے کہ یوسف کو جس دے زبردستی کو  
میں گر کر۔ دبا آج بھائیوں کا بھوت جن کی پرہ۔ اسے یوسف پر آنسو دکھائی دیتے ہیں۔ آنسو بہت کچھ بھائیوں سے تھے مگر  
بھگے دارا کو تھا۔ اسے تانے والی ہمار بھائی ہو غلام سے غلام کا بھگڑا ہونا تو دبی دولت نیز تھا۔ یہ بھائیوں کی تم  
کی کو داپس لینے چاہتے تھے۔ ہم سے تو اس کو اس کو اس سے نکالا ہے جاؤ اگر تمہارا غلام ہے قافلے والوں نے  
جو سب دیا۔ میں میں ہم کو اس چاہتے ہیں اب غلام۔ تو کیا پھر چاہتے ہیں وہاں۔ یہاں چاہتے ہیں بھائیوں نے کہ۔  
نیک تم تو اس کی یہ قیمت دین گے یہ چند درم تک سو سے بھی کم اور شاید میں کچھ کھولے بھی ہیں غلامی چاند کی سے  
سے سوئے۔ ہم اس سے زیادہ ہیں دسے کتنے قافلے والوں نے کہ بھائیوں کو منظور ہے و خیر و فائز ہے۔  
مختارہ ذہن۔ چند درم میں دیکھا غلام نیا۔ دینا کہیں میں ڈالا۔ جھوٹ بول والہ کو سستا بھائی کو لایا کتنا ظلم کیا۔  
اور پھر بھی دیکھو تو ایف میں الزام دینا۔ بھی کسی اس تمام کا عمل کے عاجز و بڑے زائد تھے یا چنانچہ مقصود تھا  
یوسف سے نہایت نئی اس کو دے دور کیا مقصود تھا۔ کتنی ایزد کی کا یہ دیکھا بھول۔ ان مصر میں دخل جو با  
ہے مگر کسی حالت میں۔ سب میں بند صاحب غلام اور وہ بھی کسان کے ملکی طلب کے کا چرواہوں کی کسی کا جس علاقہ  
کا درگاہ کے شہنشاہی تری یافتہ ملک بستی درہمات کا گوارا دیتے تھے اور غلام بھی وہی کو کھڑا دیکھا گیا ہے جو شہنشاہی  
کم دیکھا قیمت سے خرید ہو ہے۔ جس پر کسی ملک کی دولت پر کسی کو ایک مجوزہ تھے اس کو سوائے دشمن غیر کے کون  
دیکھتے ہیں۔ تہم کے راستے سے قافلوں کا گیارہ مصر میں داخل ہوا۔ یہیں کسی مصر میں۔ جو تہذیب۔ تمدن۔ ثروت۔  
دولت۔ نہایت ترقی۔ معلومات تعلیم میں بزرگ دے تمام ملاقوں سے بہت ہی بڑھ چڑھ کر تھا۔ جس کے طور

کھڑے تھے۔ لہذا یہ حال تھا کہ اس زمانہ میں بادشاہ کا محل میں داخل نہیں ہو سکتے۔ خاص کر کنعانی علاقے کو  
 واپس جی ذلیل سمجھا جاتا تھا۔ مصر میں کی فہری آبادی اگرچہ فہری تھی مگر وہاں تقریباً چار سو سال سے سام  
 کے پرچے کے عمارتوں کی نسل قوم فہری کی خاندان حکومت تھی جن کے بادشاہ کا لقب اس زمانے میں فرعون  
 ہوتا تھا۔ ان کے علم کا اس سے ذرا زیادہ مانگا ہے کہ کسی فریب۔ ظاہر اپنے پرچے شخص کا کسی میوہ کا کہہ کر  
 دینا بھی جرم تھا۔ کسی فریب کی موت دہوتی تھی کہ اسے قتل کی جاتی تھی۔ منہ و منہ مات کر کے پھر یہ  
 جرم قابل معافی۔ جیسے جاتے تھے۔ مصر کی عداوتوں کی یہ حالت تھی کہ کسی بھی جرم کو بغیر سزا سے نہ رسول میں  
 رہنا پڑتا تھا۔ بلکہ عداوت کو باور بھی دیتا تھا کہ کوئی جرم یا گناہ سزا سے پہلے ہی جزیب۔ عداوت کی  
 کوری کی بنا پر بعض شرابی نے گستاخوں ہزاروں سالوں سے اپنے حق کے لیے منہ کھولے۔ وہاں کو خود بھی پڑ کر قتل  
 جاتے۔ اور اپنے شرور سے کسی کی باور میں جسد کو اتنے اب ہوں گے کہ ان کی خبر گیری کرنا ہوا کہ وہاں کسی سے  
 کئی قیدیوں کا عداوت کو پتہ نہ ہوتا۔ ان جو سے اور گے کہ عرب اور جلی پرچے علاقے والے مصر جاتے ہوئے  
 ذہن سے اور نہایت محتاط ہو کر جاتے۔ اور بہت سے اس طرف کارنامی کرتے۔ وہاں حالت میں۔ توت المیزہ  
 کا پہلا قدم یوسف کنعانی کی شکل میں خاندان کی عداوت کے ساتھ مصر کی سرزمین میں داخل ہوتا ہے۔ اور کچھ دن آرام  
 کر کے بعد سید صاحبان مصر میں پہنچا جاتا ہے۔ حضرت یوسف کے قتل کے سوا اسے اپنے دیگر سالانہ کے  
 ساتھ اس قلم کو بھی پہنچنے کے لیے ایک جگہ کھرا کر دیا۔ جردار آتے ہیں پسند کہنے کی قیمت بدو سے کہ چھوڑ کر  
 آگے بڑھ جاتے ہیں۔ تین چار دن ہی طرح گزر جاتے ہیں آخر ایک افسر علی خریدار ہے۔ ابھی یہ کنعانی ظلم سے  
 ہی میں تھا کہ مصر میں کنعانی بدو کی طاقتوں نے پڑھ ظلم لے اپنے اس سے آقا خریدار سے کسی لشکر کی کڑی سزا  
 ماموں میں پانچ سو انتہائی تعلیم کی دینی ڈگریوں کا تہذیب و اخلاق کا مرکزی معیار۔ سوسائٹی کا ادبی آدمی خود کو  
 دنیا کا مذہب ترین سمجھتا۔ اور معلم میں کوئی سامنے میں عزیز مصر کا لقب دیا جاتا تھا۔ صرف حیران و حجب  
 ہی نہیں ہوا بلکہ وہاں سے گریوہ ہو گیا۔ جزا دل نہ اور رد سائنس کی عداوت میں پھٹنے والا۔ کئی قسم کی  
 طبی شہادت۔ تہذیبی باتیں سننے والا۔ آقا اس کے کاؤں نے کسی سحری گفتگو سے۔ جس نے ظلم سننے کے لئے  
 پہلو سمیٹ لیے یہ کسی باتیں نہیں ہیں تہذیب و تمدن کے لئے خزانے جیسے تھے۔ یہ یہ احادیث  
 جو معروہات عالم کے جیسے ہوتے ہوتے تھے۔ گھر کے گھر کو کام کا گھر کے ارادے سے خریدنا کنعانی ظلم  
 راستے ہی میں فیصلہ تبدیل ہو جاتا ہے۔ قانون و ارادہ بدل جاتا ہے۔ مثل وال۔ شوق فیصلہ دیتے ہیں کہ اس نہیں  
 یہ ظلم نہیں ہو سکتا۔ ٹھیک سحر کی کو بار بار ظلم سے خرید آگے بڑھ کر تو جلد اس آقا اشار ہو جاتے ہیں  
 یہ جی۔ دست ہے کہ کنعان کی ایک بادیہ سے خرید آگیا ہے گھاٹ کے کنعان کی پوسٹوں مصر فرماں ہو جاتی ہیں۔

کام نہ رہے پڑھا بھی معلوم ہوتا ہے۔ مگر انھوں نے ان کے ہوتے کے لئے کھوئے کے لئے نہیں۔ اس کی توجہ دلائی ان کے توجہ داری کو چھپا۔ مگر ایک بات سے کہایا جو محوہا محال نہیں چھوڑنے کے ثبوت ملی کے بعد اس میں کی تردید کی پر براہ ذوال کمال اس کی مسابقت صرف اولیٰ اس کی بدقت و انصاف کے یہوں کہ وہ نہ کی تھیں اس کو تو ظاہر ہے کہ یہ دیکھتے ہی خود کشتی سے اب اس کو حرکت نہیں تھا ماسکے مگر اس کے یہوں کی تار بھی جاتے۔ کٹاں کٹاں مل مل رہی داخل ہوتا ہے گو گھر کا وہ ملا جو ایک نئے سلام کی آمد کی آواز سننے کا قطر تھا لوگ کسی نے مدد سے گھر کے انتظار میں تھے۔ ان کے پاں خدام سبس خادم پہنچتے۔ سلام نہیں آتا۔ دیکھتا ہے۔ سالن تو کچھ ہے کی سیڑیوں میں غمی مگر کادوں سے پٹے ہی شاہی علم کی یہ کڑی فتنہ چاہاں کے لئے صوفی شاہی کو تیار کہ قندہ بناسس قندہ خراگ اور خرس سے لڑا۔

یہی کہش سے سلام ہوتا ہے کہ یہ مغرب ہم کو علم تہذیب و اخلاق و مزوت و الفت و معرفت شرف و بکومت و نعل و خراجی کے نظم منسوب ہیں ہم کو وہ نفع پہنچانے جو آگاہ کوئی نہ دے سکا۔ ہماری تہذیب کو کرا کے سامنے کھڑا نظر آتا ہے۔ ہمارے علمی و فکری کے سامنے ماندہ کھائی دے رہا ہے۔ ہماری شہرت و شرافت کا سورج اس ایک کھائی سے ہی بے نور لگ رہا ہے۔ لیکن ابھی آزمائش امتلا کا دور نہیں تک ہی نہیں۔ یہاں تک مسابقت کا احتمال تھا اسی وقت و علاقیت کا احتمال باقی ہے۔ وہی دم سر کی ٹھکڑے سر دیا کی بیک۔ لینے اسی سلام کو اپنے من کا محبوب اور اپنی خواہش کا شہزادہ سمجھتی ہے۔ اور پھر ایک دن ایسا بھی جان کا قتلے۔ وہ وقت شرم حیا شرم و اخلاق کے سلسلے پر ہے چاک کے خور کو بھی اور اس کو بھی کسی ست سی گندے گناہ میں تنبیہ چاہتی ہے۔ آج وہ شخص جس کی غلامی کی قیمت کل تک چند کھوئے رہے تھے

زادے کی درجہ شرفی سمٹ کر اس کے قدموں میں لگتی ہیں۔ مگر اس خاڑی کس درجہ میں ایک شوق و محنت کا یہ سر نہ تو قدرت کی شکل میں کون محنت وہ جو مصر کی صلیب زیادہ میسر ہے۔ جو مدت میں یکے کے اختیار میں ملدہ دار حوائی سے صحر چوبہ ہے۔ مشن و سخی سے صحر ہے۔ انہی دو راہوں کو درک و تہذیب نے ہوں کو موثر و تہذیب۔ ملدہوں کا مقابلہ کرتا ہے تیروں کو بچھاؤ دیتا ہے۔ آگ میں کو جاتا ہے۔ آتش فشاں کو پیر و تہذیب۔ نری سے نری مشکل کے سلسلے میں ہر دو جاتا ہے۔ اونچے اونچے مقام پر اپنی طاقت کے جوہر دکھاتا ہے مگر

حسی ملدہ و صفائی و شرافت کے سامنے زیر ہو جاتا ہے۔ محال پیکر دیتا ہے۔ جتیار و لال دیتا ہے۔ اہل و ناکا دیتے جس علم خلاق شرف تہذیب پر فروزا ہوتا ہے سب یہاں ٹوٹ جاتا ہے کٹا کٹا محنت و محنت سے کٹی کڑی آزمائش سے مگر موت یہاں بھی حیات جاتی ہے۔ وہ بھی فصاحت کا مظاہرہ ہوتا ہے ورنہ

محنت شکست کھا جاتی ہے۔ وہ تہذیب و شرافت جس پر مصر کو لا تھا پارہ پارہ ہو جاتی ہے اور دامن موت سے



سے جس کی طرف مجھ کو جابجا جا رہا ہے۔ یہ تمام روئے خدا کوئی دیکھی بھی نہ رہی تھی مصر کی گھوٹوں بازار میں وہ بازار میں ہوا تھا  
 میں غور توں مردوں کی زبان پر چڑھ چکا تھا۔ اور سب کو پوسے واقعات کا علم تھا کہ کوئی رنگ بے کون پہنے کسی کا  
 کیا کرنا ہے مگر اس کے اچھو مصر کی عزت و حکومت نے۔ مانت و دیانت و شرافت کو یہ ملوایا کہ ایسی خفت کے  
 سے حضرت یہ سف کوئل رکھا یا نہ رکھا کو کچھ نہ کہا۔ شرم جیسا کہ جرم کر دیا۔ بدی کو پیٹنے بجھنے چھوٹے کا موٹریا۔  
 آخر مصری عزت نے یہ قدم کیوں اٹھایا ورنہ میں نکال دیا بھی مصری ملک جہاں مجرم کو عوام ثابت ہونے پر نہیں پایا جاتا  
 جہاں رنگ نہ گناہ گار سب برابر ہوتے ہیں جس میں داخلہ کا وقت تو ہوتا ہے ننگے کھوت نہیں ہوتا۔ انسان کی  
 دانت و خودی کے بچنے بھی چھوٹے ہوتے ہیں وہ سب متعز ہیں۔ ساری نقیشت کے بعد یہ وصف کا بھی جرم سب سے  
 بڑا ہے کہ وہ عربی قبیلہ کا ہے۔ اور پھر وہ ازخیر غلام ہے۔ بدوی ہے۔ وہ غلام ہو کر ایک سی پوری جو ملک  
 کا درجہ رکھتی ہے سے سچی انیس کی ہیں۔ بلکہ اسے اس پر عزم کی نصرت مل گئی ہے اگرچہ وہ غلط ثابت ہو گئیں مگر  
 جرم کو وہ جیسا چاہے۔ یہ وہ چند برائی تھیں جی کے سامنے شرافت لگتی تھیں نہیں۔ اور وہ تو یہاں تک  
 قیمت پر پہنچی۔ حضرت یوسف جو سچی و مکر سے نہایت ختم حالت میں لکھنے کے لیے طرح زمانے کا ہر دار سے چلے  
 بہرے ہیں۔ جو شش والدین پر نکلون زہری گرا لے والا اس طرح زہری قوت و حلق سے مادی طاقتوں کا سوا بلکہ  
 کے لیے کاغذ اپنے آپ کو نکلنے بنا رہا ہے۔ اور حضرت یعقوب علیہ السلام برفی لٹی کی خدمت سے نص  
 باب مجھے اور یوسفی تری کی کوئی بھڑائی نہ تھی۔ لیکن مجد کی اس پوری سورت میں ایک عصب کے شش کو  
 دو صوفوں میں قسیم کر دیا گیا ہے ایک میں یوسفی جس کی پہچان یہ ہے کہ بچا اور بچا ہوتا ہے۔ دوسرا شش بھاری کہ  
 جو سچا تو ہو سکتا ہے مگر پکا نہیں ہوتا۔ اور شش مگر بھڑا نہ ہو تو یہ اس کی استعانی تکلیف دہ شکل ہوتی ہے جس میں  
 نفس پرستی کا عنصر زیادہ شامل ہوتا ہے۔ شش یوسفی حضرت یعقوب کی شخصیت میں نہاں ہے۔ اور شش بھاری  
 ازوجہ عزیز کی شکل میں ہے۔ لیکن کرام کی اس سورت میں حضرت یعقوب کی بنی عیسیٰ صوفوں کو اٹھا کر لیا گیا ہے جس  
 سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ علم کے پھر کراں۔ علم کے معدن۔ شش محبوب میں کاہل۔ استعانی خرد۔ اور  
 مندرجہ والے۔ جبکہ پہلا۔ یمن کے پیکر۔ دم۔ مال۔ نرم مزاج۔ استعانی صاف کہ بیٹے والے خدایا حشری پر غرض ہر  
 جانے والے۔ دلائل و کلام ہے۔ جمالیات بشر میں گہن پاکیزہ ہے۔ جان نہ سونہ ہے۔ شرف کا منہر علم ایسا دینے  
 کہ جب فراں پرستی کی جدا ہوتی ہے تو بھی فراموش نہیں ہوتا۔ تِلْكَ حَافِظَتُكَ أَنْتَ كُنْتَ تَحْفَظُكَ عَنْهُمْ حَافِظَتُكَ  
 آیت دیکھ کر ہی سوچا سمجھا جملہ اچھا جو نیکو نکلی بنایا گیا جو ابھی تو پہلا ہی مرحلہ ہے۔ لیکن جب فراں پرستی  
 کی انتہا ہو گئی ہے تو میں یمن کی جدائی ہوتی ہے تو بھی یہی ملتا دیکھا ہے۔ تِلْكَ حَافِظَتُكَ أَنْتَ كُنْتَ تَحْفَظُكَ عَنْهُمْ حَافِظَتُكَ  
 تِلْكَ حَافِظَتُكَ عَنْهُمْ حَافِظَتُكَ أَنْتَ كُنْتَ تَحْفَظُكَ عَنْهُمْ حَافِظَتُكَ۔ آیت مثلاً یہ







ہے۔ مگر ہر ماغش جلد بازی ہوس پرستی سے عشق کی آگ بجھا لینا چاہتا ہے۔ اسی کا یہ حال ظہر ہے۔ وہ دوشے  
 بندوں ہوس شیطانی و عورت منشی کا دسترخوان کھلے ہے۔ ۶۔ اور میری آگ بجھا کر ایک عشق ہے۔ کیا یہ عشق  
 کے وہ دین پر خدا داد ہیں۔ عزیز کی کس روی کی سابقہ زندگی پر کہ وہی کا چھاپ منور ہے نہ لعل خاک سابقہ لکڑی  
 ہے بلکہ نہیں کیا پاسکتا۔ لیکن ظہر محنت کا یہ طریقہ حواس تعالیٰ کی گئی۔ ستم دینا سے کٹا وہ بے غیبتی کے کس قریب  
 ہے۔ ہم طرف سے صحت سلامت سنانی دیتی ہے۔ خداوند کے مدد پر پڑی جاتی ہے۔ تو ظہر عشق کا دوسرا لہجہ سنگل  
 میں نمودار ہوتا ہے کہ عاشق کو اپنی ہول کی فکر بڑھاتی ہے۔ اور ہر جرم محبوب کے سر۔ اپنی غلطی میں محبوب کو مدام کرنا  
 چاہتی ہے۔ اپنی عزت کی خاطر عشق کی دست کے سامنے کھے جاتے ہیں اسی کو بھی محنت جھڑا عشق کہ جاتا ہے۔  
 چونکہ اسی طرف ازاد ہی ظاہر ہوا ہے کہ نگاہ حرم نہیں اس لیے کہی جاتا ہے وہ شہ قہر و ازاد شہ  
 بخت کشتہ من تو عشق سب اسی محنت کی درجہ ری کا ہر سر علم تہ ہے تو اپنی خصوص سبیلوں کے سامنے یک  
 خصوص غیر دعوت میں باہمی خاک کو پھینکتے ہوئے۔ حقیقت کا فکر کرنا پڑا۔ انار و ذلہ من نغیبہ ما شفق  
 واقعی میں سے اس کو کہ ظلیا تھا گو اس سے اپنے آپ کو بچایا۔ مٹا۔ غور مصری کا شہر بھڑکتے۔ بخت و دولت  
 ابھرتا ہے۔ امیری کا کش پر جاتا ہے۔ تو میکاں وہ قید بند کی سزائیں سنائی مالتی ہیں۔ یہ سب کچھ کیا جاتا ہے  
 کہ عشق محنت سے محنت ابھی کی ہے عشق تو آگ کا کام ہے عاشق کی جتنی تو عشق کے سامنے کہے۔ عاشق  
 کا دل تو عشق کی دلہنی سے۔ عشق تو عشق کی مریضوں کا نام ہے کہ اپنی مس پرستی۔ یہ کیا لیری۔ مہدی  
 ویشی قیری وہ مالیت۔ غلبیت حقیقت سے کہ سولی اتنے کچھ دانیں کہ ہم کچھ کرتے پتے جائیں۔ انعامی اللہ علیہ  
 و سلم ہلال سول اور ہم اپنی خود ساری میں ان سے۔ اب سولی شد تو کچھ کو عمل سے۔ ہر میں اور آگ کا پیر غلب  
 اور مقتدی نام بھڑ کاظم ظہر اور گھر کو مت فادہ شاد اپلا ہائے۔ یہاں سے آگ کی عزت سنانی جاتے۔ اب ایم کی  
 تہیں پر ہی مانیں اور ہماری گزشتہ دیکھی جاسے بل و تہیں۔ جاری۔ تھکوں سے شرمندگی کے آئندہ میں۔ یہاں  
 اسی کا نام عشق۔ سولی اتنے ہے کیا اسی کو بیسبت وہندی کہا جاتا ہے کیا صحت یوسنی کی بقتہ کٹی جاسے یہ  
 میرے کا سامان میں۔ اسے عشق حقیقی تو یہ ہے کہ من رہی پوری دھانیوں کے ساتھ ہے۔ ۱۰۔ بہت دنیا قدر میں  
 پڑی ہے حالانی اپنے ہمارے حویلی کے ساتھ دولت اصل دے۔ یہی ہے نہ ہی خیر شد ہونے کے لیے تیاہ۔  
 شباب پر سے طرح پر ہے۔ شیطانی اپنی مکاریوں کا لہر لگا۔ ۱۱۔ ہے۔ عشق طالب ہے من پکارنا ہے اسے یوسف  
 کا غریب نہاں سے کٹی دیکھنے والا نہیں۔ سات دروے ہیں ساتوں مقل ہیں۔ غریب شلت کی بجلیاں گر رہی ہیں۔ مگر  
 عشق حق نعت کے یہ ہیں مگر بندگی یوسف کی شکل میں مودہ کہے۔ جواب دہتا ہے۔ تہری دانیں تہری کٹکے کے  
 اقبال سے ہیں و نقد کشتہ بد۔ ہوا تھکوں کا ادھا اور وہ کچھ بھی سمجھ سکتا ہے۔ ختم ہوتا تو کواؤں کے اس بختان رتبہ

جنت کی نعمت تو کائنات کو دیکھ مٹی ہے وہ تو کسی ملک کو ملوث حاد نہیں سمجھنا کسی کی نگاہ تو سبھی، قدرتی برکتوں سے۔ اس کو نوحان ربہ چاند سے گس جنت و صورت میں نظر آ رہی مٹی ہے۔ کون سے جوں مٹی ملا کر بنا میں مڑو کا وہ جس مکہ کے، کمل صفت و پاک بازی شل پران سے خواہی سمواں طوفان سے گھاٹے۔ مگر پتے مشق خداوندی کا ایک ہی پیکر تھا جس کو دہادہم سف کفحال کے حسین نام سے یاد کرتا ہے گا۔ مصر میں خواہ جس لسانی کے تختے ہی جائز پھٹ گئے تھے۔ لی طوفان آٹھ کھڑے ہوئے۔ کتنی ہی بیجاں کو کیں مگر مصمت ایسا کے کو گرل کو طراز کیوں سہرت برسی میں جزو اڈال کیوں یہ سب کچھ کہی تھا کیوں تھا یہ سینہ و صفت میں صدف مشق مہجوری تھا جس کا مظاہرہ مصر کے تمدن، ترقی، تہذیب کے علاوہ اقوام عالم کے سامنے پیش کرتا تھا اور سہرت و صفت کو مانگی کے لیے بہت بہت بنیاد بنا تھا۔ لیکن آٹھ ویں پیکر صدف و صفا جبل کی صلاحیت کے پیچھے ہے۔ بل میں تو بہت سے بل۔ ہاروں مانے میں مانے رہیں گے۔ نکلے ہیں نکلے رہیں گے مگر اس بل کی کا خصوصیت ہے کہ دنیا کا کچھ جانی و جانور اس کا بد و گرام حرف ہر طبقے ایک لاکھ چوبیس ہزار اربابا کرام بیسم نظام میں سے ابھی یہ دوسری پیمبر ہیں اور اس کا پھر یہ بل لاکھ قدرت، زہور یا نیکل۔ یہی کتب لیس کے علاوہ قرآن مجید میں بھی ہے جس کی نقشہ کشی کے لیے ہر اردل تفسیر کی کمی گئی اس کے فضیل بیان کے لیے کتنی ہی تفسیر تصنیف ہوئی یہی ایک بل ہے جس کو سامنے عالم تمامت میں مشہور کیا گیا۔ اس بل کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ اس کا قیدی نہ لاپے۔ دنیا میں لوگوں کو اس لیے قید مٹی ہے کہ وہ خود کو کرم سے وہ بچا کے گراس قیدی کو تھل اس لیے ان کا پرکار اس نے جو م کیوں دیکھ امت و دولت و وفارت کو کیوں نہ پھڑا۔ اس نے گناہ گار زندگی کو کیوں ٹھکرایا دنیا کی طاقتیں ان کو تھل بھیجی ہیں جو قیامت کی راہ کی چاہتے ہیں اور جب مٹی سے خود کو کرم و گناہ سے قابو میں نہیں رکھ سکتے۔ مگر اس قیدی کو تھل اس لیے مٹی سے کہ اس نے پیش کی زندگی سے شرم کیوں موزا۔ لذت گناہ کے وقت نفس دوا و شہادت کو کالا میں کیوں نہ لگا۔ بل دنیا نام نہ حالات، موانع زمانے سے نجات کرنا ہے جس مگر یہ قیدی اس لیے کہ اس نے اپنی تمام کی کلیت میں میں زمانے کے آثار چڑھاؤ کو پہلی بار دیکھا اور دیکھتے ہی کمال شان سے ملاقات کے ساتھ مطابقت کرتے ہوئے آبیوالی ہر زمانہ ش کے ساتھ خود کو کمال حال یہ عبادہ و بھائیوں کا کلامانہ سلک ہوا تقدیر کی غلامانہ عبادت باعریز مصر کی زبرداری اور خدمت گزاری۔ یہ بیگناہی کی یہ بل، اس بل کی دوسری خصوصیت یہ تھی کہ اس قیدی کے کھٹے یہ بل عبادت الہی کی عبادت گاہ میں مٹی، اس کی یہی بل وہ گناہ معرفت میں جاتی ہے۔ پتہ نشا پنا و شہید یہ بل اس قیدی کی عبادت ریاضت اور اسادت سے محزون نوار عرس ہوئی ہے۔ جبل کا کادہ ذوق پکارا تھا ہے۔

ثُمَّ تَرَوْا صَوْنَ الْمُعْجِبِينَ كَيْفَ يَجِيءُ بِلَاسِلَافٍ وَنَاصِرٍ كَاسْرٍ مَعْلُومٍ هُوَ يَهِيءُ . اَلَا تَرَ كُنْتَ مَذَّةً قَدِيمًا  
يُؤْتِي مَنُورًا مَلُومًا وَهَظْ . اَلَا خَدَّوْهُ هَظْ كَا نَدُور . وَ اَشْتَعَلَتْهُ اَللَّهُ اَنَامِي اَنَامِي هَظْ



کے باکیر ہوا تھوں کی صورت قحطی میں کی طرح ہلکتوں کو دریا کی دھڑکیوں سے گئے یہ کچھ دیکھ کر  
حالت تھی یہ تھوں ملوث سے کہو ایشیائے کوچک کی جبل کو درست کرتا تھا تو یوسف کنعان کو بھیجا مائے  
وہ جب ننگہ دوسری کے درباروں کو درست کر چکا ہے تو حکیم طور کو بھیجا جانا ہے ہاں سب سب تھوں کے گھر  
طال کو تھوں سے ملگ کرنا ہو تو محبوب مرثی تاجدار حرمی ملک سورج حکیم علی ان طیر حکم کو سمجھ کر ہاں مانا ہے  
وہ سب میدیہ کو کئی لوگوں کے حکمرانوں سے بھیجا جانا ہے تو تھوں کو لاکھ متنب دیا جانا ہے یہ طیل اسی  
کے اور پڑا تھوں کو کھینچ بھی تھوں دھڑکیوں میں گئے یہی سبیت یوسف دور سے جو سرور حمل کو تھوں کی کتاب ہے  
یہ سب سب سے دن تو تھوں کو کھینچنے سے دینے دیا کی تکلیف و تمام رسی کی تھوں کی چیر ہے مگر سبیت  
یہی سب کا دولت کا نہیں ہے یہ سبیت یہ ساسوں کی ذرا کی کٹی مول ہے یہ کٹی نعت بھی کہ جاسکتا ہے کہ  
اور اسے یا اپنی نوٹ ہی جانا کرتے ہوئے حضرت یوسف ایک ملک مانس سے پورا پورا مقصد حیات کا کام  
لے رہے ہیں کوئی وقت ہاتھ سے جانے نہیں دیتے۔ غیر پوچھنے والے قیدی مسدا گاہ بوسنی میں چلی جات  
لے کرتے ہیں تو غیر میں غلط اس لیے دیر لگتے ہیں کہ ان کے آئے کا مقصد دنیوی ہی نہ ہے۔ دوسرے گاہ سب  
میں مائے سب کو بھی پتہ ملگ جانے کہ ہم کسی کام میں تھوں۔ جادوگر۔ فال۔ دل داسے کہہ دیا نہیں آئے کھلیات  
دنیوی کا مقصد اور نہ سبیت تھوں کی راہ حقیقت تھوں کے آئے یہ کچھ دیکھ کر سبیت کی حقیقت راہ گاہ میں حاضر ہیں کیا کی نکتہ  
ہاں۔ کائی۔ تو پورا دیکھ دیتے دھن لوگوں کو سمجھ کر داسے تھوں کے سبیت سے اس پھلو سے نصیحت  
حاصل آئے ہوئے تھوں دین کا مقصد میں فریضہ دیا کرنے کا داغ ڈالا ہے۔ یوسف طیر حکم نے تو قید و محبوس کی  
دور کو کسی سے مت دیکھ کر سبیت قید والی سبیت کی تھوں کی تھوں کے سبیت سے پوری پڑی ہے یہ سبیت تک  
کہ تھوں کے تھوں دین کے افلاک بھی دیکھ کر داسے تمام مقصد نظر آئے ہیں۔ وقت گزرتا جاتا رہا ہے  
دوسرے گاہ سب دیکھ لیتا ہے مگر سب سے دھن دھن رہا ہے پورے ملک میں کوئی غیر نہیں بنا سکتا۔ آج مصر ہاں طہر  
عور کرنے والوں کو بھی تھوں کو کوئی یافت ملی کی تھوں کا پتہ ملگ جانا ہے آج دھن۔ دھن کا ہوں۔  
میں تھوں کے سر سبیت کی تھوں سے پچھ ملک لگنے۔ کہاں گیا تھوں۔ یافت کے عور کو کیا ہوا۔ دھن گاہیں کھیں جاتھوں  
میں حکومت کی تھوں کے کھانے داسے کہیں نہ چھپا گئے۔ جس دھن کے سب سے ہم ٹوٹ گئے۔ جب سب کچھ  
محصول کی کھانہ کا دھن تھوں کو بددی غلام عزم کھ کر قیدی اٹا جوا ہے یا آتا تو تھوں تھوں تھوں تھوں  
تھوں فی سبیت تھوں سب سب کائنات عالم میں سب سے زیادہ پچھ یوسف۔ میں اس جواب  
تھوں کی تھوں تھوں تھوں نے سات موٹی گاہوں کو کھایا۔ دھن تھوں دھن تھوں تھوں۔ س  
تھوں سے سب سے دھن سب سب تھوں تھوں۔ سب کے طہر تھوں تھوں تھوں تھوں تھوں تھوں تھوں

کا ایک معر ہو رہا تھا۔ بہترین اختیار خداوند تعالیٰ نے جو تم تک پہنچا تھا یہ نظر رکھ کر دیکھا کہ وہ اس وقت کے  
 دوسرے لوگوں کے لئے کھلا تھا۔ اس کا مقصد انسانی دماغ کی عظمت کے حصول کے لئے ہی تھا۔  
 مادی نظام قیدی کی حیثیت سے عالم اسما کا رہا ہے۔ ایسے مجسمے تو سستہ و بخت پر ہی مل سکتے ہیں  
 تاہم ہر صنف صریح طور پر ان کی سماعت ہوتی ہے۔ میں اس وقت آتی رہی جو سماعت کا لاشعور لگائی کا سامن  
 پیدا ہوا ہے۔ میرے کہ جو وقت نہیں خدات دیتے ہیں کوئی کلاوت میں ڈالتے ہیں تو ان ہی ذہن میں ہوتا ہے۔  
 سب سے پہلے یہ ہے۔ یہود و مسلمان کا یہاں تقسیم، تیسرے کے علاوہ مسلمانوں کی اس حیرت انگیز زندگی کے عالم میں کی  
 ہو رہی ہے۔ انسانی خدای۔ ہر ان تمام عالم کو یہ مل جائے کہ یہ کائنات جو کچھ ہے۔ بلکہ ان کی تاریخ ہی نہیں علم نبوت کی  
 چھوٹی سی شے ہے۔ اسے ہر صنف تم قیدی کو کئی سال سے مل کے کئے ہوئے پریشان حال میں لکھے ہوئے جو آقا  
 اس اور شاہ کا پیغام آتا ہے جس کی شاہ و کائنات اور شاہ اور شاہ سے ملنا سال کی میل۔ ایک سماعت میں ختم ہو گئی ہے  
 کہ تو خداوند حاصل کر کے کہ شاہ و کائنات میں پہلے صنف کا ذکر ہے۔ اس وقت تو وہ میں خدای کو کئے ہوئے  
 دی قیدی سامعی ہے جس سے آپ نے پہلے تذکرہ کر کے کہ علم کا تمام شاہ و کائنات کے سامنے اسے سامن میں یہ مقام  
 ہوتا ہے۔ نبوت مغرب و سرست باقی الوقت۔ سیاسی شعبہ دار نہیں ہوتی۔ نئی۔ ہم کہتا ہے۔ ہم کی بل نہیں۔  
 نئی خدای سامعی کے یہ آقا ہے۔ نبوت کے لئے نہیں۔ نبوت کا سچا ہر حال و زوئی دیتی۔ کہہ و فکر کے  
 بدلائی کا ہر حال۔ اس کی قیدیوں کو چھوڑ کر شاہ ہے۔ کہ علم کی قیدی سے چھوٹنے کے لئے کسی دنیا پرست سے درخواست  
 میں کرتا۔ قیدی سامعی سے پہلے تذکرہ کرنا بھی درخواست دینی تبلیغ نئی اندر کیا کہ ادب ہے و جاہلیت نبوت  
 کا۔ اسے یہ بتا دینی تیسرے قہر و ہر حال خود ہر حال۔ تیری ہی سیاست پر لا کھوں تو کہ طریک شاہ  
 اس وقت صنف صنف کے عالمی حیثیتوں سے پہلے کے دستے ایک ایک کیوں بناتے ہیں کہ ایک دیکھ کر شاہ و کائنات  
 ہمارے ہر بار آپ کا ہم آگاہ ہوتا ہے۔ جس کے لئے ہر صنف نام آنے اسے کم عقل نفسانی خواہش سستہ  
 نبوت پر تیری امید بھی پوری نہیں ہو سکتی۔ بھلا شاہ کی اور اس کے نظام کی کیا جاہلیت۔ میں گڑبیل اپنے  
 کرم کا میرا دینی پارہ نام نہیں۔ غیر اللہ کے لئے قسمت۔ تیز۔ بل۔ میدان۔ قید۔ گھر۔ امیر۔ غری۔ صنف پوری  
 نرم گرم سماعت و تکلیف سب ہا ہے۔ حال کو تھیل کو فطری پریشان نہیں کرتی بلکہ حاد اللہ کی دل نشیں اصل  
 سلاسل کشی معلوم ہوتی ہے۔ فان کہلاؤ انہو ذی بہ۔ اب انہی قیدی کے قہر و ہر شاہ و کائنات ہر  
 دہی میں اسی بدوی کے سامنے دنیا کا کھنڈن بکرا عالم ہے۔ بلکہ دنیا کے لڑنے کے علم قدم و رنج و زحمت کی  
 درخواستیں کہتے ہیں۔ دیکھو صنف ان موقوف کو قسمت ہوتا ہے۔ سالہا سال کا تکلیف جیلوں میں پڑا ہوا  
 دنیوی انسان کو خوش ہو جاتا۔ کہہ کر باہر نکل آتا۔ گریہ و زاری کی جگہ ہے۔ کیا شے بنے پڑی ہے۔



کافی کامی کام ہو گیا۔ جس باب نیری مکر ہے۔ ہر جگہ نیری کی آزادی تھی۔ مقابلے کے ایک طرف  
پڑھا۔ جہاں عیدہ علم رسید۔ دانش کا زرد ناخ بارشا ہے، اور دوسری طرف کاؤں سے حمل کر کوئی سے  
ہرنا علاقیت کی زنجیروں میں کنگہ بندھا بندھا پل پہنچنے والا تھی ہے۔ مکر کا جوں ہے۔ جس کی نکاحوں  
نے کبھی شہر نہیں دیکھا تھا۔ پھر مقابلہ دست و بازو کا نہیں مثل۔ فہم علم۔ گفت و باندلی۔ اور راستہ ہی  
آجے ایک زبان میں گفتگو پر اور رہتی ہے۔ پھر دوسری میں پھر نیری پھر جو قحی پانچویں چھی ساقوں۔ انھوں  
بادشاہ کی جہت دیتی جاتی ہے پھر سو مقابلے جوں کب تک ساتھ دے گا آج دنیا میں میرا مقابلہ کون  
جست کا نزلوں پر نہایت بولی جا رہی تھی وہ۔ میں تیس۔ پینیس۔ شاہ مصر کی دعوت و دعوت ہی تھی۔  
واقعی کوئی کبھی بھی جھلے میں دے نہیں سکا جوگا دنیا میں دل گیر و نفلوں سے زیادہ کون جان سکتا ہے۔ لیکن  
شاہ مصر نے نئی مکر کا واسطہ نہایت ہی جگہ میں خط کیا جوگا۔ جیلانی نواس نوخیز جوان کی زبان دانی پر ہے۔ جو  
چالیس سالوں تک نہایت و صامت بلا صحت کے ساتھ مکر کا مکر کا جواب و جواب۔ اور بادشاہ اپنی عمر میں  
نابا پل پر فلسفہ کے قضی خیال کے ساتھ جیلانی پر بٹانی سے ملاصقت کے پتے پر پھنسا رہا۔ اور سب اپنی۔  
آزادی چالیسویں زبان کا بھی جواب ہی دیا لٹا کھنڈے جب کہ مکر کا پھر امر گناہ قال ٹٹ نیوم نہ دینا  
شکست۔ اس وقت سے یہ صفت تیرے فہم و راست کا سطر و تیری تعمیر خواب شائے سے جو پکا تیری  
مالی لڑی غریب نفسی کا مشاہدہ بالی کی گواہی سے جو ایک ایک کھ پر معائنہ لازمی اجسام تراشی کر  
رہی تھیں۔ اور اپنی خیانت کا کبھی دانی کو تیرے سر تعجب رہی تھیں آج وہی زبان تیری پکا لٹنی کے  
جست گاہ رہی۔ لیکن میرے علم تیری لیاقت کا بلبلت کا یہ آج اس مکمل سے ہوا۔ ظاہر ات ہے کہ  
مکر کا کھ شکست و جیت کے لحاظ سے دے دیا جوگا۔ یہاں جیت بازی کا طریقہ سنی دہونی ہوگی یا فضا  
عالمی کے ترنگے ما اسٹے گئے ہوں گے کونگی۔ نائل۔ سیاسی حالات۔ انہوں نے معاشی تحوّل پر ہی دانی  
مصلحتی کے سوال و جواب ہونے ہوں گے۔ سب کو ایک دوسرے میں مش مش کراٹھا مکر سے آواز د  
پر کہ کر کیا اہل نہ کی میں پیشینا پل یا راستانی متاثر ہو گیا ت کہ و شک تو۔ آج سے ہم سب ایک دھن کویت  
دلوں کے دیک کرے مضبوط ادوسے وقت ملی و طاہر امانت والے۔ واقعی عیال علم میرے علم کے بار ہے۔  
آپے جب اس کا جواب رکنا کسی زبان میں یا تو ششہ رو گیا۔ پھر دوسری زبان پھر نیری پھر قحی پانچویں  
شتر نزلوں تک فصاحت کے جوہر لٹا رہے۔ بہت کا یہ د مقام ہے کہ جہاں عقلیں رکھا لٹتی تھی۔ فلسفہ سخن  
پڑھتے ہیں دانش نرمن ہوتی ہیں۔ ما هذا البشیر ان هو رعد کونیم دنیا کا کون مان ہے جو توت  
کی جہری کر کے کہتے نہ نصیب ہی و دو جہی کو پتہ نہ سائز سکتے ہوئے مکر دہری کہتے ہیں۔ صحت و صحت





یوسف کو انتقام لینے سے کون لوگ کتابے اشارہ روک دیتے ہیں بڑی سے بڑی سمت سے مسرت  
 کاروائی کی جاسکتی ہے۔ اہل دنیا کے سامنے یہی کڑی آزمائش ہے۔ شخصیت یوسف پر صبر کا دور گزر چکا ہے۔  
 آج علم اور حکمت کا درجہ ہے خدا کے لیے مقدر اور مجبوری ہی صبر کر لینا اگرچہ بڑی صحت و دلالت ہے مگر سخت پر  
 ہنر کرنا ہے وہی یا کس میں کہ وقت و اختیار ہونے ہونے پر غرضت کے پھل نکھار کر۔ اور آفتخام  
 نیکی سے مبرا عظمت کی بلندی کا درجہ نجات ملے ہے۔ اقسام عالم پر مدعو کی دور گزرتے ہوئے کسی سے مگر کوئی بھی نہ صرف  
 کی مثال پیش کر سکا۔ علم و صبر کی کہ جب مقام سر تھا تو اب بھی۔ کی اور جب طاقت پائی وہ اسے کا نیل بھی نہ  
 آیا۔ حالانکہ کھور و حیر مصلحت کی تار یاج میں رہو وہ حدی اور پرین ملک کے واقعات میں مظلوم۔ سینے  
 مجبور تیکس رہا۔ پر ہم کی جلی کی مثال بھی نہیں تھی۔ ان کی داستانیں علم سے بڑی پڑی ہیں اہل دنیا اور اہل اندر  
 کے اس امتیازی فرق پر مدبر یا شہد ہے۔ تین دفعہ بھڑوں کا ہوتا تھا ہے۔ پہلی دفعہ ایسی میرانی فرمائی کہ ہر دم  
 کے ہیں انتقام کی دھمک دھمکی۔ دوسری دفعہ وہ طریقہ اختیار کیا کہ دل کی گھڑیاں قریب سے قریب تر ہو گئیں۔  
 دُعا طاقتوں میں سہانی تو ہر قسم کی ہوتی ہے گھپ پھلے ملک کی طرف اشارہ بھی نہیں کیا جاتا۔ تیسری طاقت ایسی  
 حالت میں ہوتی ہے کہ انتقام کے سامنے تو بخود ہم کے پھل ہی جلتے ہیں اس بات چھپائی نہیں جاسکتی۔ کیکی  
 اس یوسف سے انہوں سے چہرہ دکھانے آج وہ سلا کر ہے۔ الفاظ کاٹاں فرما رہے کہ خدا کے لیے  
 ایسے لفظ بولے جائیں کہ پوسے طاقت کا نقشہ بھی کھینچ جائے مصر میں آئے کا وہ راہی ہجرا جلتے اور پہل نہیں  
 یاد بھی آئیں بیکس میری طرف سے دل پہ جلی کی لاشیں بھی مانتے تھوڑے سے کلام سے ہی پوری تفصیل و  
 بانے ہنر علمتہ ما علمتہ یوسف و حیدہ ذالک حیا ہونوں کیا نہ ہے کسی طاقت یا طاقت میں  
 دیکھنے یا کھنے گزرتے ہوئے طاقت میں کسی سوچا بھی کہ ہم نے یوسف کے ساتھ اور اس کے بھائی کے ساتھ کیا کیا تھا۔  
 کسی اس کی یاد دہانی کو بھی ملایا گیا یا کسی طاقت ہوتی اس کی فرحت محسوس ہوتی۔ اس کی شکل کا کبھی تصور بھی  
 سدا تھا۔ کہ از کم اب تو مزہ دیا دیا ہوگا۔ اور یہی سب واقعات و کردار کی تصویر بھی کھینچ گئی۔ اچھا لڑکھو  
 تہدی کی مٹھی کے دن تھے اہم سے کھیل ہی کھیل میں کیا کر دیا تھا۔ اسے کام ہی یوسف سوہاں میں ہی یوسف ہوں  
 اور یہ میرا بھائی سدا ہے کہ کھو نہیں بتایا ہیں نے تو تم کہتے دن پر پھان لیا تھا اگر تم سے میرا میں ملک دیکھ۔  
 اب بھی میں تم کو یاد دلاتا ہوں اگر زانک دن یہ بات کھلی تھی نیکی تم سے کہ مائدہ و گرفت نہیں۔ میں سمجھا ہوں تمہے  
 تاوی میں یہ سب کچھ کیا تھا اب تہدی طاقت محدث قبول ہے۔ دل پر کوئی ہجرت نہ کھو۔ آؤ میں بھائی ہوں  
 تم میرے ہوں جو۔ بھائی! اللہ کی رحمت و رحمت کا خود تین اسے سب میں ماحین تو دنیا میں  
 بہت ہوتے ہیں مگر نفوس کی ایک نعلی راہ ہے کہ ہر بات کی انتہا راہی نگر خدا مدی۔ اور تہداری قلم سے

کو بتایا جاتا ہے۔ جس کی وجہ سے دنیوی ماحول ایک دم دین کے سچے میں داخل جاتا ہے۔ مگر جس کے تصور میں دنیا اہلی دنیا سے بٹ کر مشغول ذات بن جاتا ہے۔ اسے بھائی تو ملے یہ میرا تو یہ کیا ہے لیکن میرا یہ تو تمہارا میں ہے۔ مل محضت اس کی بارگاہ میں کر۔ دو تم کو ابدانا ہوگئیں اس کے گلاب آفری صورت تک جی تو شکری شکری ہے۔ آخر میں سب سے منہ موڑ کر رب کی بارگاہ میں عرض کر دے کہ میرے کرم رب۔ فیضان ے ملاقا اتونے اس کو دل سے بدلا۔ شیطان نے تصور ہی تکلف اور عداوت دی۔ تو نے کثیر معائنہ فرمائیں اور ایسا ۱۰۰ سے دیا۔ پھر نے بھائی ملائے ملک دیا طاعت معاف فرمائی۔ بھگت۔ عزت۔ رزق۔ آل۔ اولاد کی کچھ تو نے نہیں دیا۔

تیرے کرم سے اسے غنی کون سی شئی ملی تھیں  
بھولی ہی سب کی تنگ ہے تیرے سے مل گئی نہیں

اسے میری مرد دل کو بخشے دے شب کی اندھیریوں کو نور بنانے واسے۔ بس ایک طلب۔ ایک دل اور عطا فرما سو کئی شمسنا و الخفقان پیا سخا رحمت جبر کو سلامتی کی ولادت عطا فرما۔ اور اپنے خاص الخاص خدوں سے طائے رکھنا۔ دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی۔ یہ سورت۔ عابدین۔ عارفین۔ نادین۔ علما۔ صوفیا۔ کے لیے آئینہ ہے کہ نہ کہ وہی سائن جنت میں وہ بین شریعت میں۔ یہ صوفیا عارفین۔ نادین۔ خاصین۔ تائین۔ طہین کے لیے صرت ہے۔ کیونکہ طاعت اور توبہ اور انکار گناہ واسے ولای الہی الالباب میں سے ہے۔ یہ سورت عاشقین۔ عارفین کے لیے مراتب اور صفت ہے کیونکہ یہی مہر رسول پر کامل ایمان لانے والے مومن میں دیا میں اگر کسی کو عطا کیا ہو دیا جاسکتا ہے تو یہی باہر کردہ ایسی ہی کا دل وہ اعلم خود بخود ہی ہے جو دیا۔ نبوی قرعہ میں قائم رہنے والا ہے ہائی۔ برادری۔ اخوت سب چھوٹنے والی ہے ولا۔ بے نہت۔ مطلب پرست۔ جھوٹی میری اور یہاں رہنے والی ہے یعقوب میرا سلام کی پہل پوری مائل تھیں مگر ان کے تین بچے بڑا ہے میں ہوسے لا کا یوسف کی رشتہ دوسرے بھائی میں ۱۰ دوسری بوی یا کے پھر بیٹے اور ایک بیٹی۔ زلزلہ لوندی سے جاو۔ آخر۔ دن لوندی سے دویٹے دن نشانی۔ دخول مصر کے وقت صرف یہ زندہ تھیں اور بارہ بیٹے زندہ اور ان کی اولاد میریاں جمعیت یعقوب کی دلوں شیاں دست ہو چکی تھیں میرے بے کردوں کی شادی۔ ہوئی تھی۔ دوست اور جوانی میں ہوئی تھی۔ حضرت یوسف کے گروہ بھائیوں کے نام۔

۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲
رویل	سورہ	سمون	لاوی	بہتر	زیاتوں	جاد	آختر	وال	نفتالی	یوسف	بنامین



فصیح کی وجہ سے مگر بعض نام کی نام ایسی شخصیت کے نام پر جس کا اس سورۃ سے خاص تعلق جو ہے کوئی نام کسی خاص نعمت کی وجہ سے مگر کوئی نام کسی ایسے دعا کی وجہ سے جو اس سورۃ میں امتیازی مقام رکھتا ہو۔ اس سورۃ کا پہلا آیت مکتبہ لفظ محمد ہے۔ میں لفظ اللہ سے لکھا گیا ہے مسئلہ تبارکی عقلانی اور شریعت اسلامیہ کے مطابق و باہر میں کسی نام کا ترجمہ دوسری زبان میں کر کے اس کو لکھا جانا ناجائز بلکہ بعض موقوف پر نام دالے کی گستاخی اور جہزنی سے۔ کیونکہ دینی نام صرف خدا کے لیے ہوتے ہیں مقدس مقام ہیں ہوتے۔ یہی حکم طہارات اقامات شخصیات اور عقلانی ناموں کا ہے خود وہ نام ایسی طاقت مند کے ہوں یا نعمات نہایت بڑا نعمت کے ہوں۔ یہی حکم قرآنی سورتوں کے یہی حکم صحت فقر کو سہرا میں جبروی کیا جانے کا چھوٹے کی صورت یا مذکورہ جہزنیوں اسی طرح لفظ اللہ ایک فرشتے کا بھی نام ہے اور اس سورۃ قرآنی کا بھی اور اس کا لغوی ترجمہ ہے پیچ پچھلا لگا اس کو صحت چھوٹے کا بھی یا مالک صحت لکھنا ہے قرآن مجید کا انجیری ترجمہ کرتے ہوئے سورتوں کے اسماء طہات کے انگریزی ترجمہ لکھ دالے جو میر مسلوں کے دالوں میں عجیب محکمہ خیر میں گئے یہ سب معنی کی کم فنی سے اس سے بچا جائیے۔ معانی صحت اس سورۃ پاک میں پھر کو عی اور سو کو ع کے معنی کا اعلیٰ صحت ہے مگر پھلا کو ع۔ آسمان میں چاند سورۃ۔ دریا نہری مختلف پھول پھل اور موموں کی میلان کی تخلیق۔ خلقت اور تعلیم اللہ کا بیان اخروی زندگی کا اندلال مگر دوسرا کو ع۔ اسالی ملققت عمر ہی اسالی براہیر کا لادہ۔ فقر رانی کی ہیست۔ تمام دینی مخلوق خدا کے نعمات پر ہیست۔ اری تعلیٰ اصناف کے بعد صلا بیان۔ اسالی کتوری اور اسی پر لکھو خود اپنے سے آدمی کا عقابلی مانرہ و شہر۔ نعمت عالم۔ مگر ال فضل کی شایاں اور اسی کا انفرادی تمام اُسے خدا کی شانیاں و اُسے مگر پھر خدا کو ع۔ قصی سکری کا بیان۔ کفہ کی ہند اور مٹ۔ صری۔ کھار سے اچس بو لہذا اچھا ہے۔ و خود خداوندی کی شان مگر یا پھول کو ع۔ گستاخان فوت کی سزا۔ ست پرستوں کی پرستش قدرت سازی پر دلیل ملی۔ منت کی مثال و مسم بود خدا کی شان کم فضل خواہش پرست مصلحتوں کی خدمت اور انجام مگر پھلا کو ع۔ دینی ہی کی شان۔ آیت کا مذکورہ تسلیم خدا کی خداوندی فکر کی درجہ کاری کا انجام کفہ کا انکار نہایت اور اللہ تعالیٰ کا جواب۔ بعض سورتوں کے دو۔ دو ہیں۔ میں نام جو سنے ہی جیسے سورۃ یوسف۔ مگر سورۃ اللہ کا ایک ہی نام ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْمَرَاتِلُكَ آيَةُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنْزِلَ

اس آیت میں ہے کہ یہ کتاب کی طرف سے ہے اور وہ جو کتاب ہے

إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ

انہی کی طرف سے ہے کہ آپ کے حق میں ہے اور اکثر لوگ

لَا يُؤْمِنُونَ ۝ اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ

نہیں مانتے ۔ اللہ وہ ہے جس نے آسمانوں کو

بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا شَعْرًا سْتَوِي عَلَى

بغیر ستون کے دیکھتے ہیں جو تم ان کو ہر برابری

الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلَّ

سورہ کے آیتوں میں ہے کہ اللہ نے سورہ کو ہر

# يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ

جتنی سہ کی یہ خدمت مقرر کی ہوگی۔ عہدہ مسما ہے وہ جس قدر  
دور تک چلتا ہے۔ ان ۷۴ کی سمجھنا

# يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ

سادت کی مقرر بیان فرماتا ہے۔ آیتوں کو تاکہ تم پر ملاقات رب اپنے کی  
اور مقرر نشانیاں ملتا ہے کہ تم اپنے رب کا

## تَوْقِنُونَ ۝

یقین ڈالو تم  
یقین کرو

ان آیات کریمہ کا پہلی آیت کریمہ سے پسند فرما حق ہے۔

تعلق

پہلا تعلق۔ پہلی سورت کی آیتوں میں ہادی تعالیٰ نے آسمان و زمین کی اس طامری طاعت  
تسک کا حق ذکر فرمایا تھا جس کو کفار بھی سوچ سکتے دیکھتے رہتے تھے مگر میر وقت تمہیں پرکار گن جاتے تھے  
ان آیت میں رب تعالیٰ نے در تفصیل سے نشانہ دے کر فرمایا اس لیے سورہ یوسف کے حد سورت  
در ہادی ۷۰ پہلے سورت کی آیتوں میں رب تعالیٰ نے حضرت یوسف کی ہادی ضرر توجہ  
ہادی تعالیٰ کے موضوع پر زیادت مستعدان کے حواس سے ذکر فرمایا ان آیتوں میں آسمان و زمین کے خلقت کا  
نیز فرمایا اس میں انکشافات ہو کر جب مافی و بعد سے موضوع بھی دیکھ دے اس مناجات و ملا سے  
سورت یوسف کے حد سورت و در ضروری ہے۔ یہ تعلق۔ سورہ یوسف کی آیتوں میں تفسیر یوسف علیہ السلام  
سنت نبی کریم ﷺ میں صلی قدر و سلم کی دعوتی اور تسلی دہنی تھی اس لیے وہ تم کی خاطر ہو آپ کو اپنے ہی  
اہل کما خاندان سے پہنچا تھا اس سورت میں ایک جگہ دیگر نمبر و کلام کی یہ آیتوں اور خدا کی طاق ہادی کا ذکر فرما  
کر ہی پاک کی تسلی فرمایا و بعد نسخہ فی ثلثی جن مفسرین پہلے تعلق۔ پہلی دو سورتوں میں رب  
تعالیٰ نے سورت سے انبیاء و کلام کا ذکر فرمایا اس سورت میں ہادی تعالیٰ سے اپنی نافرمانی کی قدر توں کا ذکر فرمایا









نہیں جس سے ہر جانب سے ملواری محفوظ ہے۔ ریح۔ ہے کہ کتب سے ملواری محفوظ ہے۔ ام  
شارہ قریشی ہے ظہر ہوا کہ کتب پر ہوا۔ دوا حرقا۔ لفظ ظہر ہوا۔ دوسرے مگر یہ نہیں فریب ہو گئی ہیں  
کیونکہ لفظ کو نہیں یہ فیصلہ بھی ہو سکتی ہے کہ یہ نشان میں کتب الہی کی جو وہ تمام حرقہ نازل فرما گیا ہے۔ یہاں  
جس آپ کی طرف سب سے ادنیٰ میں آپ کے کتب کی طرف سے صحت ہی اور جنت میں جنت ہی ہے۔  
کیونکہ میں ملان علی اسرار۔ اور۔ تھان۔ شریعت و طریقت۔ اہل ادنیٰ سے جس کو تقاضی تھا ہے۔  
وہاں جس جنت کے پورے ہیں۔

[illegible]

کہ تم اپنی سیاست - مغر - پرواز - عقلی ارتقا - ساری دنیا کا پیکر لگا کر دیکھتے ہیں جو سرسبز حبيب سے حبيب تر - چوٹی سے چوٹی سے بڑی نظر اعلیٰ ہے مگر کس میں میدانوں - بیابانوں - صحلوں پر سواروں میں تم سے کوئی پسلا کر پانی بنانا البتہ کچھ آسان کی حد تک گیا ہو یا آسان کُن تک چلا کر اُس پر نصیب ہو چکا کہ تمہارے کواچھاؤں نے پر سواروں کی چوٹیوں سر کر میں کہ تمہارے خدا بار کتنی ہلکی تک لڑتے چلے گئے نہایت کرمہ قاسم تک کے منکوں کے بلے بلک عقیم چلچل اور دھست نور و فکر سے دی ہے۔ بعض دنوں لے کہا کہ کواخان روضہ کا بنا ہوا حصہ اُس کی چوٹی پر آسان ٹھہرا ہوا ہے (صدای کشتی القار باب سے۔ اور بہت کامیابیوں سے) تو جی کہ اندر کا خانوں کو ایسے سوچنے میں جو تم کو سکھایا کہ آسمان کے ایسے ستون موجود ہیں جو نظر نہیں آتے تو ہم کہتے ہیں کہ وہ کواخانوں کیوں نظر آئے۔ اگر ترقی کو موقت ہی بنایا جائے تب بھی مٹی پر مولا کا آسمان کے ستون صرف قدرت ہی ہے جو نظر نہیں آتی۔ یہ وہی اللہ ہے جس نے عرش پر تکر و طلال کا قلعہ فرمایا کہ ان کا دلبرہ کامر کوئی تمام اور اللہ کا محض عرش کو دیا گیا مگر یہی کمالی نظر - نگاہ عقل - فہم شعوبہ و سفید ہے۔ تو یہ دیکھو کہ سورج و چاند تو تمہارے سامنے ہیں درود آسمانی کے دلائل ہیں ان کو ایک مقربہ قدرت - معین ہمارے پیکر - جسے اپنے سنے مانتے پر مغر و ہر بند بھی کسی شے سے فریاد کیا۔ یہ خود آگے بھیہ ہو سکتے ہیں رفت کو کوئی کر سکتے کسی کی جنت ہے جو کسی سیتے کو کسی فیض سے بدلے۔ سب تعالیٰ نے جنت بن کے لیے فرمائی ہے وہ اُس تک پہنچنے ہی رہی گے۔ یہ سب نظام کائنات ایک نامی تدبیر کے ماتحت ہے یہی ہی نہیں ہے وہ تقدیر شائد سراسر کی تدبیر فرما رہے۔ خواہ وہ اسرار ہی ظاہر ہو یا بڑا علی ہوا کوئی - جیتی ہوا عظیم - بلند ہی رہی - عرش - ارض - سمند و تیسارے سب جی مکت و تدبیر سے مریں خود دیں آگے ہیں - پھر اُن سب کائنات نے اپنی کوئی آب و ہوا کی قوت - کلام بندوں سے پوشیدہ نہیں رکھا۔ وجود میں محدود شعور میں تعقل سے بیان فرمایا ہے کہ میں میں لڑ رہی ہوں وہ ہمارے ہر نعرہ لا رہا ہے لیکن ان تمام قبل میر ترقی و تہذیب و تمدن میں خدا کی عرش کا ہی ہوت طارک ہے کہ ان میں میں ہی وہی ہے کہ ہم شکرت کرتے ہیں اور اس حقیقت میں بلکہ متافقی عالم کی طرف خود کی حقیقت سے یقین کا آنا وہ بخیر ہونا ظاہر و غیر کے بعد ہی ہوتا ہے۔ یہ اہمیت فکر و عمل میں احوال قدرت میں سے ایک دلیل ہے۔

ان نوآت کی مر سے ہند فائدے حاصل ہوئے۔

### فائدے

پہلا فائدہ - دنیا میں کامر پر وہ میں عین اللہ شکوہ دار مجھ دار سے تھوڑے ہیں۔ اس لیے کہ کفر بہت سی قسم کا سب بل طارک یا نہ ہی جاتے ہیں۔ لیکن کثرت تقاضیت کی دلیل نہیں ہو کر پتی۔ اس لیے کثرت سے دمر عجب ہونا چاہیے و مغر وہ یہ فائدہ و لیکن کثرت امتا میں رادہ سے اس کی تفسیر حاصل ہوا۔

دو ستر افاندہ۔ کسی چیز کا اثر قبول کرنے کی تربیت اور اعتبار۔ مزاج و طبیعت کے معاملے سے ہوتا ہے۔  
 کہ ترک کرنے والے کی حالت ہے۔ کھوکھلی طبع کا اثر پر تو کرم صبیحہ آیت کا اثر ہو گا۔ اگر اسی کو چاہو۔ شعر۔  
 ہر کمالت، کمالات چھوڑ دو، کتاب سے اُسے یہ فائدہ لایا مومن کی تفسیر سے مائل ہوا۔ تیسرے افاندہ۔  
 آسمان میں غرضی اُڑتی تھیں یہی زمانِ حدیث پاک کہے۔ غرضی کا یہ کسا کہ آسمان  
 غرض سے وال تھان کری۔ سوال یہاں روح ہے یہ سب لطیف ہے۔ یہ فائدہ دفعہ ششویں راہ اور  
 شے۔ نہ ہی سے مائل ہے۔ چوتھے افاندہ۔ جو چیز نظر نہ آئے تو اس کے شناخت ظاہر فرمادے جانتے  
 میں۔ کیونکہ آسمان کوئی حسی نظر نہیں آتا اور اسی تھان لے اُس کی نشانیاں چاند سورج ستارے پیدائشے اہوں  
 کا۔ کیونکہ آسمان کا یہ کھنا قرار پایا تو اسی طرح دیکھنے کی پاک کو دیکھنا چاہنا کھنا قرار دیا۔ شعر۔ اے نقذ زلف لعلی  
 لدانی کرم مل اند میر، ہم اند تھان علی و علی کی نشانیاں ہیں اور اسی طرح آج نہ یاد شدہ و غلا۔ نبی پاک کی نشانیاں  
 میں یہ فائدہ نہ تھا۔ سے حاصل ہوا۔

ان آیات سے چند مسائل منتظر ہوتے ہیں۔

## احکام القرآن

اپنی علامت۔ آسمان زمین بالکل ساکن اور خیر سے ہوتے ہیں۔ صوف سورج چاند ستارے  
 کہش میں ہیں۔ جس کے گرد زمین گردش میں ہے۔ غلط ہے۔ مفسرین کو یہاں جھوٹا بنانا صحیح ہے۔ یہ مسئلہ  
 خلق تعالیٰ سے متعلق ہے۔ دو شرا مضطر۔ اللہ تعالیٰ کی غیر منقسم صفات اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں بھی  
 و صحت ہو سکتی ہیں۔ کیونکہ اس آیت نے لہذا اگر اللہ تعالیٰ ہر شے سے۔ مگر دوسری آیت میں مانگو کہ ہر شے ہر  
 مریا گیا۔ حدیث پاک میں دیکھا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا۔ اس لیے مخلوق کو بھی غور کرنا چاہئے۔ یہ مسئلہ  
 تفسیر طائے کی تفسیر سے منتظر ہوا۔

یہ جگہ چند امور اہل پر لکھتے ہیں۔

## اعتراضات

اپنی علامت اعتراض۔ اس آیت کرم میں اُٹھنے کی اُڑنے کے اہل نام مٹی غیر مٹی  
 سے۔ آیات مزا سے کہ صرف قرآن مجید ہی حق سے مطلق۔ اجماع امت۔ قیاس۔ یہ تمام اہل اصولی فہم کے  
 یاں کہ وہ تین دلائل شرعیہ حق نہ ہوں۔ بلکہ باطل ہوں۔

جواب۔ اس کے جواب دیے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ اُڑنے کا ہم ہے وہی علی ہر مٹی کو۔ قرآن مجید وہی علی ہے  
 حدیث پاک وہی علی ہے اجماع و قیاس قرآن و حدیث کے معاملے کی ہی تفصیل ہے۔ کیونکہ قرآن و حدیث سمجھنے سے  
 اجماع۔ قیاس اس کے موافق قرآن و حدیث جہل میں۔ اجماع و قیاس اس کا مطلق۔ قرآن و حدیث جہل میں۔ اجماع و  
 قیاس اس کا۔ قرآن و حدیث جہل میں۔ اجماع و قیاس اس کا۔ قرآن و حدیث جہل میں۔ اجماع و قیاس اس کا۔







أَعْنَابٍ وَزُرْعٌ وَنَخِيلٍ صُنْوَانٍ وَغَيْرُ

انگوں اور کھجور کے درختوں کے درختوں میں جڑوں سے والے اور غنہ  
اور کھیتی اور کھجوروں کے درختوں کے درختوں سے والے ۔ ایک

صُنْوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفْصَلٌ

جڑوں ایک جڑ سے ایک سے دے سب کی بنیاد ہے۔ یہ ایک ہی اور قسبی ولائہ بناتے ہیں  
ایک سب کو ایک ہی پانی یا مٹا ہے اور جھلسوں میں

بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأُكُلِ إِنَّ فِي

میں ان کے بعض کو ہر بعض میں کھانے ۔ ایک میں  
میں ایک کو دوسرے سے بہت کرتے ہیں ۔ ایک

ذَلِكَ لَا يَتْلَقُ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿۵﴾

نہ لفظ سب سے پہلے قوم کے جو عقل رکھتے ہیں

سب میں نہ سب میں عقل مندوں کے لیے

تعلق

ان آیات کریمہ کا پہلا آیت کریمہ سے جو مدخل تعلق ہے ۔

پہلا تعلق ۔ پہلی آیات میں سب کرم سے اپنی غایت کا ذکر اعمال پانچ سورہ حشر کی  
کی پیدائش سے فرمایا تھا اس کو علم نہ سمجھ سکتے تھے مان کی عقلوں اور نگاہوں میں ۔ بات کہتی تھی جیسے  
سب ان کی بات میں زمین پہلا اور سورہ اور یادوں جھلک اور بات و دل کی پیدائش کا ذکر کرنا ان کی غایت کا ظہور  
فرمائی ۔ دوسرا تعلق ۔ پہلی آیت میں باطنی ان فتنوں کا ذکر فرمایا اس کے بغیر فتنوں کی غایت کا ظہور  
آج کل اور پانچ سورہ سے تعلق ہے مگر ہر شخص ان میں غور نہیں کرتا سب ان آیات میں ان ظاہری فتنوں کا ذکر ہے  
جن کو ہر شخص دیکھ سکتا ہے اور ان ظاہری فتنوں کا دار و مدار ان باطنی فتنوں پر ہے ۔ لیکن پہلے ان فتنوں کا













مردی۔ فی انفس قلہ۔ انا جنت من اعداب ذلک۔ جنت صلوٰۃ و احقر جنتوں  
 نسو منہا۔ واجبہ و معتدل۔ نفعہ علی ہر جہتی و اہل ذلک لا سب بقولہ۔ یدق قلوب  
 کسی عیب قسمت سے کہ میں جو دم سم آگ میں کل دسویں میں ایک چھی گز تاثیر پیدا ہو۔ رسی سمی۔  
 شریلی غریبی۔ نکلین کے۔ اعتبار سے سیکڑوں بننے جاتے گئے ہر سب ایسے ملے ہوئے کہ اسانی نکل  
 اور نکل تفریق میں کر سکتے ہر سب کچھ اسانی ہر دیات کچھ میں نظر کیا گیا۔ سے اسیوں تمہاری ہی عزت و ان  
 تجماعت میں و آدم کے لیے انگوروں کے مانع اور ندانوں کے کھیت صحت و تندہی قوت طاقت کے لیے کھولنا  
 کے مانع نہ گائے۔ ایسے کر جیسے ایک ریح سے ایک ہی دھت لکھ کر لکھنے ایک شکل سے۔ و اپنی ٹہنے ہونے  
 قرب قرب محبوبہ و ملا ہو گئے جس پر منوں و نول کے سلب سے کل پیدا ہوا حالانکہ ساری ریشی کو ایک  
 ہی میٹھا پانی سیراب کر لے۔ اور نوک میں بھی ہر نہایت و فائدہ میں ایک دوسرے سے اصل ہے۔ جنگ سب  
 قتال کے حق نفع و بزم ہر تاجدار صفت اہل ہدی میں۔ یہ شہد ضایاں ہیں۔ مگر کس قوم کے بے ہاشمی کے لیے  
 حردمانوں میں مثل رکھتے ہیں۔

ان آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

**فائدہ**

پہلا فائدہ۔ زمین باطل ساکن ہے۔ ماضی نظیر حرکت میں باطل قطب ہے۔ یہ رسی گھمتی ہے  
 ملاکہ پانی میں پڑی ہے زمین سب مٹی کی ہے اور ہم گرنے کو کرنا اور پانی میں ڈالیں تو گھل جاتی ہے۔ مگر سب قتال  
 سے کڑوں مل سے زمین پانی میں کھنی سے میں گلی پانی کی قسمت ہے۔ دوسرا فائدہ۔ اگر اسی سے کڑا لئی کا اور  
 زیادہ ہے۔ ذکر لئی سے عبادت اور نکل اسی سے وایت نصیب ہوتی ہے۔ کاشمیر کا ذکر اسی، مقبول مگر نکل اسی کی  
 دعوت دی گئی ہے۔ وہ مقبول ہے کیا میں کھش ہے۔ فائدہ و نکل اسی سے حاصل ہو۔ تیسرا فائدہ۔ مقل  
 مومن مقل۔ اسے خواہن کہ جو ہو۔ یہ فائدہ نفع و نہ نفعوں سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند مسائل مستطاب ہوئے۔

**احکام القرآن**

پہلا مسئلہ۔ دینی مزم۔ مغللوں کو کچھے حاضر نہیں خاص کر نامہ و دین قرآن اور  
 حدیث کے تاریخ کے ذکر مقال کر کے۔ نامہ کے خط طریقت و تہذیب کی نسبت سے چکن چاہیے یہ مسئلہ  
 قطعاً مستحب۔ اس کی تفسیر سے مستطاب ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ مغللوں کے لیے دینی کا۔ اور کھیتی اڑی یا مانی  
 دین و اور ان کی مشد ما تجماعت نقلی صفت کی طرح حاضر اور۔ حدیث ثواب سے یہ مسئلہ ضرور جائز و مستحب  
 سے مستطاب ہوا۔ دیکھو سب قتال سے ماضی اور فائدہ و اسیا متل نصرت قرار دیا حالانکہ یہ دونوں خاص کر کھیتی مانی  
 میں سب مل کا دست اصل ہے نامہ ہو کھیتی کر آیت الیہ کا طالعہ کر رہے۔



کے نوازشاتی ماحول کے تحفوں سے۔ کعبہ ہلال کے قریب سے دور درہمت جانے پر غالب انسانی خود کو  
علاوہ مستقیم پر سائنس و جاہل سے گمراہی میں فتنہ حقیقہ کی پاک سحری سہری جاری کردہ اور سی پھوٹی سی  
جہنم غالب میں اپنی جہت کے تمام جہل پیدہ فرمایا ہے۔ کہ کہیں لذت ہے کہیں اور ہے کہیں آسوں کی گری  
ہے کہیں آسوں کی ٹھنڈک کہیں دس کی مٹھالی ہے کہیں زبان کی ترشی طعم معرفت میں ہر گز نقص و بسط  
کے حواسے جو بے پیدا کرمانے جی سحر میں شریعت کا دل ہے طریقت کی راست ہے۔ مثلاً ہے کہ ان سے  
موت کی بات ہے، ہندو مانندہ رب عشق الہی کے سحری مات طاری ہوتی ہے کہ اسوئی لذت کے دل کو  
پیدا کیا جاتا ہے۔ غالب انسانی راہا جہان سے اس میں معرفت کی جہراں آیت میں جو خزانہ رکھے جہاں کو  
نظر آتی ہیں۔ دبی از زہر قطہ و قشتہ زان و جشتہ قس اغنا و دس سرت و قش جشتہ  
و عین جشتہ و یسقی ہما و دس جہد و نقص و نقصا علی نفعہ فی الا کُل۔ ران  
فی الہا لا سب نفع و یاتد فی تم انسانی سرتہ پر نک ظاہر۔ ان گوشت و پوست۔ چال و حال۔  
نگہ روپ۔ شکل و صورت میں یک ہی کو، سوتی نظر آتا ہے، مگر حقیقت میں کثیر کثرت سے گئے ہیں۔ اور دوا  
تریب قریب گمانات میں بہت دور کہیں نفس کا علاقہ ہے کہیں قلب کا ملک ہے کہیں روح الہی کا شہر کہیں  
سرتہ کہیں نئی کہیں لی اور سب کی سرحدیں متحرک ہے۔ کسی کی تاثیر جو ال کسی کی لگوئی۔ کوئی دھاتی کوئی جہد  
کوئی طعوتی کوئی سحرنگی سول کا جگر ملاؤ کوئی نکھار موت کے پھولوں کا پس۔ اسی زمین میں فوجات ہمارے کے  
باعملی اور توکل اسطوار کی کینیاں لہلہا رہی ہیں۔ بیس کی علاقے ہیں، اگر نئی کے مضبوط گئے درہمت میں  
اور ہمای کے خزاں سے ہیں۔ سب کو ایک قرآن، ایت کا پالی یا جاتا ہے۔ اسے مل ہم دوم ہی ن سب  
کو فیضیت دینے والے ہیں۔ خدا و روحانی میں جس کو بعض پر ہم سے ہی فضل کیا۔ نمازوں کی مٹھالیں طہورہ  
روزوں کی لذت۔ کسی مل ماحول حمد و ثناء جو ہے کہ کسی میں ذکر و صلے کی مسک کعبہ جہاں کے طواف کا  
سرور کچھ دہے۔ مہرالت جبل کی تمناں میں پٹھ بہنے کی خوش پال سوائیں۔ ہم نے ہی شریعت کو طریقت  
سے طریقت کو معرفت سے۔ معرفت کو حقیقت سے اصل کیا۔ جنگ دو قالب اسلحہ جس کی ملی پہچان لوگوں  
کی، انش یزد۔ نعم، منقلب۔ نفس۔ سانس سے پوشیدہ ہے اس کے علاوہ اور اعلیٰ میں۔ مثل عرفیل کہنے والوں  
کے لیے بہت ہی شمار قدس کی شانیں اور غارت کی تیشیں ہیں۔ یہ تیرتہ ظاہر بیخوں کو دکھائی نہیں دے سکتیں۔  
خود وہ خامر کو دکھیں یا پریم بھار اور پراش کر کے دامن کو کہیں۔ یہ تیرتہ الہیہ روحانی نشتر دل سے نہیں نکلاؤ طبعی کی شانیں  
سے دیکھی جاتی ہیں تجرک دامن نہیں مراقبہ میں نظر آتی ہیں۔ اِنَّهٗ اَرَادَ اَنْ يَّخْلُقَ









سید کی و سیاہ ستریکوں کو پہنے پھرے اور داغ داغ بنایا تو اس کا رقی باکل میں کے کٹر دل اور تھکے  
 بن گیا اور وہ خود کو دیکھ کر ہنسا اور کہتا تھا چھوٹا بچہ نہ دیکھتا کہ حکم ہے کہ اس کا ہوتا  
 فی ساسے گاتے اور کہتا تھا کہ وہ نہ دیکھتا چھوٹا بچہ نہ دیکھتا کہ حکم ہے کہ اس کا ہوتا  
 ہی مانتے ہی لاسے وہی کھلاستے شتم یہ کہی تو نہایت بڑا بچہ کیسی کو تھان چھوٹا بنایا پھر اس شان کی تہہ  
 وار سے کسی مراد تبدیل نہیں ہیں کو نہ دیکھتا چھوٹا بچہ نہ دیکھتا کہ حکم ہے کہ اس کا ہوتا  
 میں کت نہ نہت سے یہ سب مبالغہ کات بائی خیال کی تہ سے کہ لالہ اور اس میں متاخیوں  
 رت میں یک کڑا سے میں کے ملت بھی ہیں یا اس کڑا کہ یہ یک ہی میں نیچے سے پرست فم کے بگ کی  
 ان سے وہ پید کے بھگون کی دل سب نہیں لی ہوئی میں یا اس کڑا کہ یہ یک ہی میں نیچے سے پرست فم کے بگ کی  
 کے اسان منہ سے وہاں ہر طرف سے نکلتا ہے اس کا پھیلاؤ کر تعقیف میں گول ہے مگر اس سے کسی ابھر  
 پر ہی وہ سلیغ غرق سے رہیں کی تیرہ غصہ سیات وہی ریل پر رہیں گسپی ہے نہ ہوتی سے متی سب تعالیٰ  
 سے پھیلا دی میں ہی ہے ملاکہ بڑھا گھٹا گھٹا ہے یہ سب کا فہرہ ہے وہم یہ کہ جتنی میں سالی گئی سے  
 وہ میں ماسب سے کم ہونا کافی نہ ہوتا اور نہ وہ ہونا بیکار سوچ یہ کہ کیس بیدلی سے اور اس کے کھوں غامض  
 یہ میں کو نہیں ولدت میدالی میں ہی کی کتنی میں کہیں ہساز کی رہت سے ال کے فائدے بھی بیٹا میں سوسے  
 وہ سے وہ وہ تمام حوالوں اور کھلے رنگ کی کایں ہسازوں میں ہی ہوتی میں کہیں رنگ رہیں کہیں سر رہیں  
 جو کہیں سخت کہیں نرم کہیں مٹی کہیں رت کہیں دل کہیں رفال غافل کائنات سے کب پھیلا پھیلا  
 ہے ان سب میں اس حیوانی و ظلم کائنات کے کر دوں فائدے ہیں چھانم یہ کہ گول بھی اور نہ لامنی یعنی پھلی  
 میں ہوتی سے ظاہر ہاتے میں کہیں کب پھیلا اور نہ وہاں ہی طرح ہوا تھا جس طرح بڑا کھٹکا پھیلا بڑھتا جاتا  
 سے بچم یہ کہ زین کی مٹی کی عجیب طرف سے کہ ذاتی رہیں میں پیری و حسی ملی جانیں ذاتی سخت کو کھوادی  
 جاتے وہاں میں ہی سختی نہ پانی میں رہی نہ وہی چکی ایک پرست و چکی بڑا ششم یہ کہ اس کی مٹی پرست میں  
 اور مگر بخر میں مت ہی شافیں اور اس کے طہا میں ہنم میں اندر سے بھی لڑکی فغول خوں سے بھری  
 زنی ہے اس سے بھی گویا کہ ایک رہی کے طہا میں میں کھتے فائدے یہ لڑکا کائنات میں ہی سے شدہ کائنات میں  
 بھی ہے نہ اس میں جو مل ملت کی آواز دہری بھی ہے یہی برف مانتے یہی آتش دن ہے وہی میں ہی یہ  
 اس میں پانی ہے یہی میں شفی ہساز رہیں کی بیکس میں یہ فہم حوالوں کا زور ملتا میں ان ہی میں  
 میں ملتا ہے میں اس کی صافیں صحت وہیں میں میں آتش میں میں ہسازوں کی مانت فہم بھروں سے  
 یہ بھی دلی کام کا تھا جو تہ سے ہی تجلیات اس کی کٹی سے باور مجھ جو گئے حقین فہم اس فہم



## تمام دنیا کے سب دریاؤں کے نام اور علاقوں کے نام

نمبر	دریا کا نام	نمبر	دریا کا نام	نمبر	دریا کا نام
۱	پاکستانی دریا	۱۲	ہری	۲۲	ہری
۲	پنجاب	۱۳	نیل	۲۳	پرتو
۳	پست	۱۴	نیل	۲۴	کنال
۴	پست	۱۵	نیل	۲۵	پست
۵	پست	۱۶	نیل	۲۶	پست
۶	پست	۱۷	نیل	۲۷	پست
۷	پست	۱۸	نیل	۲۸	پست
۸	پست	۱۹	نیل	۲۹	پست
۹	پست	۲۰	نیل	۳۰	پست
۱۰	پست	۲۱	نیل	۳۱	پست
۱۱	پست	۲۲	نیل	۳۲	پست
۱۲	پست	۲۳	نیل	۳۳	پست
۱۳	پست	۲۴	نیل	۳۴	پست
۱۴	پست	۲۵	نیل	۳۵	پست
۱۵	پست	۲۶	نیل	۳۶	پست
۱۶	پست	۲۷	نیل	۳۷	پست
۱۷	پست	۲۸	نیل	۳۸	پست
۱۸	پست	۲۹	نیل	۳۹	پست
۱۹	پست	۳۰	نیل	۴۰	پست
۲۰	پست	۳۱	نیل	۴۱	پست
۲۱	پست	۳۲	نیل	۴۲	پست
۲۲	پست	۳۳	نیل	۴۳	پست
۲۳	پست	۳۴	نیل	۴۴	پست
۲۴	پست	۳۵	نیل	۴۵	پست
۲۵	پست	۳۶	نیل	۴۶	پست
۲۶	پست	۳۷	نیل	۴۷	پست
۲۷	پست	۳۸	نیل	۴۸	پست
۲۸	پست	۳۹	نیل	۴۹	پست
۲۹	پست	۴۰	نیل	۵۰	پست
۳۰	پست	۴۱	نیل	۵۱	پست
۳۱	پست	۴۲	نیل	۵۲	پست
۳۲	پست	۴۳	نیل	۵۳	پست
۳۳	پست	۴۴	نیل	۵۴	پست
۳۴	پست	۴۵	نیل	۵۵	پست
۳۵	پست	۴۶	نیل	۵۶	پست
۳۶	پست	۴۷	نیل	۵۷	پست
۳۷	پست	۴۸	نیل	۵۸	پست
۳۸	پست	۴۹	نیل	۵۹	پست
۳۹	پست	۵۰	نیل	۶۰	پست
۴۰	پست	۵۱	نیل	۶۱	پست
۴۱	پست	۵۲	نیل	۶۲	پست
۴۲	پست	۵۳	نیل	۶۳	پست
۴۳	پست	۵۴	نیل	۶۴	پست
۴۴	پست	۵۵	نیل	۶۵	پست
۴۵	پست	۵۶	نیل	۶۶	پست
۴۶	پست	۵۷	نیل	۶۷	پست
۴۷	پست	۵۸	نیل	۶۸	پست
۴۸	پست	۵۹	نیل	۶۹	پست
۴۹	پست	۶۰	نیل	۷۰	پست
۵۰	پست	۶۱	نیل	۷۱	پست
۵۱	پست	۶۲	نیل	۷۲	پست
۵۲	پست	۶۳	نیل	۷۳	پست
۵۳	پست	۶۴	نیل	۷۴	پست
۵۴	پست	۶۵	نیل	۷۵	پست
۵۵	پست	۶۶	نیل	۷۶	پست
۵۶	پست	۶۷	نیل	۷۷	پست
۵۷	پست	۶۸	نیل	۷۸	پست
۵۸	پست	۶۹	نیل	۷۹	پست
۵۹	پست	۷۰	نیل	۸۰	پست
۶۰	پست	۷۱	نیل	۸۱	پست
۶۱	پست	۷۲	نیل	۸۲	پست
۶۲	پست	۷۳	نیل	۸۳	پست
۶۳	پست	۷۴	نیل	۸۴	پست
۶۴	پست	۷۵	نیل	۸۵	پست
۶۵	پست	۷۶	نیل	۸۶	پست
۶۶	پست	۷۷	نیل	۸۷	پست
۶۷	پست	۷۸	نیل	۸۸	پست
۶۸	پست	۷۹	نیل	۸۹	پست
۶۹	پست	۸۰	نیل	۹۰	پست
۷۰	پست	۸۱	نیل	۹۱	پست
۷۱	پست	۸۲	نیل	۹۲	پست
۷۲	پست	۸۳	نیل	۹۳	پست
۷۳	پست	۸۴	نیل	۹۴	پست
۷۴	پست	۸۵	نیل	۹۵	پست
۷۵	پست	۸۶	نیل	۹۶	پست
۷۶	پست	۸۷	نیل	۹۷	پست
۷۷	پست	۸۸	نیل	۹۸	پست
۷۸	پست	۸۹	نیل	۹۹	پست
۷۹	پست	۹۰	نیل	۱۰۰	پست

۴۹	برقی (مخمل)	۴۷	بھر (کیلیا)	۹۷	کینہ
۵۰	چین کے دریا	۴۸	ادنگا (زیتا)	۹۸	سلیو
۵۱	آمو (جھگڑا)	۴۹	یوڈگی (سلاؤتھ)	۹۹	دلی بیگ
۵۲	آمو (جھگڑا)	۵۰	زمیری (درہندھیا)	۱۰۰	یوکان
۵۳	آمو (جھگڑا)	۵۱	ہمیر کے دریا	۱۰۱	بگب بستی
۵۴	آمو (جھگڑا)	۵۲	اچا باسا	۱۰۲	ارکاس
۵۵	آمو (جھگڑا)	۵۳	ہسٹل	۱۰۳	مراڑس
۵۶	آمو (جھگڑا)	۵۴	کولیا	۱۰۴	کیڈا
۵۷	آمو (جھگڑا)	۵۵	دھوت	۱۰۵	کوروادو
۵۸	آمو (جھگڑا)	۵۶	فراسر	۱۰۶	کونکلیٹ
۵۹	آمو (جھگڑا)	۵۷	میکیری	۱۰۷	کمبرلنڈ
۶۰	آمو (جھگڑا)	۵۸	میراچی	۱۰۸	دبلا دیر
۶۱	آمو (جھگڑا)	۵۹	نیلن	۱۰۹	بیلایا
۶۲	آمو (جھگڑا)	۶۰	نیگ	۱۱۰	بلاس ایٹونگ
۶۳	آمو (جھگڑا)	۶۱	اودادہ	۱۱۱	ہڈس
۶۴	آمو (جھگڑا)	۶۲	ہیس	۱۱۲	اینوس
۶۵	آمو (جھگڑا)	۶۳	سرغ شمال	۱۱۳	مہیز
۶۶	آمو (جھگڑا)	۶۴	ریٹی گاؤں	۱۱۴	کینٹیک
۶۷	آمو (جھگڑا)	۶۵	ریٹیو	۱۱۵	یسٹی ٹک
۶۸	آمو (جھگڑا)	۶۶	سیٹھ	۱۱۶	میای
۶۹	آمو (جھگڑا)	۶۷	سینٹ جان	۱۱۷	مینسٹا
۷۰	آمو (جھگڑا)	۶۸	لارنس	۱۱۸	میسپی
۷۱	آمو (جھگڑا)	۶۹	میری	۱۱۹	مزدری
۷۲	آمو (جھگڑا)	۷۰	سیکھوں	۱۲۰	مواٹیل

نمبر شمار	دریا کا نام	نمبر شمار	دریا کا نام
۱۳۳	سواہک	۱۳۶	پانی ڈی
۱۳۴	مونا گنگا	۱۳۷	پیشاب سکاٹ
۱۳۵	روہک	۱۳۸	پلاٹے
۱۳۶	ناک	۱۳۹	پٹو میک
۱۳۷	میان	۱۴۰	پاٹھ
۱۳۸	سیکاسو	۱۴۱	پراپیک
۱۳۹	سٹ	۱۴۲	سرخ
۱۴۰	سان جو کلا	۱۴۳	آبیزن
۱۴۱	ساوڈ	۱۴۴	پارکا
۱۴۲	سکل کل	۱۴۵	پوروس
۱۴۳	شینس وہ چلی	۱۴۶	مینبرا
۱۴۴	ٹیک	۱۴۷	فرانسکو
۱۴۵	سکوبا	۱۴۸	ریو گرائڈ
۱۴۶	سوالی	۱۴۹	چاپورا
۱۴۷	ٹینیسی	۱۵۰	ڈکس فئر
۱۴۸	فریبی	۱۵۱	ہیر گولے
۱۴۹	دالیش	۱۵۲	ریو ٹیکو
۱۵۰	وائٹ	۱۵۳	ایگو آکو
۱۵۱	ویم پیٹی	۱۵۴	میدیرا
۱۵۲	وٹکون	۱۵۵	ادری ناگو
۱۵۳	پیلون سون	۱۵۶	پینڈیا
۱۵۴	نیگلا	۱۵۷	اھو گولے
۱۵۵	ادھونی	۱۵۸	رونیچن
۱۵۶	ہیکوس	۱۵۹	سادن
		۱۶۰	ملورپ کے دریا



نمبر شمار	دریا کا نام	نمبر شمار	دریا کا نام	نمبر شمار	دریا کا نام
۱۸۲	سیکندری	۱۸۸	فولن		آزاد کشمیر کے دریا
۱۸۳	سین	۱۸۹	فولنڈ		
۱۸۴	نیل	۱۹۰	اول	۱۹۳	بکس
۱۸۵	ہم	۱۹۱	دستولا	۱۹۵	چنار
۱۸۶	تاکس	۱۹۲	دوگلا	۱۹۶	ستاپانی
۱۸۷	نیر	۱۹۳	ولسہ		

رس کے پہلے اہم پریش دریا۔ دوسرے میں سندس۔ تیسری نائیکس۔ چوتھے میں ہائیکس پانچویں میں چندرہ۔ چھٹے میں چائیکس۔ ساتویں میں جوزاظم ہے۔ چائیکس یہ عیاں ساری پشتوں سے بنائے گئے۔ اس کے علاوہ چار دریا منٹ سے جاری فرمائے گئے۔

۱۔ نیل منٹ فرات منٹ یمان منٹ سیحان۔ نیل فلسطین میں۔ فرات کربلا میں۔ یمان شام کے قریب ملی امل کے دہی سے منسل۔ یمان طاقہ اسی میں بن سب۔ دافلی کی لہائی تقریباً چار سو کس ہے اور تھل سے چھٹی میں سوب میں سند کے اندر گرتی ہیں۔ چوڑائی مختلف ہے اور گشتی روضتی رہتی ہے۔ سند کے لہائی چوڑائی کا اندازہ تو نہیں جو کہ امتس کی مٹائی نص طاقہ سے ملتی گئی ہے زیادہ سے زیادہ سو میل گئی ہے۔ سب تھلی نے زمی کر ٹھڈا کھنے کے بعد دین کے اندر بھی ایک باقی عیاں ٹھڈا ہدی فرمایا ہے جو اکثر ٹھڈا ہے کیس کیس معلوم کھاری ہے کہ نون۔ کون۔ دیوہی مان جی سے پانی تپ ہے۔ پانی کی خضر میاں۔

۲۔ ہائیکس لکھنؤ کو پانی بالکل ٹھڈا لید ہوتا ہے۔ اسی سے دیوان کو پانی ٹھڈا ہوتا ہے۔ منٹ باقی دریا لہائی اکثر ٹھڈا کیس کیس نکلیں منٹ سند کا سب پانی آٹھائی گز ہوتا ہے۔ منٹ پانی ہلکا بھی ہوتا اور صفا جی ہوتا ہے کیونکہ پانی کی صفت ٹھڈا ہوتا ہے۔ کڑا جٹ ٹنگ دھیر کی طاقہ سے ملتی ہے۔ انڈ اور۔ صاب کا پانی ہلکا ہوتا ہے منٹ سب بھلائی پانی سند کا پھر دریا۔ پھر باقی نکلیں پانی منٹ پانی سید رنگ کا ہے۔ اس کا رنگ سفیدی کے علاوہ چاند سورنگ کی شعلوں کی طاقہ کی وجہ سے ہوتا ہے۔ منٹ زمین کی ہر چیز پانی کی مٹا ہے۔ یہاں تک کہ اگر زمی میں پانی درجہ گندہ میں کڑا کڑوے ہو جائے۔ منٹ پانی کی لذت ہے جس سے لفظ میں مان نہیں ہو سکتی منٹ صرف پانی سے پیاں کھاتی ہے منٹ کھلنور و مردہ پانی سے ی۔ میرا نیکر اٹھا سکتا ہے منٹ چروں کو گید بھی صرف پانی ہی کڑا ہے منٹ پانی میں زمین سے یا دھرتی آباد ہے

مکہ شہر پانی میں رہتی مخلوق کی ہم نام اور ہم جنس مخلوق بھی ہے اور اس کے علاوہ بھی شکاری پانی کا انسان۔ پانی لاکھوں۔ بی۔ یہاں تک کہ پانی کی حیثیت بھی ہے۔ مکہ زمین کی مخلوق پانی میں نہیں رہ سکتی، اس کے سر میں پانی کس جگہ ہے جن کو کوکر مادر تاج ہے۔ مکہ پانی کی جس مخلوق زمین پر رہ سکتی ہے بس نہیں۔ مکہ پانی کے ماحول کو پانی کے ساتھ ہے سریت میں جال ہے مکہ پانی پانی سطح موار رکھتا ہے۔ مکہ پانی قسمت میں ہے اور عجب بھی مکہ پانی قسمت ہر تاثیر ہر رنگ ہر نور ہر جسم کو قبول کر لیتا ہے۔ یہ گرم بھی اتھالی۔ ٹھنڈا بھی اتھالی ہر جانا ہے۔ ہم کہہ رہے ہیں کہ مکہ اور جس زمین میں ہائے اکی کا رنگ لے لیتا ہے مکہ پانی شفاف ہے اس سے زیادہ کوئی شفاف نہیں ہوتا مکہ دنیا کی ہر مخلوق میں فسانہ حیوانیت۔ جمادات میں مکہ پانی موجود ہے۔ یہاں تک کہ یہ تصور آدمی میں بھی پانی موجود ہے۔ جس طاسفہ اسلامی نے تحقیق کی ہے کہ یہ مادیوں کے کچے پتھر اور کاپر سینے سے غریب کر پانی قدرت الہی کا عجیب شاہکار ہے۔

مکہ سستا میسوی تلی۔ کیا کے پل چھل اور تمام نباتات بھی رب تعالیٰ کی بہت بڑی نعمتیں ہیں۔ سیاسی نکا کتے میں کہ کل نباتات گھاس چھوس جڑی بوٹیاں کھیتی سبزی اور تار و دھت ساری زمین پر پھیں ہزار قسم کی (محاسبہ المخلوقات) ان میں پل فروٹ اور میوہ عام گار و سوتم کے ہیں۔ بڑے درخت تھیں سو قسم کے۔ گھاس پھوس سو قسم کے ہیں۔ تمام نباتات مہا نباتات قدرت کا عجیب خزانہ ہے۔ شکر قسم کے مہا نباتات اطباء و محکمہ کے تجربوں سے ثابت ہوتے ہیں۔ یہ ملایہ کہ درخت کے پانی کا نام رس ہے میوہ کے پھل کا نام رس یا شہ ہے اور جڑی بوٹیوں کے پھل کا نام عرق ہے۔ اور ملایہ کہ دنیا کی تمام دریاں نباتات میں ہیں خواہ طیب کے حاکم میں ہوں یا اکنڈ یا حکیم سنسائی یا ہو میوہ چمک۔ جیسے کہ جڑوں میں اور اثر شاخوں میں اور پتوں میں اور پھل میں اور تر۔ بیج کی تاثیر طبعاً اور پھول کا فائدہ ہوا یہ صنعت ہی کا پھر ان کی کرشمہ ہے۔ پھر ان میں تبدیلی نہیں ہوتی۔ جو تھایہ کہ کھیتوں کے غلے میں غذائیت ہے پھلوں میں فرحت و لذت اور جسمانی قوت ہے اور جڑی بوٹیوں میں علاج سامانہ اور پھروں میں خوشبو عطاریات یہ پھر فرمے گئے ہیں یہ انسانی نشوونما اور صحت و تندرستی ہے۔ یا پھر ان کے کہ نباتات تانے جبری ہوں تو وہ فائدہ ہے اور خشک ہوں تو وہ سرفائدہ۔ اور اگر کسی بھی جنگل کے کسی کتے کے کمرے ہو کہ چارے آگے تو صف گھاس لگے اور پانی ہی دیکھے گی گھاس جنگل پر سب کی سب حکیم سنسائی کی نگاہوں سے گی تو اس کے سامنے وہ جنگل نہیں بلکہ بشارت کی کان بکھری ہوگی اور قدر و قیمت میں تمدن کی قدر توں کا وہی اعتراف کر سکتا ہے۔ اس کو ان بوٹیوں کی حقیقی قدر قسمت معلوم ہو سکتی ہے۔ چھتاہ کہ مثل انسانی اور نہ حیرت میں ادب جاتی ہے سب کہ کسی کو جس وقت ایسے نظر آتے ہیں جس میں آتش گیر مادہ ہے حالانکہ آگ نکڑی کی۔ شمشیر ہے۔ ہم کڑی کر آگ سے بچانے چھتے ہیں مگر یہ کسی کی قدرت

کا۔ لی کر شربے کر گاہ گڑھی کو شیع لڑایا۔ سقوں مجرب یکہ یا سقوں کا مٹا بعض پر اول سے نکلتے۔  
 آنھوں میں یہ کہ تمام گوند اور گندہ بودہ اور بعض سریش بھی درختوں کا عذاب ہے۔ لوہی یہ کہ بعض درختوں سے  
 دھواں نکلتا ہے جس کو دھواں کے طور پر پھیل جاتا ہے اور شفا ہوتی ہے۔ و سوال یہ کہ تمام رنگ درختوں سے نکلتے  
 ہیں۔ جن سے کپڑے رنگے جاتے ہیں گیدہ ہوں یہ کہ کچھ ہفت شکار کر کے پرندہ اور کیر پیل کا گوشت کھاتے  
 ہیں۔ بعض اسیوں پرندے جالوں تک کا کھار کرتے ہیں۔ بار ہوں یہ کہ بعض پودے زمین کے بلبر مر رہے ہیں  
 میں ہنگینے درختے پھٹتے پھرتے پھلتے پھل دیتے ہیں جیسے سنگھار۔ یہ صول مجرب یہ کہ جب تعالیٰ کے کائنات میں کسی  
 شکار کو دی ہے۔ کئی نباتات پر قسم کی ہے۔

۱۔ گاسس مٹ چنے مٹ بیس مٹ کھیتیاں مٹ بھارتیاں مٹ بڑے ہفت۔

ہو احوں مجرب یہ کہ ذبے کے بریزج سے ٹوٹ لہا درخت نکل آتا ہے پرندہ حواں یہ کہ پھل اور درختوں  
 سے انسان کی پوری دنیا کی ضروریات حاصل ہو جاتی ہیں مثلاً پھلوں سے خوراک پھول شاخوں سے زندگی  
 موتی شاپوں سے سننے سے عمارتی کڑی جس سے پوا گھر بنایا جاسکتا ہے۔ اس کی پھال سے کاغذ گنا۔ اور  
 اس کے بیٹے سے کپڑا بنایا جاسکتا ہے۔ سنا گیا ہے کہ موتیوں کا سنگ بھی بعض درختوں کا پانی ہے۔  
 ۲۔ لہاں یہ کہ جسے جسے گھیر لے جانے لگے اس خوراک اور پانی کی خوراک کا مشرقی سبب۔ ہالین نے سو کوں لکھوں  
 میرا ہوں شگلوں میں پھا رہا ہے کہ ہفت کھائیں بیٹ بھری اور دودھ۔ اور گوشت ملک کھائیں۔ اگر کھانے  
 جیسے گھونڈا گوشت جو موتی تو کھلا پلا۔ ۱۔ لہاں کو کھلی ہو جاتا یہ سب عجیب معرکے گوندہ کے فاض  
 تاہرہ ہیں۔

۳۔ قہت اسی کی تھا عیسوی آیت۔ نباتات کا کوڑا بڑا ہونا۔ ہر پودے کو بیٹے لڑا دینا فرمایا۔ بس۔  
 چاہتے ہیں اور بعض مصلوں اور سے بھی نظر پالیتے ہیں۔ اور بعض صحبت اور ملی کرتے ہیں جس کو سوند کا ساری کہلاتا  
 ہے۔ اس کے بغیر پھل آتا ہی نہیں اور آب آتھ ہے۔ قرب اور مصلوں اور کے نواہ میں ہم جنسی شرط ہے مگر  
 بیوند کا کھانہ ہم جنسی کی بھی شرط نہیں۔ اُن سے شہوت کا بیوند ہو جاتا ہے یہ سب کہ بھی چران کی ہے۔  
 ۴۔ تیسری آیت۔ راستہ دن کی پیر نش۔ آوازوں کے۔ حلی کو قرب تعالیٰ ستر جانتا ہے مگر زمین کی اعلیٰ حالت  
 نہ میرا ہے اور سدی زمین پر رستہ ہی قسمی سہہ خانی نے بیٹے حلی کو کم ہے۔ جنہوں کو سورج سے نواز جس سے  
 روشنی پھیلتی اور دن ظاہر ہوا۔ دنیا میں ہر جگہ کسی دن ایک گھنٹے کا کبھی رات۔ اور یہ چھوٹی بڑی جنہوں اور  
 مسرتی ملا توں میں بہت زیادہ ہو جاتی ہے جس مقلات پر کو کبھی دن پھر رات کا کبھی رات اور صحن بگ کبھی دن  
 یک گھنٹے کا کبھی رات۔ جن میں افضل کوں ہے کئی کوں اس میں مختلف نظریات ہیں۔ و اللہ اعلم سرکیت دونوں

اللہ کی نعمتیں ہیں حبِ تعالیٰ کے سوا کسی گروہ سے ذات و ن پیدا فرمانے سے جیسوں آیتِ حق . حقوں کا بادشاہ ہے . دنیا کا مقصد حیاتِ حق ہے . زندگی کی وہ نفسِ حق سے وابستہ ہیں . دن گویا زندگی ہے ذات گویا موت ہے . یہ تسلسلِ دین و رست کا چکر کیا سمت . اور دنیا کے حق کی عظیم دلیل ہے . انھی میں غور کر کے طلاقِ نسب کا تفسیر آئے . دن و رست کا خیر و شر و طریقت سے گہرا تعلق ہے . مگر انیسویں مثال زمین کا مختلف جہان زمین پوری کی پوری حالتِ طبع سے ہر شے مختلف ہے .

۱۔ ملک میں ۲۔ پتھر میں ۳۔ موسم میں ۴۔ شکل صورت میں ۵۔ نوعی جہانیت میں ۶۔ طلاقِ قاتیِ نہایت میں . ۷۔ جم میں ۸۔ سایہ میں ۹۔ شمس کی مختلف حالت قسم کی ہے ۱۰۔ کہیں بادا کی شیلہ رنگ . یہ عام ہے ۱۱۔ کہیں پہلا . ۱۲۔ کہیں سرخ ۱۳۔ کہیں کالا ۱۴۔ کہیں چمکا ہوا ۱۵۔ کہیں پھر کاشک ۱۶۔ کہیں سفید کھوٹی . سطحِ زمین اپنی تاثیر شدیدی حالت قسم کی ہے .

۱۷۔ سر پہر ۱۸۔ خشک ۱۹۔ خمر ۲۰۔ کڑوا لی ۲۱۔ دلی . ۲۲۔ نمبر بھری ۲۳۔ ریشی (دیگستان) زمین پر سات سو چار ہوتے ہیں .

۲۴۔ سردی ۲۵۔ گرمی . ۲۶۔ بادل ۲۷۔ خوں . ۲۸۔ برسات . ۲۹۔ کہیں چوٹ ٹھنک . ۳۰۔ کہیں چوٹ پیمش . زمین کی شکل سات قسم کی ہے .

۳۱۔ میدانی ۳۲۔ صحرائی . ۳۳۔ سرسبزی . ۳۴۔ سیدی ۳۵۔ اتر چوٹی ۳۶۔ اٹلی ۳۷۔ پتھر لی . دے زمین کی حمایت وافر جیت بھی سات قسم کی ہے .

۳۸۔ مٹی ۳۹۔ ریت ۴۰۔ عرن ۴۱۔ پکی ۴۲۔ گڑا ری ۴۳۔ سمیت . ۴۴۔ کالی . طلاقِ ادھر طلاقِ انائی لفظ سے بھی زمین کے سات سمجھیں .

۴۵۔ مشہی . ۴۶۔ مٹری . ۴۷۔ شمالی . ۴۸۔ جنوبی . ۴۹۔ سلی ۵۰۔ بالی . ۵۱۔ ہالی کے اندر زمین کا وہ سات قسم ہے . ۵۲۔ لہانی . ۵۳۔ چرانی . ۵۴۔ موانی ۵۵۔ گوانی . ۵۶۔ کدہ . ۵۷۔ نقطہ . ۵۸۔ سطح . ۵۹۔ جیسوں آیتِ سمیت .

۶۰۔ اختلاف و تعلق . اور اس کے بعد پھر بھی زمین جو ملاحتِ سبب لی ہوئی ایک ہی ہے . ۱۱۔ جس کی جو تاثیر ہے . بتلا ہے اب تک وہی ہے نہ تباہ نہ تبدیلی نہ کمی نہ زیادتی . یہی سات انہیں چھوٹی ایک زمین ہے بالی ساری تاثیروں . فوعل . رنگوں . صورتوں . بن و نعل کا یکجا مبع ہونا بھی سمیت خداوندی کے جہانہات میں ہے

۶۱۔ ۶۲۔ حدی کی گاہری کی تیسویں مثالی . گھوڑوں کے باغات سب تعالیٰ نے اگر زمین میں مضر جیت سے کسی ہر گھوڑوں کے باغ کا کر لیا گیا نہ . ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔



۱۳ غلغلی۔ ۱۴ منگ پچی ۱۵ اکی سس۔ ۱۶ ایک ۱۷ یعنی۔ ۱۸ ریندا۔ ۱۹ بھڑی۔ ۲۰ نوی ۲۱ پیار۔ ۲۲ لیٹن ۲۳ کیا ۲۴ کڑی ۲۵ تروز۔ ۲۶ خوض۔ ۲۷ گرا۔ ۲۸ سرود ۲۹ مہدی۔ ۳۰ ہانے ۳۱ مہیں۔ ۳۲ کی۔ ۳۳ را۔ ۳۴ خار۔ ۳۵ ہنہ۔ ۳۶ پورس۔ ۳۷ اری۔ ۳۸ کپاو۔ ۳۹ اک ۴۰ کاشی پیل۔ ۴۱ پینا۔ ۴۲ یکن ۴۳ کوئی پیل۔ ۴۴ گوجی۔ ۴۵ پتھر۔ ۴۶ جوان پودوں کی خاک جڑی کے کیمت پانچ قسم کے ہیں ۴۷ نمبو کو۔ ۴۸ بٹنہ ۴۹ کرلا۔ ۵۰ سولاف ۵۱ دال کی پھیلان۔ ۵۲ منوہ ۵۳ ساد کے پتے ۵۴ دالی۔ ۵۵ اجونی ۵۶ پٹس۔ ۵۷ انس ۵۸ گندی اکثریری کرادی۔ ۵۹ یام ۶۰ ہوتی کرادی ۶۱ اسی۔ ۶۲ ان تمام کھیتوں میں کی زیادہ ادریتوں کی شکل میں کی کی چھوٹے ۶۳ کی شکل میں کی کی سیدی یک تنے کی شکل میں اودا پر فقط یک سٹہ پیل کی کی کی شکل میں وہی تادوری اس کا پھل قدرت کی کسی عیب حکمت سے کرڑے ڈٹے درختوں کو چھوٹا چھوٹا پیل اور زمیں پر پڑی مارا۔ ۶۴ پیل کو بڑا پیل پر بڑا۔ ۶۵ ایک اس کی پتی شاخ کی پتی میں ایک ہی گراں میں اٹھاٹھ سب سے پل دوتیں۔ ۶۶ ان کھیتوں میں سب خالی سے ہر قسم کی لذت۔ طاقت اور لغت بھری ہے۔ کون سے جو اس کی صفت کا مقابلہ کر سکے۔

۶۷ قدرت الہیہ کی دیتوں کی نشانی۔ ۶۸ کھور کی میزوں کی خصوصیات ہیں ۶۹ کھور کے درخت پر کی پھل نہیں آتی جیسے کہ درختوں سے جھڑکتے ۷۰ کہیں کہیں ایک گھٹلی سے ہیں اور درخت بھی مل گئے ہیں اور دونوں یا دونوں درخت اپنی عادت ہیں اور جنوں پھولوں کی کھل درخت جوتے ہیں یعنی تینوں درختوں میں سے ہر ایک کا پھل تباہی زیادہ عادت سے جتنا عید ایک کھور کے درخت کا ہوتا ہے ۷۱ اس کی خوشنم گرم رنگ تانبہ۔ ۷۲ اس کا تانبہ ہی تانبہ والا وہاں کا پیل بھی گویا کم تر۔ ۷۳ کھور سے سات اسی عیدوں کو شفا ہے۔ ۷۴ دہائی چادی۔ ۷۵ کہ دہی کو شفا خونی بہت پیدا کرتی ہیں بیزیت کے کپڑے مالتی ہے آنسوؤں کی چھاری کا سونہ یعنی کھور مار کاٹنے سے ممال غلج اور جہت دور ہوتی ہے بیدہ کی برادتی کو ختم کرتی ہے۔ ۷۶ اس کی گھٹلی جس پر گائے بیٹس بکری کو کھانے سے اورو زیادہ اور گاڑھا ہوتا ہے۔ ۷۷ اس کی عمر چھوٹا سال ہوتی ہے اور کوٹک پیل دوتا ہے۔ ۷۸ یہ پھل اور گرم دھول میں کثرت سے پیدا ہوتا ہے۔ ۷۹ اس کی جڑیں اور کھٹکی جاتی ہیں۔ ۸۰ اس کا دھوٹ سے سوٹ نک جوتا ہے۔ ۸۱ بہت بہت آہستہ آہستہ دھوٹ ہے۔ ۸۲ تجربہ کار آدمی اس پر تجربہ میز کی چڑھ جاتا ہے۔ ۸۳ دنیا میں یہ بہت ملا محمدی ملے ہے۔ ۸۴ حاکم کابل عرب کی پرانی تہمت اور ہندی بالی دولت ہے۔ ۸۵ دنیا میں دو پھلوں کی بہت نہیں ہیں ایک تم اور دوسرا کھور۔ سب میں بہت زیادہ کھور ہے اور سب میں بہت کھور خود ہے۔ ۸۶ آقاہ دو عالم علی شہید واکر و ستم حضرت سانی ناری

کے نام میں جو دو گھوڑے حضرت لنگے تھے اُن کی کھجور دھرت کی یا سب ہم سے کی ہے چودہ سال تک اُن سے میل میں ہر رمضان رسولِ نبویؐ نے اُن کو کھانا دیا صرف اس وقت میں کہ لوگ اس کو دیکھنے کی یا سب کرنے جاتے وہ کھانا کو غنہ کرتے۔ اُن کی گھوڑے دھرت اور سماں کا ذرہ سے ستر کے قریب پہلے نہ تھر گئے ہیں۔  
 اس کی کھجور دھرت کا بہترین شاہکار ہے

لکھتے چیتھوڑی آجی چٹائی۔ تمام نباتات کو ایک ہی پانی سب ملگا دیا جاتا ہے۔ تمام نباتات کے ثمرات و پودے و شجر و درخت کھڑے دھرت سے منبج ہیں مگر تمام نباتات کو ایک ہی پانی دیا جاتا ہے جو پیسے رنگ مرے اور طبیعت میں ایک صاب ہے۔ پانی باقی کا پودہ جس کا سبب فوجی اور ٹرکے قیاسے ایک ہی ہے صرف اتنا فرق ہے کہ زمین کو آبی صاب ہے اور باقی کو آبی جگا مگر اس سے ثمرات و طبیعت میں فرق نہیں پڑتا۔ اور اس فرق یہ ہے کہ باقی تمام پودے کو دھرتی ہے جس سے ظاہری نباتاتی پیداوار کیڑوں کے، ہر پتے صاب اور مائے و خرد و خم ہو کر کی ہوئی شجر و نباتات سے۔ مائے جو مائے ہے۔ اُن کے علاوہ کوئی ایسا فرق نہیں جس سے نباتات کے لگ مرے اور زمین کوئی نمایاں کردار ہو۔ پانی کا کاروانے ہی خاکے اور کچھ نہیں۔ ای طرح ایک ہی سورج کی روشنی اور ایک ہی چاندنی سبب۔ اُن کی زمین کی نباتات کا مٹی ہے۔ پھر سنے کثیرا مسافات اُن سے منافع کا ناست۔ مینہ و خشک و آسمان کی قدرت کے کرشمے ہیں۔ ہائے انسانی ہم نے پتے صاب کر دیم کی قدر نہیں پہنچائی۔ سب کچھ اُس سے ہم کو اور جاری نعمت و رحمت اور سب کو چھلنے کے لیے کبابے نعمتیں اسلام دہانے میں کہ اس سے لاپرواہی ہو کر۔ فائدہ پہنچاتا ہے۔ وہ سب پودے کو اور سے بچے تک فصل و پھل سے کہ کچھ کھانے کی محتاج ہے کھانے کو بھول جاتا ہے۔ وہ پودوں کو نقصان دینے والے مہر کی خور اور زمین کی پیداوار کو مانتا ہے۔ وہ نباتات کی پیاں بھاتا ہے اور زمین کو پانی و روں کو پانی کا ذرہ پہنچاتا ہے۔

وہ شجر و پھل و غذا کا کام دھرت ہے۔ وہ مٹی میں زمی اور کی پیدا کرتا ہے جس سے جگہ جگہ پھلتا ہے اور شجر و پھل کی طرف توجہ کی طرف نکلتی ہے۔ وہ دھرت اور پھل کے جسم میں اس اور عرق و جوش و خوں کے ہے وہ اسی زمین پانی سے حاصل ہوتا ہے۔ وہ زمین پانی جڑوں کی گہرائی تک مٹا پہنچاتا ہے۔ وہ میدان زمین میں کوئیں کے ذریعے زمین پانی دیا جاتا ہے کھجور کی زمین میں قدرتی زمین کا لکھ گیا ہوتا ہے۔ اسی زمین میں یہ سب لکھتے صرف پانی سے حاصل ہو سکے گی۔

وہ شجر و پھل و غذا کا کام دھرت ہے۔ ہر طرح کی غذا و نعمت اور نعمت ہم مائی مٹائی میں مختلف ہوتی ہے۔ یہ بھی ایک عظیم درود ہر قسم میں اُسے دانا و نمائے ہر صنعت و کھجور و کھجور کی بہت شان والی دلیل ہے۔ انسان کو اپنی خود نما و نعمت کو رکھ کر دیکھ کے یہ دھرتی کی خدا کی ہر وقت حاجت ہے۔ وہ جسم میں حوت و نمائے دلی غذا ہر قسم کے

[illegible]



وَإِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ إِذَا كُنَّا

ہم اگر تعجب کر تم تو تعجب والے بات چیت کی کیا جب ہم مائیں کے ہم  
ہم اگر تعجب کر تو چھوٹا تو کہیں کہیں کہے کہ کیسے ہم

تُرِبَاءً إِنَّا لَأَفْنَىٰ خَلْقٍ جَدِيدَةٍ أُولَٰئِكَ

مٹی کی بیٹیاں ہم لڑکیوں میں پرانے نئی میں لوگ ہیں  
نئی ہم کہ ہم سے ہیں گے یہ وہ ہیں

الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ الْأَغْلَىٰ

وہ کافر ہوئے ہیں اپنے اور یہی لوگ ہیں فوقی ہوں گے  
ہم سے سب سے عظیم ہوں گے وہ ہیں جس کی

فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ

میں گلوں میں گے اور یہی لوگ ہیں جوڑے ہوئے والے آگ ہیں  
گروں میں لڑکی ہوں گے اور وہ وہی والے ہیں

هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ

”میں میں سکونت والے ہیں اور جلد بازی کرتے ہیں آپ سے  
بسیں یہی میں بہا ” تم سے طلب کی سدی

بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ

میں میں گروں کے پہلے میں چھوٹے سے پہلے پہلے ایک نئی گروں سے  
نے میں بہت سے پہلے ” اس سے انہی کی سہاٹی

قَبْلِهِمُ الْمَثَلُ ط وَإِنْ رَبُّكَ لَذُوْ مَغْفِرَةٍ

پسے تھی کے بہت عذاب اور ایک سب سے پہلے ایک ہے عیش کا  
سو چکیں اور ایک سب سے پہلے ایک ہے عیش کا

لَتَأْسَ عَلَى ظُلْمِهِمْ ؕ وَإِنْ رَبُّكَ لَشَدِيدٌ

یہ جو کہے بدو علم میں کے اور ایک سب سے پہلے سخت ہے  
علم کا کہ اتنی ایک طرح کی سزا دی ہے اور ایک سب سے پہلے ایک ہے

## الْعِقَابُ ۝

سزا دینے کا

صفت ہے

یہ آیات کریمہ کی ایک کریمہ ہے جو درج تعلق میں۔

تعلق پہلا تعلق پہلی آیت میں علم دفع غایت کھٹ میں خود کو کہ اصحت دی ہمارے حق میں  
سے ایک عمل میں تو پہلی اور تھیں کے اور میرے میں یہ غلام جو جاتی ہے اور منافع کائنات کی منافع کثیر  
میں ہمارے زیادہ دیکھا جائے فعل فعل حیات کی تناسل کریں میں تھی ہی زیادہ کرنی پہلی حال ہے۔ مگر غائی کائنات  
میں آیات ہمارے میں فن تمام چیزوں سے زیادہ تھیں کہ یہ عقیدہ بیان فرماتا ہے جان منکر سے دور لگنے نے  
نیا کہ ہم وہاں کس طرح نہیں گئے ملا کہ ہمارے جانا انسان ہوتا ہے۔ دوسرا تعلق پہلی آیت میں عذاب تھا  
سے پہلی فن نفس کا ذکر کیا جو ظاہری دنیا میں ہر انسان کو عطا ہو رہی ہے۔ یہ آیات میں فن انور کی مصلحت کی طرف  
توجہ دلائی جا رہی ہے جو ہونے والا کو حسیں کے طبع و طبع وہی جلتے گی کہ کلام کو حسیں کا عذاب اور جو عمل کو  
منفعت کا حامی بیشتر تعلق پہلی آیات میں مشرتعالیٰ سے پہلی فن یہ ہادیوں کا ذکر فرماتا ہے کہ انہوں نے دھوکہ  
کھا کر اور یہ کہ سرنگی اور تکبر کا لب یہ آیات میں فن کی سزا ان ظالموں پر عیش پڑے گا کہ یہے تاکہ ہوش داسے  
صبح بدہ میں ہائیں۔

شانِ نزول پر حسبِ ہی پاک ملی مددِ دہم نے کفار کو، بویِ عقابِ رازِ خدی طلب سے کواں اور  
اسلام کی دعوت دی حدِ حدِ بخشش کی بشارت دی تو سرِ دہی کھنکے اٹھا مذاق اور طبعی جمع ہو کر مطالبہ کیا کہ  
ہم کو دعوت و بخشش کی ضرورت نہیں ہاں البتہ جس عقاب کا اگر کرتے ہو وہ ملے آؤ تیرے آیت کو نہ مار ل  
جہاں اس میں ان کی بے وقوفی بخشنی کی طرف اشارہ فرمایا گیا۔

وَاِنْ تَخْضَعْتَ خُضْعَتَكَ تَوَلَّوْهُمُ وَذَا كُنْتَ تَرْجُو اَنْ نَّارْتَابَ غَرَابَاتُكَ خُلِّفَتْ خُبْرُكَ وَوَقْتُ  
**تفسیرِ نحوی** اَلَا تَرٰ كَيْفَ دَوَّرْنَا نَجْمَهُمْ وَذُو الْبُرْجِ اَنْ لَّعَلَّ فِيْ اَضْنَانٍ يَّهْمُ ذَا اَوْ يَشْفِ

اَفَضَلُ اَمَّا يَرٰ هَهُنَا سَبْعَةُ دُوْنِ وَاَمَّا هُنَا سَبْعَةُ دُوْنِ وَاَمَّا هُنَا سَبْعَةُ دُوْنِ وَاَمَّا هُنَا سَبْعَةُ دُوْنِ  
تَقُوْبُ فَلَ مَسَدٍ اَمَّا سَبْعَةُ دُوْنِ وَاَمَّا هُنَا سَبْعَةُ دُوْنِ اَمَّا سَبْعَةُ دُوْنِ اَمَّا سَبْعَةُ دُوْنِ اَمَّا سَبْعَةُ دُوْنِ  
قائمتِ پاک ہے بعض مفسرین نے لہر یا کڑھ طلب نام معلوم ہے بھائی تیرے ہم ہے بنِ شہرِ طبرک کی وجہ سے ٹھٹھ  
سے مشتق ہے باب سے ہے کہ قول میں بابِ ثانی ہے تقبیلِ طبعی میرانی کی ایک کیفیت ہے۔ خودِ جہاں کلا  
جہاں ہے جہاں ہے مدد کے لیے بھی جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے  
مرتب احادیث میں ہے اگرچہ نحوی کاغذوں ہے کہ جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے  
تفہیم کی صحت کے لیے کہو کہ جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے  
موصول ہے۔ جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے  
حکم کوئی ناخوش ہے جس کی خاطر اس کی خبر لڑا، مصوب ہے تڑپ لکھی زمین جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے  
اور اسمِ جہاں کوئی، ہوا ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے  
جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے  
سے مشابہہ مل میں اور تحقیق اپنے اس جہاں کے لیے کہوں سے شک نہ کرنا ہے۔ ناخیز جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے  
اس لیے مصوب ہے۔ جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے  
جو کمال پرستیہ بخشت کا کمالی معروف ہم ملے بھی پیدائش۔ جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے  
جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے  
یہ کہنے میں کہ اس سے نکل جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے  
ہوئی ہے۔ جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے جہاں ہے

مٹ رہی صورت، عذابت مٹ مٹ سوت اُڑا دو جگہ آیت مٹ مٹ سوت آیت مٹ مٹ سوت مٹ مٹ سوت مٹ مٹ سوت  
مٹ مٹ سوت مٹ مٹ سوت مٹ مٹ سوت مٹ مٹ سوت مٹ مٹ سوت مٹ مٹ سوت مٹ مٹ سوت مٹ مٹ سوت مٹ مٹ سوت









دشمن پرست چو اسے نیکی ملی اللہ میزحمہ تو ایسی ملی اور جنگ آپ کا لب لگوں کے گلوں سے درگزر  
 ہی رہا ہے۔ اللہ سے۔ ہمدردی فرمائی۔ اور رنگ سوہنے کھنے قسمت لئے کادیت دے کر موت کے آخری  
 کھاتے تک بھی تو کمرے اٹھ کر کھٹے رہا ہے۔ لیکن اگر یہ سات و دنیا کی ہمدردی اور اذیت ہم جوگی تو جنگ وہاں کا  
 سب دینا ہی اسی صحت دے گا۔ اللہ ہے کہ کوئی ہزارہ کے۔ جس معنی سے ہم باہر لگے کہ وہ دلوں کو اس کے علم  
 نہ۔ جو دینا تو اس کے ہمارے کے اچھا و تصادم کے نتیجے یا غرضی سرا سے کر سکتے والے۔ اور کمر پر رٹنے  
 اچھا۔ کہ ہر دینے والوں کے لیے شہید و شہداء ہے۔ ایک تقریر ہے کہ اگر وہ معبودوں کے لیے شہید ہے تو صحت سے  
 رہی کہ وہ ان کے لیے شہید و شہداء ہے۔ ہم تقریر بنے اپنے گناہ سے بچ رہے۔

ان بات کو کہ سے چند ماہ سے حاصل ہوئے۔

## فائبرے

۱۔ فائبرے کا نام لیا۔ یہ اتنا قابل گناہوں کہ مدد کی نیابت میں محسوس دے گا اگر وہ کبیرہ مولیٰ یا حق  
 دینا ہی اے کوئی بدلہ دے کر انصاف اور سال کے ذریعے۔ یہ فائبرے کا نام لیا۔ یہ فائبرے کا نام لیا۔ یہ فائبرے کا نام لیا۔  
 اور فائبرے کا نام لیا۔ یہ فائبرے کا نام لیا۔ یہ فائبرے کا نام لیا۔ یہ فائبرے کا نام لیا۔ یہ فائبرے کا نام لیا۔  
 ایسی ہی کہ وہ فیرے میں پیدا۔ محنت میں خوف اور عادی میں امید بہت بڑے سبب کا خوف بڑی ہو اور  
 ان کے پاسے تو اس کی بارگاہ سے امیدیں لگاؤ۔ یہ فائبرے کا نام لیا۔ یہ فائبرے کا نام لیا۔ یہ فائبرے کا نام لیا۔  
 یہ فائبرے کا نام لیا۔ یہ فائبرے کا نام لیا۔ یہ فائبرے کا نام لیا۔ یہ فائبرے کا نام لیا۔ یہ فائبرے کا نام لیا۔  
 ۲۔ کم عقل انسان کی کوئی بھی۔ یہاں کا چھلان میں کاشش کرے کی کاشش میں کرے کہ بک چھلان کو سنی میں  
 اس کا صحبت میں حاصل کرے۔

۳۔ وہی انسان اپنی سماعت کو کسی ہیئت دینا ہے خواہ چھوٹی ہو۔ سب تھلن کی تیار کو نظر انداز کر دینا ہے۔  
 دیکھو دے دے ہاں وہ سب کے جھلنے ہوئے ہیں کہ وہ ان میں پہنچے نہیں پہنچتے انہی پہاڑوں میں سے ایک چھوٹا سا  
 بخرے کہ خود نکال کر لے کر لے جاتے ہیں نیز وہ انسان اور مال کو نہیں پہنچتے انہی سے کہ وہ بڑھتے ہیں۔  
 سب قابل دینا ہی تو بہت سو بار دینے میں ہر چیز کا دے دیکھتے ہی سوچتے جگتے ہیں کہ وہی کے معاملے میں خواہ  
 خیر کر نہیں کرے یہی حال سب لوگوں کا ہوتا جا رہا ہے۔ جو پہلے ان کو ہلکا سمجھتے تھے۔ جس کو چاہیں چندہ ایدیں۔  
 چوتھا فائبرے کا نام لیا۔ یہ فائبرے کا نام لیا۔ یہ فائبرے کا نام لیا۔ یہ فائبرے کا نام لیا۔ یہ فائبرے کا نام لیا۔  
 کہ وہی یہ فائبرے کا نام لیا۔ یہ فائبرے کا نام لیا۔ یہ فائبرے کا نام لیا۔ یہ فائبرے کا نام لیا۔ یہ فائبرے کا نام لیا۔  
 کہ وہی یہ فائبرے کا نام لیا۔ یہ فائبرے کا نام لیا۔ یہ فائبرے کا نام لیا۔ یہ فائبرے کا نام لیا۔ یہ فائبرے کا نام لیا۔  
 کہ وہی یہ فائبرے کا نام لیا۔ یہ فائبرے کا نام لیا۔ یہ فائبرے کا نام لیا۔ یہ فائبرے کا نام لیا۔ یہ فائبرے کا نام لیا۔



ہی آیت سے چند مسائل نفس مستنبط ہوئے۔

## احکام القرآن

۱۔ مسکو در سست سے یہ مسئلہ اولیٰ کے حصہ سے منظر فرمائے سے مستنبط ہوا۔ مشرک کا۔ قول النکل نطقت سے کہ  
 گناہ کبیرہ والے بھی جہنم میں آئیں گے۔ آج کل کے مشرک یعنی وہابی، دہلوی، جی پی، یسودہ وغیرہ کہتے ہیں کہ  
 کہتے ہیں کہ مسئلہ ثانیہ لازمی کاغذ ہے۔ یہ ہایوں کی عبارت ہے۔ دو شکر مسئلہ حقوق العباد بہت اہم  
 چیز ہیں ان کا سب بندہ کو دنیا میں ہی پکارنا چاہیے۔ یہ بغیر معاون معاف نہیں ہوں گے۔ مسئلہ مؤمنانہ  
 کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا۔ علم مملکت کی قبولیت و ترقی کا ادارہ و حقوق۔ جہان کی انسانی پرست۔ فقہاء  
 کرم دہاتے ہیں کہ اگر کسی «سب کی دکان سے بغیر اجازت کوئی مصلحت چیز بھی ٹھاکر کمال تو وہ حقوق العباد میں  
 شامل ہوگی اس سے یہ بھی ناہانزبہ۔

یہاں بعد اعتراف اہل پرکتے ہیں۔

## اعترافات

۱۔ مسئلہ اعتراف اہل۔ یہاں مراد اہل دُؤ مغیر و عَلُو مَغْلُوبُوہ۔ یعنی ظالموں کے ظلم کا پتہ  
 منقطع دوائے اگر مغفرت سے مومنین شہ ہے اور اگر کسی غیر بخشش سے تو ان انسان اور ظلم کی حوصلہ افزائی  
 ہے اور مغفرت سے مومنین سے تو بے کافر مغفرت ہو گئے مگر «سری جگہ مرثا ہے۔ اِنَّ اُمَّةً دَلَّیْغُہُ  
 اِنَّ قُتِلَہُ بِہِ رِیِّ اَلْقَتْلِ شَرُّ کَفْرِ کِبٰی مغفرت دہانے لگیں۔ پس مخالفت کیسے ہے۔  
 جواب۔ مغفرت کی بھی بہت معنی ہیں اور ظلم کی بھی۔ کہ کے جواب بہت طرح دیے گئے ہیں جس سے کہا  
 طر سے مراد کبیرہ اور مغفرت سے مراد کفر کا معنی دینا و انکشاف سے و معافی، لاکر معاوضہ یا تھوڑی سزا سے  
 کہ جس سے کہا ظلم سے مومنین سے مومنین سے اور مغفرت سے مومنین سے اور وہی آیت میں مغفرت  
 سے مراد النکل بخشش سے۔ یہ مراد جواب ہے اور مسکت ہے۔ دو شکر اعتراف اہل۔ یہاں مراد اہل دُؤ مغیر و عَلُو مَغْلُوبُوہ  
 پہلے سید کی بددی کہتے ہیں۔ گویا اگر ظلم کی گواہی نہیں سے صرف قبل اوپٹے ہونا اور ناہانزبہ ہے بعد میں سب  
 کا مطالبہ جائز اور مسکت ہے۔

جواب۔ یہاں اعتراف اہل بنایا گیا ہے کہ مغفرت کو سب سے اور مسکت اور غیبت کا مقدم نہیں آیا۔ محرم کی  
 حیا میں جس سے مراد مغفرت یا بخشش سے۔ مگر ایسا نہیں۔ بلکہ سب سے مومنین کی عباد و دنیا و دنیا گت سے  
 ناری عباد مومنین، اسی ظن سے مراد اس کا ریت اور اللہ کی رحمت یا ایمان یا امر اسے۔ اور غیبت کا  
 معنی سے ایمان یا اس کا ریت کی، مائیں مانگا۔ کیا کہ کفار و تقویٰ کو تو یہاں باقی ایک ملحقے دوائے میں  
 میں۔ سب ہی کریم کو نہیں مانتے تھے ان کی، مانی عمروں کو ملحق کئے تھے اعتبار کرتے تھے ان کے منسلکات



اور اہل پر اجماع ہو جائے۔ اہل ہر ملت سے نامائز فائدہ حاصل والوں گسوں سے اہل۔ مگر ان کو شہادت کی بار۔ ہر طرح کی محرمی کا غلبہ دینے والے سے۔ مونیہ فرماتے ہیں عاجز کی کوتاہیاں قابل معافی ہیں۔ لیکن مغرور کی عبادت بھی قبول نہیں۔ اہل دنیا و قہم کہیں معذور اور مغرور۔ مغرور کو مغفرت کلاما واسے لیکن مغرور کے یہ دلایب شدیدہ کا پیغام دینا پرستی کا یہاں تقدیر مغرور ہونا ہے۔ ہر اشخاص مغرور ہو جائے۔ پہلا درجہ قرار پر مغرور۔



وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا الْوَلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ

کہہ رہے ہیں "تو کس نے اس پر انزل فرمایا؟" کہیں کہیں ان کی طرف سے کوئی

آیۃ مِّن رَّبِّهِ إِثْمًا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ

کوئی مثال طرف سے ہے ان کے۔ فقط تم ڈرنے والے ہو اور یہ ہر

نہی کیوں نہیں کرے تم تو اس سے ڈالے ہو اور ہر

قَوْمٍ هَادٍ ۝ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ

قوم کے ایک ہادی ہوا۔ اللہ جانتا ہے جو حمل۔ ثمن ہوتی ہے ہر

قوم کے ہادی۔ نہ جانتا ہے جو کچھ کسی قوم کے پیوستہ

اُنْتِی وَمَا تَغِیْضُ الْاَرْحَامُ وَمَا تَزِدُّ اَدُ

مناہت اور جو گھٹنے میں دم " جو بڑھتے ہیں

میں سے اور پیوستہ جو کچھ گھٹنے میں بڑھتے ہیں



یہاں کی سنی میں ہے کہ نصف حصہ یعنی مودود یا مودود سے پہلے آئے تو حصہ میں ہی مسئلے کے ساتھ  
 درست و غلط کی مثال ہوتا ہے، ماضیہ نہ جانی یہاں ہی سے اصل اصل ایسی جوں، اہل کفر  
 کا اہل قائل تھے واحد مؤنث سے، اس لیے کہ یہاں تاہست مراد نہیں بلکہ جنس آیت مراد سے جس نے  
 مراد یہاں سے وصفت کی ہے۔ اس کی کوئی کمی سے کہ عامت یک گروہ کو کہ مراد لاکھ آیت ہی کی  
 میں کہا جاتا ہے، اصطلاحی معنی میں تانی، عامت کوئی کے، اس کے کوئی کہتے یا کسی کی مقایسہ کا ہوتا ہے  
 وہی یہاں مراد ہے، علیٰ غرض کہ اپنے اصل معنی میں ہے، وغیرہ واحد نائب مجرور متصل کا مرجع ہی برہم  
 علیٰ غرض و علیٰ غرض میں ہی باز آتا ہے، اب ہم معانی سے ان مثال کا ضمیر کا مرجع ہی کریم علیٰ غرض و علیٰ غرض  
 تفسیر یہ ہے، مطلب ہے کہ نصف تحقیق یا کوئی کے حق کو مل کر یا اور دھوکہ دہی پیدا کر دیا، اخت غیر واحد مذکر  
 حاضر مراد متصل کا مرجع بہت کم علیٰ غرض و علیٰ غرض ہے ترکیب نحو میں دو قول ہیں پہلا یہ کہ اشد خدا اشد  
 کی کہ مراد، اور گئی جملت علیٰ غرض ہے، اور یہ کہ یہاں مثال مت پوشیدہ اور یہ جملہ امر لکھنا میرا جو کہ  
 وہاں لکھا ہوا، حال یہاں لکھی قوم حال میرا جو کہ اس کا حال یہ خدا حال متقل جو لکھا تھا کہ، اور وہاں ہی  
 کہ حضرت نے ترجیح پہلے ترکیب کو کی، اور ہی جامع مانع سے اور یہاں دیا اور مناسب ہے اسی لیے ہم سے  
 بھی ای اختیار کی، نمونہ اب فعل کا ام عامل واحد مذکر غلط سے باب سے معنی فرمانا اور مؤنث میں ایک قول  
 ہے کہ غلط میرا صوت وقت کا مطلب ہے اور خدا صوت علیٰ غرض، اور خدا میرا نقل نام واحد مکی، ہم تا کہ یہ  
 مری اور مراد قوم لکھا واحد معنی کسی گروہ عامت، غیر، حال، اور ہی، آیت یہاں فرق ہی  
 مراد میں سماعت مراد علیٰ غرض سے عام عامل، اور مراد اب یہ ہے کہ غرض سے مشتق سے متعدی

ہوتا ہے کسی، اور لکھا، یا مثالی لکھ ہی، اور علیٰ غرض ہی، اس میں میں فرمیں میں  
 مراد ہی کو صرف سوئی کیا اس کی ملکہ، علیٰ غرض ہی، یہی مشہور قرأت ہے مثلاً صلاتی  
 مصبت پر، مثلاً خاں کی کو غلبہ متناہر یا اس کی، لکھی اور مراد علیٰ غرض ظاہری یا اس کے لیے لکھی کی  
 ترکیب میں لکھی ہے۔

مثلاً یہ علیٰ غرض سے اور لکھی واحد مجرور صامت لکھی سے ثابت یا بصوت پوشیدہ وغیرہ مذکر کی حدیث  
 میرا جو کہ خدا متناہر، اس ترکیب میں حاجت مزاری جو کہ کسی لکھا، مثلاً یہ یا جملہ ہے مؤنث جملہ وحیدہ  
 ہے لکھی ترکیب علیٰ غرض ہے حال کا بدلہ میرا جو کہ ہے مؤنث جملہ پوشیدہ کی اس ترکیب میں حال  
 سے مراد خدا حال بہرہ بہت سمجھنا لکھی، مثلاً ہی، مری، مری، ترکیب، یہی وہ علیہ بعد میں لکھی حال ہے  
 ت نمونہ کا، اب حاجت مزاری برہم علیٰ غرض، اور بہت سے مراد قرب الی، مثلاً یفعل، حال مخصوص



ہے بروہا سارا کھینچا، مٹی اٹھانے لگا لیکن یہاں یعنی موصول مقدوسہ سے یہی ملازم لگا ہوا بھی کیا ہوا  
 اسی سے ہے تحریر رکھنا۔ مثلاً ہم آکر میرے دل کا سنتہ بڑا ہی مضروب ہے یہ ہم عابد اللہ کے مٹی میں ہو  
 گا اور مٹی کی قطع مقدار یعنی اقدار ہوگی۔ وامتد علم الغروب عالمہ الغنم وانشاء اور انکسیر لستہ  
 عالم نام کامل ہے تم سے شق ہے باب غنم سے ہے مٹی معزف پرچاں۔ مقدس ایک مفعول سے سمات  
 رخ ہے خبر ہے متاویسہ، غنم غنم مفعول مفعول کی مضاف سے غنم بروہا سے مصدر ہے اجوف بال کما  
 حرب میں اسٹیل ہوتا ہے یعنی حقوق سے پرہیز و اجتراس نہ کرے۔ مانا جا سکے خدا سارے ہوا مدام  
 لندازہ مصدر غنم یعنی غنم بھی ہو سکتا ہے اور معنی مضرب علی ماخذ الشہادۃ الف لم دلائل میں استوائ  
 ہے۔ بعض سے کہ مٹی۔ شہادت مصدر ہے آخر میں مفعول ہے۔ باب غنم سے ہے شہادت سے شق  
 ہے قوی تر ہے بصیرت و بصارت سے رکھنا یعنی حادثہ ناظر ہوتا۔ اسی سے ہے شہود یعنی حاضر  
 ہوا قریب ہونا گویا شہادت عام ہے اور یہ ہے شہود عام ہے اور کم درجہ۔ اصطلاحی ترجمہ نمودار ہے جواب  
 ہے آری یہی مٹی یہاں میں بحالت کسر و تالی عطف بالحق ہے الغنم کا انکسیر لستہ یعنی مٹی لڑی کبر و  
 ضل موت مشتبہ سے مٹی چتر سے پیشہ تک سر تالی میں روا بحالت دفع ہے و اسہری خبر ہے خود جہاد کہ  
 کبر سے شق ہے باقی سے ہے مخیر و مخیر کبر علی جہاد کہ کسی کو کافی نہیں۔ فضل الف نام اسی مٹی ہندی م  
 فاعل ہے باب تعلق کا مفعول سے شق سے یعنی ہندی و لا بروہا ہندی کی طرف لانا۔ یا ہندی کی طرف آنا ہے  
 و مٹی میں اندک سمت سے میرے مٹی میں نہتے ہوئی کی سمت ہے۔ مثالی در عمل تھا متعلق و اذ طرف  
 میں حد کر لازمی کے مٹی سے دلائی متعلق ہو گیا۔ آیت کا آخری حرف مذوق ہوا قوی گرنی نام پر کسراتی  
 ۱۔ علامت ی کے لیے۔ کمال دفع ہے میری خبر ہے خود جہاد و شہادہ کی۔ یہاں اب تعلق ملنے کے لیے  
 ہے یہی سمت غنم وں والا جب اسے تکلف ہو تو مٹی ہوتا ہے آقا اماما۔

## تفسیر عالمانہ

و دعوت الی اللہ من لدنہ و لا یؤتی اللہ فیہ آیت قن و لا یؤتی اللہ  
 اللہ  
 ہے جس کی پہلی امتوں کی طرح الی پر ہی کے لب کی طرف سے کوئی ثانی معروضہ و لہو کہیں نہیں آتا، جیسے  
 کہ پہلے میں ہے، آیت آخر سے نکالی۔ لہذا کھایا یہ دعا۔ دعوت کوئی معروضہ یا کما فیہ۔ سے ہی یا کما فیہ  
 ات کا کیوں نہیں بکھنے کہ یہ دعوت معروضہ نہیں لیا دعوت معروضہ ہی اور شہادہ ام قلوب تعالیٰ کی نافرمانی اور ان کے  
 حرب سے ڈرانے ال کہ ان کو ساتھ معروضہ قوا میں گرنی ہی انبیاء کے معجزے رکھ کر پھر۔ سے وہیں  
 کے حرب یا نہیں۔ معجزے دکھانے سے لڑا، ام کام لڑا ہے۔ او آپ فقط وہ کام لڑا ہے کہ ہے جس ۔

[illegible]



سکند۔ سید ہو گیا نشتی۔ نام ہو گیا حال۔ ولی اور ہو گیا عدوان۔ نیطانی یا بلی۔ کافر یا مومن و میر و مرید  
 چھاری میں رہے گا یا نشتی میں سنی یا کجی کس مثل وال یا یو تو۔ خوش خلق یا بد خلق۔ مونہا آئے گا یا پٹلایا۔  
 اس حب کے تانے کھائے پڑے ہے اس کے غامی ہوسے بھی ہاں یلٹے ہیں ملک مثل سے پہلے کی بھی جڑے  
 دیتے ہیں یہ غامی مدد کا شادی رب کے علم کی دلیل سے۔ اور صاحب قتال ہی خوفزدہ مومن کو غلبہ کے پھوڑا  
 کرنا ہے۔ اور ہم میں نظریہ کی بڑھاپا ہے۔ ہادی اللہ جانتا ہے اُس کو جس سے دلم سکڑ گئے اللہ چھوٹے ہو جاتے  
 میں۔ اس طرح کو غلو نہیں یا اس طرح کرنا پختہ ہی کرنا ہے۔ یا اس طرح کر رہی شنگ ہو اسے۔ یا ہم  
 کا منہ بند ہوتا ہے۔ اور اس کو کھچا جاتا ہے جو ہم کو بڑھا ہے۔ تمام ہم چھوٹے ہیں یا بڑے۔ اسالی ہوتا یا چھوٹا  
 اُس کی ماضی بھی قدرت کا موجب نورہ منانی ہے۔ یہ دلوں پٹھوں اور محلی کے مجموعہ کا ایک تھیلا ہے۔ جو وہ  
 کی پڈیوں کے ساتھ ٹٹا ہوا ہے اس کی کچا جھڑ پٹھ کی لڑی کے ایک سوراخ کے قریب سر زح کی ہڈی سے  
 بڑا ہوا ہے۔ اُس کے دو بیگ بھی ایک بیگ سے ہو کر غلو جڑا ہوا ہے۔ اور وہاں پردہ شہ سے "سر سے  
 سے قدرت کا نظریہ ہے کی شکل میں غلبہ ہوتا ہے۔ ہم کے ایک مضمر میں پانی بڑے اور ایک مضمر میں حرم اور  
 کئے مضمری غلو کے غلام ہیں یا ان پر مضمر ہیں۔ یہ بیگ بریل کے بدل کی شکل اور حلی کی طرح نرم ہوتے ہیں ریتھے  
 طاقت ہو کر غلو اس کی محنت مند پڑتے گا۔ یہی بیگ غلو کہ ہم میں رو کے کھتے ہیں ان میں غلبہ کا  
 اڑا ہے۔ اور غلو بھی یک درم کو ان کی جی بکنا پسلی کر باہر کر جاتے۔ جب مراد محبت کرنا ہے تو ہم کو کھل جانا  
 ہے۔ اور صرف نظریہ ہم میں ماسے جانتی باہر کر جاتی ہے۔ اس غلو کے کس جھڑ جھڑنے میں جو تو۔ سٹ  
 بڑے کی حاکمیت۔ دوشے کو محسوس کئے گا اور وہ تمام چیزیں غلو اور۔ صحت کا انحصار ان کے حاکم  
 کے غلبہ۔ پھر جو کام میں بننا اور بڑھنا اور ہم اور وہی غیر مناسب کی سب اُس قدر خالق ملک کے  
 روک کر بہترین شانہ دیا کل پٹی کی حد سے ہے۔ امام اعظم و وہیہ فرما ہے میں کہ غلو ہم میں سب دراصل تک  
 غیر سکنت ہے۔ زیادہ سے زیادہ امام تاجی کے نزدیک اور وہی مقدار پارسل ہے امام ملک کے ریب آفری منت  
 پٹھ ملک ہے پٹھ کے اپنے مشاہدات کا یہ صلبہ کوئی فرق و حدیت کا مدد نہیں اور یہ مشاہدہ بھی شافعی  
 امام غلبہ مل فرما ہے اور کہے کہ مدت چھ ماہ ہے۔ امام معمر نے یکساں حکم کیا۔ امام تاجی پوسے دراصل تک  
 حکم امام میں ہے۔ اس سے لڑاکا کا مشاہدہ یا خبروں کو ذاتی قوال کا آفری مضمر۔ یہ ہو گیا امام شافعی سے سن کر امام  
 ملک کی اپنی ولادت تین سال بعد ہوئی تو انہوں سے پارساں کا فیصلہ کر دیا۔ امام ملک کی ایک وڈی نے پارساں  
 سے دراصل رکھنے کے مدد ہم دواتو انہوں نے باہر کی مل کا یہ صلبہ اسے دیا۔ حرم ان جہان بھی امت تھی کہ ملنے  
 میں پیدا ہونے کا قائل ہر سال تک غیر ان کے حرم میں ہر صاحب ان لیے ہم کھایا۔ سر حال اللہ ہی مانہا







تسزل نظم، نصف، ذیل اور پڑا مسائی اور غلاب کی اس جبار و فساد کے پراسی ایک مقدار، رطلی و سکاں سے۔ یک  
ذو یک کو اس سے کوئی نہیں مٹ سکتا وہ مہر میں جلال، بڑھاپہ کے غائبوں کو اور پڑا ہدی کے ظاہر ہوں کو  
جانتے دلا سے دنیا کی حرم و بھوس میں پھینچے دلوں کو بھی مانتا ہے۔ اور اہل کے طور پر دشمن بڑھوں کو بھی۔  
پہنچان تک شہروں کو بھی جانتے دلا سے اور جمال دار کے شہر ہوں کو۔ وہاں قدر کا کبر ہے، اور تخت و درمختال  
ہے و حمل کے یہ کبر ہے دوستوں کے یہ مخال ہے، قانون میں کبر ہے اور شان قدرت میں متا ہے۔ وہاں کبر  
یعنی سب سے جوتے تک بڑا ہے اور مخال میں سر پر ز پر لاد سے ہر طاقت ہر فوج پر غالب ہے۔ و احوال  
بندہ حق ذی بقا



سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَّنْ أَسْرَ الْقَوْلِ وَمَنْ جَهَرَ

اور ہیں میں سے تم یہ چکے سے کہے بات اور جو پیچھے  
بر ہیں جو تم ہیں بات بہت کہے اور جو آواز

بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخَفٌّ بِأَلِيلٍ وَسَارِبٌ

مات میں اور پیچھے والا ہے میں رات اور ظہر نکلنے والا ہے  
سے اور جو رات میں چھپا ہے و جو دن میں نا ہوتا ہے

بِالنَّهَارِ ۝ لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِّنْ يِّمْنٍ يَدْرِيهِ

میں دن رات۔ بے سان کہ ہیں سرٹنے سے سامنے اس کے  
اسی کے بے دن رات فرماتے ہیں سر کے آگے

وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ ۚ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ

اور سے پیچھے اس کے حفاظت کرنے ہیں " فرماتے اس کی سے حکم اللہ کے  
اور پیچھے کہ حکم خدا اس کی حفاظت کرتے ہیں

إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا

تھک اللہ نہیں تبدیل فرماتا اس نعمت کو جو پاں ہے کسی قوم کے بدل تک کہ تبدیل کرے اس حالت کو  
بیشک اللہ کسی قوم سے اپنی نعمت نہیں ہٹا جب تک وہ خود اپنی

مَا بِأَنْفُسِهِمْ ۖ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا

اس حال کی ذاتوں کی ہے اور جب ارادہ کیا اللہ نے قوم سے کسی بُری حالت  
حالت کو بدل دینا اور جب اللہ کسی قوم سے برائی چاہے

فَلَا مَرَدَّ لَهُ ۚ وَمَالَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ

تر نہیں ہے کوئی پیر دینے والا اس کو اور نہیں ان سے مقابل کس  
تو وہ پیر نہیں کتنی اور کس کے سوا ان کا کوئی

وَالَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَ

کے سے والی وہی ہے جو دکھاتا ہے تم کو بجلی ڈر اور  
عاجزی تمہیں وہی ہے نہیں بجلی دکھاتا ہے نہ کو اور

طَمَعًا وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ ۝

امید کے لیے اور پیدا کرتا ہے بھاری بادل

تمہید کو اور بھاری برسواں اٹھاتا ہے

تعلق ان آیات کو کہ پہلی آیت کے بعد سے چند طرح تعلق ہے

پہلا تعلق پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ ماضی غائب کو کھل جانتا ہے۔ لہذا ان آیات  
میں فرمایا کہ اگر وہاں عبادہ میں دروسے لے والا اور جسے وہی وال کی طرح باتوں کو چھینے والا اور ان کو







مخارج مع ذکر اس کا حامل طاہر میں جھٹلے سے مشتق ہے یعنی حفاظت کرنا یا۔ متعدی ایک معقول ہے  
 باب سے ہے ذہنیر واحد نائب منصوب مشعل کا مرجح جس ہے یعنی مادہ سبب جلدہ ہے بید اثر  
 یعنی حکم یا حالت۔ اگر اس ایک سے وقت مل جھڑ کا حالت بر صناف پر سے متعلق ہے متعلقوں کا۔  
 ان حرب تحقیق یا نہ طبعہ جلدہ ہے لفظ متعدی کا اسم ہے۔ لایثیر اصل معارج یعنی اصل باب فعل ہے  
 ہے یعنی تبدیل کرنا متعدی ایک معقول ہے نیز سے مشتق ہے مسمیٰ بدلنا۔ یہ اسماء مستثنیٰ سے مسمیٰ بدلنا ہے  
 یعنی سوا ہی سے جلدہ یعنی تبدیل یا بنائینی ماکڑا۔ جلدہ بر اس پیز کرہ لانا چاہتا ہے جریا سے غلاف جو۔  
 لایثیر کا حامل لفظ متعدی غیر ہے اسول بھائی عجب معقول ہے سے جس سے متعدی فعل باب مادہ یعنی مسمیٰ  
 قوم کو بر متعلق ہے حالت یا موجود یا اور اچھ شیدہ بدل کر یعنی عجب عطف ہے یعنی فم مائلہ۔ مگر دونوں میں  
 ایک طرح فرق ہے

مثلاً متعدی تری۔ مصلحت ویر زیادہ ہوتی ہے حتی مائلہ میں کم۔ مثلاً میں معطوف اپنے معطوف طیر  
 کا جو ہوا شرط نہیں یہاں شرط ہے مثلاً میں مصلحت دزائی غلبی مسمیٰ ہے مسمیٰ میں یعنی حتی مائلہ شرط  
 لفظ پر جہاں ہے اسولام جلدہ ہو یا مشتق ہوا کوئی مل ہو۔ ہاں حسب معارج پر اصل ہو گا معطوف یا معطوف مشبہ یا  
 مسمیٰ تو اس میں بنی امر یا مشبہ ہو گا جو۔ جلدہ کو حسب دے گا۔ حتی جلدہ صرف اسم کا سر پر آتا ہے وہاں کو  
 جو رہتا ہے فعل پر حتی مادہ نہیں آتا ہے۔ درمیر پر دو قول نہیں آتے۔ حتی مائلہ کے جلدہ کا قبل معطوف مسمیٰ  
 متوابع کا عرب زبر و زیر و یث۔ جو تاسے مسمیٰ مان مسمیٰ بست تک مانگ۔ حتی مائلہ مسمیٰ یہاں تک۔ تاکہ۔ مگر  
 حتی جلدہ ابتداء ثابت کے لیے اور ثابت علیا میں اکثر اصل ہوتی ہے حتی مائلہ ترائی کے لیے اور جلدہ مائل کی ضرورت  
 ہے۔ نیز اصل معارج مع نائب غیر سے ہے مسمیٰ بدلنا متعدی ہے اسولام منصوب معقول۔ سے غیر کا اسولام  
 ہے اصل حالت یا مقید ہے۔ مثلاً مسمیٰ کی طرہ نفس مع ہے مسمیٰ کی اسم مادہ سے مسمیٰ دل یا نصف مسمیٰ  
 مشبہ مع ذکر کر جو مشعل کا مرجح نیزہ کا حامل اور اس کا مرجح قوم جو مصلیٰ مع ہوتی ہے۔ و سرحدہ طرہ شرط  
 اردو اصل مسمیٰ اب اسال سے سے متعدی رہے سے مسمیٰ کا مصلد او۔ مادہ مسمیٰ کسی کام کا فعلی فعل کرنا۔ یا  
 ذہنی یا عینہ فعل۔ یہاں آخری مسمیٰ مادہ میں مصلد او کا حامل ہے۔ مادہ مسمیٰ شیخ قوم محرم مشتق سے سور  
 ام عکس جلدہ سے۔ سر کی چیز کو ٹوکنے میں جو کی کو کم یا تکلف میں ذال سے خواہ زنی یا زنی یا زنی۔ اس کا  
 استعمال باغی طرح ہوتا ہے مسمیٰ۔ ملائی لگا۔ مصلحت۔ مبالغہ۔ تکلف۔ یہاں بھی مصلحت سے۔ یہ سب  
 مد شرط ہے۔ ہوا یا لگی جلدہ اس کی جڑ سے کافی مسمیٰ مسمیٰ مسمیٰ ہے زو سے مسمیٰ مسمیٰ مسمیٰ  
 مسمیٰ مسمیٰ سے یا اسم فاعل یا لگے مسمیٰ میں سے یا اپنے ہی متعدی مسمیٰ میں۔ مسمیٰ سے۔ مسمیٰ کو لفظ جلدہ



## تفسیر المائدہ

سَوَاءٌ لَّكُمْ مَن تَقُولُونَ ذٰلِكَ مِنْ خَدَعِهِمْ وَاَمِنْهُ

مُسْتَعْتَبٌ يَّائِيْلٌ وَتَبَرُّتْ بِاَشْجَارِهِمْ جَوْلِمْ اِيْمًا كَوْنًا تَابَعْتُمْ

موجودہ فائدہ تمام حالات کام کو لئے کھلی دانت ہے اُس کا علم اُس سے بھی کہیں زیادہ وسیع ہے اُس کے

یہ برابر ہے کہ تم ہی کوئی بھی کہیں بھی غلوں میں غلوں۔ وہ در ذریعہ عرض و فرشتوں پرانوں جنگوں میں خود

کرتن میں کوئی بہت ہی آہستہ اس کے ہرگز نہ سے چھ کر کے اُس بولی نصت زبان میں بھی بولے سب کو

ماتا بہتا ہے جس طرح جو شخص نہ میری کتابت میں پیچھے والا اور چھپ کر کوئی مل کرنے والا اور

ظاہر ظہور کئے بندہ پکٹے دن دسی وقت میں میدان پھیل میں نکلنے والا ہر کوئی کام یا چاہا کر کے دلاں دلت

طیم دیر کے لیے برابر ہیں اُس کے لیے کہیں کوئی آؤ میں۔ اُس کے علم والی ذریعہ ایدی کی ایک یہ بھی لاتی اور

دلیل کالی ہے کہ اُس نے اپنے ہر بندے کے لیے لہ معقولات جن میں بندہ اور دین عظیم بھٹو

مِنْ خَيْرِ اَنْتُمْ اِنَّ اَمْرَهُ لَا يُعْبَرُ صَافِقُوْهُ حَتّٰى يُعْذِرُوْا مَا بَا نَفْسِيْهِمْ وَاَمَّا رَدُّ اَمْرِهِ

بَعْدُ وَهُوَ خَدَعَهُمْ ذٰلِكَ لَمَّا وَفَا بَعْدُ مِنْ ذٰلِكَ وَآلِ اِيْمَانٍ اِيْمَانٍ اِيْمَانٍ اِيْمَانٍ اِيْمَانٍ اِيْمَانٍ

بازاں بہت قصہ اور آیت قدرت کی نعمتیں پیدا فرمائی ہیں اور ہی اللہ جس کے لطف سے نے کہ کلامت تک

اور بھیجیں سے ہر حال ہے اور صحت تک و شمار حالات اور تیر لیاں آتی ہیں اسی زمانہ کے لیے موسیٰ جو با کافر شقی

ہر دافق مسعد سے فرشتے آئے ہائے رہتے ہیں اُس کے پیچھے۔ اُن کی تعداد پانچ یا بیس ہے (سورہ ابراہیم) چار

چاہے وہ ان کی کیا یا بھیجے ہے (روح البیان) اسی طرح ہے (الذکر نال) دینی سوا سوا ہے (روح البیان) سوا

والا قول زیادہ دست ہے کیونکہ حدیث پاک سے ہی تعداد ثابت ہے۔ سب آسمان سے آئے ہیں کچھ بحر کی

نمائندے وقت آئے ہیں کچھ مصر کی نمائندے وقت۔ دونوں جہان میں فخر و مصر میں جیہ جیہ میں پھر پھیل جاتی ہے۔

ہر شخص کے پاس کی کی مسیح فخر و مصر کے دفع آئے ہیں موسیٰ اور کھول کے اقتدار سے خزاں گھر میں نماز کے

یا سمجھ میں سب قتالی نمازوں کے فرشتوں سے پڑھتا ہے تم نے میرے جہول کو کھسکا یا تو وہ عرض کر کے ہیں

کہ ہم جب بھی گئے اُن کو نماز ہی پڑا۔ یہ ظاہر اُس حد سے کی حفاظت کرتے ہیں یا ہر شخص کے ہر مہینے مطالب اور

نہاں کی سے اسی طرح کہ حد سے کے لیے استغفار اور محبتیں مانگتے رہتے ہیں اور اپنی عبادت کا ثواب جس کے کو

بچتے رہتے ہیں بدعت، قیامت قبر پر بھی بجا رہی جاتے ہیں۔ یہ خصوصیت صرف مسلمانوں کی ہے۔ یا غلو

کے اور بھی اُس کی اجازت سے انسان کی تمام موابوں و شعلی سے حفاظت کرتے ہیں۔ خیال رہے کہ جو شئی

سے نے کہ حفاظت تک سب انسان کے قوی حد محنت ہلاک کرنے والے دشمن ہیں انسان کسی کامت لڑ نہیں

کر سکتا اور بقتالی ہی کا کہ سے جو اپنے ہاں کے دیر سے نہ سے کی حفاظت لہذا اُس کو بچانے چاہیے مگر ایک



جس جہول کی ٹانگ و امید ہے آسانی۔ کبھی سے چار نقصان اور چار فائدے ہیں۔

خطِ بینائی کا زوال۔ اسے مانع پر ہوا اثر جسے کانوں کی سماعت اور پردوں پر ہوا اثر۔ اسے طاقت اور برابری بڑی مشہور دیواروں کو اسے داخل میں پھاڑ کر رکھ دیتی ہے۔ فائدے یہ ہیں۔ خطِ زمین کا ریت جسکے کرتی ہے اسے کھینچنے کی بہت بہت برابریاں اس کی چمک سے ختم ہو جاتی ہیں۔ اسے انسانی خون مناسب ہوتا ہے۔ اسے کوہِ شکاری تعامل سے ذہنی طاقتوں کا زہر ختم ہو جاتا ہے یا کم ہو جاتا ہے۔ کیا عجیب کرم فائز ہاں ہیں کہ اسے خود فکر سے ہر چیز میں ہی کوئی نہیں ملتی ہیں۔ اور سب انسانوں کے لیے حق کی وجہ سے دیگر مخلوق کے لیے اور ہاں دنیا کے ہر حصے میں۔ پانی سے بھرے ہوئے ایسے کہ ایک چھوٹے سے ہاں کے ٹکڑے میں کئی ٹی پانی موجود۔ ہاں کی حقیقت بھی سب تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ چنانچہ فلاسفے اور موجودہ سائنس دانوں نے بہت نظریات قائم کئے ہیں مگر کوئی حقیقی درست نہیں۔ ایک قول ہے کہ ہاں ایک لطیف جسم ہے اس میں پانی آسمان کی طرف سے آتا ہے۔ ایک قول ہے کہ ہاں ایک دھول ہے یا بھاپ ہے جو زمین کی طرف سے سون کی گرمی اور سورج کے پانی سے بنتا ہے۔ اور ہاں گھڑا ہو جاتا ہے۔ علماء تحقیق کا قول ہے کہ ہاں ایک طہیرہ مخلوق ہے اس میں پانی قہت الی کا ایک عجیب کرشمہ ہے۔

ان آیات سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

**فائدے پہلا فائدہ۔** ہاں بھی مہابت اور آیت الہیہ میں سے ہے اس کی حقیقت کو بھی کسی کی عقل نہیں سمجھ سکتی۔ تمام نظریات قبل میں اگرچہ زمین کے بحالات اور سورج کی آتش سے ہوتا تو زمین و سورج تو ایک ہی ہے پھر ہاں کیوں مختلف کبھی تیز کبھی ٹھکی کبھی ساواں کبھی رونا۔ کہیں بدامید لگا کبھی موٹے قطرے کبھی باریک۔ کہیں گرم چمک کہیں خاموشی سے برس جاتا پھر یہ گرج کر لوک استے نرم، دل میں کمال سے آگئی سانس وال کتاب ہاں تو اس میں گرج کر لوک چمک ساواں ہے۔ میں کہت ہوں کہ کونے والی چیز ہی کوئی نہیں مگر تاکس سے میں آٹھ ماہ لگا سگوں میں ابھڑتی رہنا نہ مگر ایک دفعہ بھی گرج چمک نہ ہوئی۔ میں نے کوہِ مری کی اونچی چوٹیوں پر رسید ہاں تو اس میں گرج کر کھانگی نہ کہڑے بیگھے ہاتھ۔ وہی ہاں کچھ دور جا کر مولا دھارن گیا۔ وہ دھیر دل پانی کہاں چھپا تھا اس شانِ قدرت ہی ہے جو عقلِ انسانی سے جا ہے۔

**دوسرا فائدہ۔** مذہب میں کفر بڑا ہے بلکہ نقصان میں گناہ بڑا جو ہے۔ دیکھو کافر کو سب کی نصیحتیں دنیا میں ملتی ہیں۔ مگر لہذا یہ کہ سب انسان لگا ہوں وغیرہ سے اپنی حالت و حالتِ بدل دے تو نصیحتیں نصن جاتی ہیں۔ تیسرا فائدہ۔ کافروں کا کوئی دلی مددگار نہیں ہے لیکن اشد کے بندوں کا والی دنیا و آخرت میں ہے۔

ان آیات سے چند مسائل فقہ مستطع ہوتے ہیں۔

## احکام القرآن

**پہلا مسئلہ**۔ ذکر الجھرا مانزہ ہے مگر اس نیت سے نہیں کہ ہم جب کو سنا رہے ہیں بلکہ غافل اور غافل دل کرنا ہے کیسے یہ مسئلہ سناؤ انکلم سے مستطع ہوا۔ **دوسرا مسئلہ**۔ ہر سلطان پر سنت لازم ہے کہ اسے مانے ملاکاتوں کو جمع کیے بیٹے سے انکلام علیکم کہے تاکہ بندے کے ساتھ ساتھ ملاک کو بھی سلام ہو جائے۔ امام کی منہر سے انکلام علیکم کہنا جائز ہے سنت کے خلاف ہے۔ یہ مسئلہ محفوظ ہے۔ **سومرا**۔ مستطع ہوا کیونکہ مخالفین فرشتے ہر وقت نہاد کے ساتھ ہی ہوتے ہیں یہاں تک کہ سونے جاگتے۔

پہلی چند احادیث پر دیکھتے ہیں۔

## اعترافات

**پہلا اعتراف**۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ پہلے فرمایا میں سنت دہا۔ **دوسرا اعتراف**۔ یہاں دو قول نظر آتا ہے۔ پہلا یہ کہ میں نے اس کے دو جواب دہائے ہیں ایک یہ کہ سب کا مطلق میں پہلے حکم مستطع پر اس لیے یہاں دوسرے میں کی ضرورت تھی ہم یہ کہ میں نے خود اس میں اس موصول نتیجہ کیسے ہے اور یہی ہے وہ دونوں لفظاں دوسرے میں کی ضرورت تھی۔ غیر تکرار بدایاں اس کی حاجت کہ کہتے ہوئے تیسرا جواب اس طرح میں کہ میں نے اسے خود میں مستطع میں تفریق قول تو ہے مگر تفریق وقت نہیں ہے اس لیے چہ کہ ایک وقت نہیں ہے اور چونکہ کبھی ایک وقت میں بھی دو شخصوں سے یہ دونوں کام سہجہ ہو سکتے ہیں اس لیے یہ دو دفعہ میں آیا۔ لیکن میں نے خود یہاں پر دہائی اس لیے کہ ایک شخص کا بھی فعل ہو سکتا ہے۔ لہذا ایک دفعہ میں لایا گیا کیونکہ وہ حالت کا امتناع حاصل ہے۔ **دوسرا اعتراف**۔ دیکھتے تو دیکھتے ہیں کہ یہ لیے معقبات مومن جمع کیوں آیا۔

جواب۔ اس کا جواب تفسیر مالک رحمہ اللہ سے لیا گیا ہے کہ یہ تاہم کی نہیں ہو سکتا خود غفلت ملاک میں بلکہ یہ سب ملتا ہے کہ ہے۔ یہاں تہاد اور کو کہ فرشتے مومن متیق ہیں مگر تفریق یہ کہ یہ صرف وہی مخلوق ہے ان غفلت ذکر یہ لا۔ لکھا۔ اور یہ صحابہ کی ہے۔ **تیسرا اعتراف**۔ پہلی فرمایا لایا تیسری ہی لہے سورۃ انفال آیت ۲۴ میں بھی ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ شرک اور کفر اور تفسیر مال کا غافل خود بندہ ہے۔ کسی کی بری حالت متہ کی طرف سے نہیں۔ **دوسری ایک**۔ دوسری آیت میں لایا ہے کہ متہ غافل ہی حق و سب سے اور متہ کرا ہے۔

جس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہی حدوں سے حال کو ذکر سے تبدیل کرنا ہے۔

**تیسرا**۔ میں نے اس آیت کے مطلق پر خود میں نہاد حرف ہی نے سب جواب دے دیا کہ غافل تو نہاد

کہ او شریعت نقلی ہی ہے مگر بندے کا کسب واپس نہ کر دے عبادت کے کہ لائے جانے کا سبب بن  
جدا ہے۔

تفسیر صوفیانہ  
ہو اَوْ مُتَلَفٌ مِّنْ سِوَا الْفَنِّ وَ هُوَ جَدِيدٌ وَ هُوَ مُتَشَبِّهٌ بِثَلَاثٍ  
ہو اَوْ مُتَلَفٌ مِّنْ سِوَا الْفَنِّ ہذا معقب من بنی ندانہ و من خفہ ہذا معقبہ  
من امر اللہ ان اللہ را یکتا و مطلق و حق و یقین و جاہل سے لایز صوف کے اساتذہ عظمیٰ سے جو کچھ وہ  
شریعت پہل کر لیا ہے خاص شی سے ذکر فرمائی کہ وہ جو شریعت اللہ تعالیٰ عبادت کے لئے جوئے اگر جہری سے اپنے  
رب تعالیٰ کیا کر کے اور جو شریعت عبادت سے نرم و چاہی کہ اور کو یا داریا سے نکال کر جوئے اور نہ  
مردہ علی رضوی مثل کو جانے کے لیے چکے ہیں بنی نکل پڑے۔ یہ گاہ توکل میں سب پر ہواں۔ سب کا مسوالت  
ہی میں صرف ہم دراصل لڑھکوں کا ہی حق ہے غیر و تیار صہ کھلک سے۔ ہیں اللہ ہی چار مسوالت سے بہت کر  
ہی نے کوئی نیا مسدہ ضابطہ پہنچے کا نکالا مگر بہت عطا ہوا ہے کوئی نہیں کو بچا ہے جانا نہیں۔ جو ان پر  
وینوں کے دیرے ہم تک پہنچنے کی وہاں ہل چل گئے کہ ان کے دایں بائیں لگے پیچے بندے کے کام و شہر کی  
کے عظیم الشان کم سے بجا ہفت سے اس کی حفاظت داتے ہیں۔ تہی منت مراجع سرور اور پر غرضی نیست داتے  
طالب صادق کا راستہ نہیں مڑنا ہوتا۔ اس کی کیفیت طلب میں مدلی جاتی ہیں جوئے و عہد و صہ اپنی کسی  
۱۰۔ سے خود ہی اپنی حالت سانسوی میں تہی تبدیل کر لینے تہی انصاف پرستی میں لگ جاتے ہیں تو اس کی مدد عبادت و  
نعت میں مدلی جاتی ہے۔ بائیں گروہ و ہی سے مگر اہل بدل جاتے ہے۔ بچتے بیانت کے فیضانیت جاحلی ہے  
و دا۔ اذ اند مقوم شود ملاحد و د و د و د مقوم من د و د ہو کہ فی سورنیکہ کہ و  
حو و ا و عطا و یقینی۔ استخار الیہ و۔ تصرف کی نگاہ یاد یا عہد اور عزت و ہر سے سے لہو  
پہنے ہم کو جو سے تبدیل کر دے ہم میں مشکلات ہی مشکلات ہیں جو صہ اندر خالی ہم کو دہی مانے عباد  
ہر لائی میں ڈالنے کا ارادہ فرماتا ہے تو اس ذلی بعد اتان کوائل نہیں ملتا عہد و ہی صہ خالی کے عہد و عبادت  
کے وہ سے جہت جاتے وہ ہم سے وجودی۔ اور ناس سے عقائد نہیں سکتی۔ اس کی برائی۔ پھانی سے مدلی نہیں  
سکتی۔ ایسے بد صیب لوگوں کا دنیا و جہاں میں کوئی اولیہ و گوار نہیں۔ بن یہ کہ یہ شقاوت قلبی۔ سرور ہی غی کی  
وہ سے من و ذہن بن چکے ہیں۔ خیرستان۔ سرمدی اور مسافر بنے و عوسما۔ اور کی روشنی سدا یک میں نہیں سو  
گی عطا کھی غرض کھی دلچ۔ کسی میرد کھی درد ہوگا۔ جو ان تمام مصائب و آلام گرج و زل۔ غفلت۔ اور سے گن جاپلا  
مانے گا اس کے لیے جسے اور اس کے پانچوں سے جسے بہت شریعت و طہارت کے مال پہنائیں گے۔ بن  
سب کام و خدام کو ہی حاصل کرے گا جس سے ذکر کی کبھی درختر کے چمن لگائے ہوں گے جس کی تمام کام لگائے





شَدِيدُ الْمَحَالِ ۝ لَّهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ ۖ وَ

حکم پکڑنے والا ہے ۔ اس کی دعوت سچی ہے ۔  
پکڑ سخت اس کا پکڑنا سچا ہے ۔

الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ

”وہ جو دعوت کرنے میں سے مقابل اس کے کہ نہیں جواب دیتے  
اس کے سوا کسی کو دیتے ہیں “ ان کی کچھ بھی نہیں

لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبَاسِطٌ كَفِيهِ إِلَى الْمَاءِ

اس سے کہ بھی کمر غل پھیلائے اس کے ہاتھوں کو اپنے من پانی کے  
پینے کے لئے جو پانی کے ماسے ہیں جیہیں پھیلائے دیتا ہے

لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ ۖ وَمَا دُعَاءُ

تاکہ پہنچائے ” منہ میں اس کے ۔ مگر کہ میں ہے اور پہنچے دلائل تک “ نہیں ہے  
کفر کے سہارا پہنچ جائے ۔ ” برگزینہ پہنچے گا اور کافروں کی

الْكٰفِرِيْنَ اِلَّا فِي ضَلٰلٍ ۝ وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مَنْ

کافروں کی بلکہ مگر میں گمراہی اور یہ اللہ کے بھوکتا ہے ہر وہ  
جو دماغ بھٹکتی پھرتی ہے ” اللہ ہی کو بھوکتا رہتے ہیں جتنے

فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا ۚ

جو آسمانوں میں ہے اور زمین میں خوشی و بھوک سے اور  
مسلمان زمین میں ہیں خوشی سے خواہ مجبور سے اور

† *in situ*

ظَلُّهُمْ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ۝

سب سے پہلے ان کے صبح اور شام کے سجدے ہیں۔  
ان کی رہی ہوئی چھائیں ہر صبح۔

تعلق

ان آیات کریمہ کا پھل کیا ہے؟ اسے چار طرح سے ہے۔

پہلا اعلق - پہلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ یہاں پر اللہ تعالیٰ نے بیش و آدم کے پھر بھی خدا کا فکرو  
 یقین نہیں کرتے۔ اب فرمایا جہاں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی تسبیح تمام ملائکہ کرتے ہیں جس کی تعداد انہوں سے کہیں زیادہ  
 ۵۔ دوسرا اعلق - پہلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے انہوں کو کھانا دیا ہے جس میں خوف بھی ہے اور  
 ۱۰۔ دوسری آیات میں اس خوف کے خلاف کہا کہ ہم چاہیں تو بھی نہیں لڑا کر تھا شہید اور دیں۔  
 تیسرا اعلق - پہلی آیات میں ذکر ہوا تھا کہ اللہ تعالیٰ خود بلاویہ کسی کی نعمت نہیں دیتا جب تک کہ وہ خدا کا فیرو  
 کرتا ہو مگر کہ اپنی نعمت کو دے۔ اب فرمایا جہاں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کی نعمت سے گناہوں کی وجہ سے تیرا آواز ہے تو  
 ہر آدمی کے لئے ہے کہ اس کی نعمت سے لیں۔

آیت ٹھوہی سے ہر صوفی تک ہے آنجول کے شاہنواز میں (۱۱) دانیس میں ایک ہر گزہ کریم

کو بھیجائے بہت طالع اڑا اور کہہ کر کہتا ہے نبی کا خدا سونے کا ہے اور جہنم کے لیے کا مسدود غنی سن کر  
 چاہے آگے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے خود ہاروں کے پاس دعوت بیان کے لیے جیسا گھر میں کی گئی تھی وہ  
 خالق برحق اور آیت پر بھی گری اور مری نہ یہ ہے آیتیں بدل ہوئیں دوسری روایت ہے کہ ایک کافر حاضر غلیل  
 نے بدعتی اور کافر سے مشورہ کیا کہ نبی کریم کو شہید کرنا ہے جس پر کہاں میں لگاؤں اور تو مجھے سے ظلم مارا خود  
 یہ جس میں پر عمل کرنے کے لیے تو حاضر بھی گری اور گیا دوسرا بھی ایک ہو کہو سولہ کے گھر میں گھس کر لوٹاں  
 کلام میں کی مشکل آئی وہاں سے گھسے پر سوار ہو کر ڈر کر جیسا اور گھر مری تب یہ ہے آیتیں بدل ہوئیں۔

تفسیر نبوی

وَيُخَوِّضُهُمْ فِي الْمَوَاطِنِ الَّتِي يُخَفِّفُ فِيهَا الْخُرُوجَ ۚ وَالْحَقُّ فِي الْفَتْوَى أَنَّهُ إِذَا تَوَلَّى سَيِّئًا فَإِذَا يُقَاتِلْهُ يَسْتَنَافِرُ بِهِ ۚ ذَٰلِكَ أَدْنَىٰ مِمَّا يَبْلُغُونَ بِهِ ۚ وَالْحَقُّ أَنَّهُ إِذَا تَوَلَّى سَيِّئًا فَإِذَا يُقَاتِلْهُ يَسْتَنَافِرُ بِهِ ۚ ذَٰلِكَ أَدْنَىٰ مِمَّا يَبْلُغُونَ بِهِ ۚ وَالْحَقُّ أَنَّهُ إِذَا تَوَلَّى سَيِّئًا فَإِذَا يُقَاتِلْهُ يَسْتَنَافِرُ بِهِ ۚ ذَٰلِكَ أَدْنَىٰ مِمَّا يَبْلُغُونَ بِهِ ۚ

و ابتدا و کلام کے لیے نتیجہ حاصل مندرجہ ذیل کے کاغذ پر نام لکھ کر اسے اپنے قبیل سے بھیج دینا۔







بطل مع کتبتہ علی کی پروردگار یعنی سایہ پر چائیں کلم کا مرجع امن سے مراد سے کثرت معوی مکتوب جادہ  
 متفق سے زبرد کے۔ نقد تو بھلا ہم جسی و سترا کی ام باہر ہے عود ہے طوع آفتاب سے نحو کثرت تک و عاقل  
 تا عمل ہم سی و سترا کی مع گفت ہے اس کی جیسے کہ کی مع و لیکن تک قول میں یہ مع ابھی ہے اس طرح کہ  
 اس کی بینا فعل اور فعل کی مع اسل براس الیٰ یہ دونوں مطلب میں مطوع طرف میں بیٹہ کا۔ دوسرے حرف اللہ  
 سے غرض تک کو امال کہتے ہیں۔

### تفسیر المائدہ

يُسَبِّحُ اللهَ غُدْهُ بَحْمَدٍ وَاقْتَدَىٰ بَكَلَّةٍ مِنْ عَوْفِيهِ وَجِبِلَّ مَقَوَّعٍ مُّجْتَمِعٍ  
 بقا من عيشاء و كَلْبًا مِمَّا مَكُونُ فِي طَوْدٍ وَهُوَ شَدِيدُ اَصْحَالٍ لِّذَوْقَةِ الْحَقِّ -  
 اسے اسل ام سے یہ بتایا۔ ظلم صرف خطی نہیں فرمادی۔ مگر ان کو شہود و تہذیب اور قیلم میں مطاہر میں سے  
 اسوں اپنے خالق تعالیٰ کو سبھا۔ باطل کا فرشتہ روبرو کی کو اپنی سخت آواز سے جو اس کی طرح بیست تک رہ  
 ہے۔ چلا آئے۔ جیسے خبی پروردگار کثرت کو چلا جاتا ہے۔ یہ فرشتہ نہ مطلق سے برپا کیا گیا ہے (در عاقلین)  
 اس کی بیست سے باطل چھٹی اور باطل کی ہوا اس کا کلم مل کر غاصب ہو جاتی ہے۔ وہ بھی سب قتال کی حدود میں  
 کی تیس پر مستل ہے اس سے بھی زیادہ جسے فرشتے اپنے سب کے خون سے کپتے خمر سے ہونے ہر وقت اس  
 کی عید کے لئے اور اس کی تیسوں ناپید ہے۔ آقا کائنات علیہ السلام کی شہادت پر شاہ فرما کہ رہ باطل کو چلائے والا فرشتہ  
 ہے اس کے ہر سر سے ہیں۔ ماحسانی مازیل وسا۔ ماسیر جوسا۔ ماسک کو جوسا۔ سعادت میں ہے کوک باطل  
 کا کلمہ جس اور ملک باطل کا ہر شاہ سعادت میں ہے کو کیمت کے قریب جیل میں ہے مگر اگر اس کی ایک حرکت  
 کرے ہی ہے کہ جسے غافل دیکھتے تو اس میں بدلتی ہو کر اس میں سحر ہو جاتا۔ دیکھ جوتی نہ  
 ملک و محل کرلی ماحضہ میں یہ طلب سادہ کلک دیکھتے۔ جب مہر کیمت پر مہر ہے تو اس کو سن کر قسم فرشتے  
 پڑتے ہیں اس کی برکت سے ہر شے ملتی ہے۔ مگر یہ قیوم و مددگار نہیں دیتی۔ اس کی آواز کو بھی نہ دیکھتے ہیں و ارمودا  
 دیدہ میں قول میں یہ محال کاسل اس کے ملک نصب دیکھ کر اس کی جھونک ہے۔ جس میں کے ایک قتل کے مطابق  
 اسی جھونک کی لمبی شاخ کتب قتال اپنے اماد سے مہر کیمت ماحضہ یعنی۔ مہر کیمت انبار کیمت پر مہر کیمت ہے ہی  
 ڈال ہے اس کو کس شخص پر چاہے یاں چیز پر چاہے۔ برقی۔ چکے طلی بکل ماحضہ کسے والی بجلی اور ہر کسے  
 والی آواز مغربی فرشتہ میں یہ مہر کیمت پر کلمہ نہیں کر سکتی۔ مہر کیمت بجلی کو کسے کے وقت پر ہی دیا پڑے۔

شَفَاعَاتِ اَللّٰهِ يَسْتَبْرِحُ اَلْمَقْدَرُ بِحَمْدِهِ وَ لَمَّا لَكَلَّةٌ مِنْ خَيْفِيهِ وَ هُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ  
 مہر شعل کا ہر وقت اگر بندہ۔ مہر عادل بادشاہ مہر اسان طرہ پر ہر وقت ہر طرہ پر کلمہ نہیں کر سکتی۔  
 مہر قرآن مجید پر۔ مہر حریف کلمہ کلمہ شریف پر۔ مہر کلمہ مضی پر۔ مہر کلمہ مضی پر۔ مہر کلمہ مضی پر۔ مہر کلمہ مضی پر۔







اور شیطانوں کو چاہیے اور سرکشی کی سرکاکوف۔

ان آیات کو دیکھو کہ چند فقرے مائل منہ پر ہوتے ہیں۔

## احکام القرآن

ایک مسئلہ۔ کسی غیر فقیہ کو سجدہ کا حرام ہے سجدہ جہالت کیا تو کو یہاں سجدہ ظہنی کیا تو گمراہی ہے۔ قیام ظہنی جائز ہے مگر سجدہ ظہنی حرام جس شیطان پر اپنے آپ کو سجدہ کرتے ہیں وہ سب گمراہ ہیں خداوند سے مسئلوں کو پچھانے۔

دوسرا مسئلہ۔ صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تبلیغ حق ہے آپ کا اسوۂ حسنہ ہی حق تعالیٰ کو پسندیدہ ہے۔ نبی کریم کا ملائی ہو کر سب بارگاہ ہے اور اسی آواز پر سب کی طرف مانا جہالت کا حصول ہی ہے۔ موجودہ۔ سکھ۔

صلیٰ۔ یہودی۔ مرزائی۔ جندو۔ عجمی۔ پادری بھی اگر یہ سب کی طرف ہی جاتے ہیں مگر سب کو وہ منظور نہیں۔

اس لیے کہ وہ ملایا پر کیا یا سب کی طرف رحمت دینا غیر سب کی امانت کے ہے خدا نے اپنی امانت سے

جس کو جاتے کے لیے بھی اور صرف کائنات میں بیٹے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہیں۔ ان ہی کے بارے میں ایک دوسری

نیت میں فرمایا۔ *وَاِذَا عَلَّمَا بِنَاوِيْهِ عِيْسٰى مَسْئَلَةً*۔ مانے کہ آپ محمد میں کی چودہ مہینے میں نبی ہیں سے

پہلی دو سہ ماہی میں تمام جہاد کو لے کر اس سب سے۔ نیز محمد کے طاقت ناقص یعنی سجدہ اور ثوب نہیں ملتا۔ یہی

اصالی ثوب جائز ہے چوتھا مسئلہ۔ امام مفلح وہ امام مالک کے نزدیک سجدہ شکر مکروہ ہے کیونکہ اس میں

نیت واجب نفع ہے ظلم و فتنہ نہیں رہا صنف کے نزدیک صرف چاروں کے مجھ سے جائز ہیں۔

۱۔ ملا۔ ۲۔ سہو کا۔ ۳۔ طاقت کا۔ ۴۔ منفعت کا۔ ۵۔ کلام ثانی کے نزدیک سجدہ شکر جائز و مستحب

ہے۔

پہلی چند اعتراضات ملے جاتے ہیں۔

## اعتراضات

۱۔ مسئلہ اعتراض۔ پہلی فرمایا کہ کافروں کی دماغیں رعب میں ملا کہ کفار ہست سے

دماغیں مانگتے ہیں اور قبول ہو جاتی ہیں۔ کبھی اس کو نام کہہ کر کسی اور دھمک کر کوئی آسمانی آپ کہہ کر کسی جادوگر کو۔

جواب۔ مسلمان نے اس کے ہمت سے جواب دینے میں سب سے بہتر جواب ہے کہ دماغ سے مراد جہالت ہے

اور مثال سے مراد ہمارے فضل سے فائدہ جس کا کوئی ثوب نہیں مگر وہ سب کی ہی عبادت کر کے اپنی نیت پرستی کے

طاہرہ سے تمام کفار کا بھی یہی حال ہے۔ یہ قول سیر کیرے لکھ۔ دوم یہ کہ دماغ سمی دماغ ایسی کیا مانے تو

مثال کا سمی ہے کھل چوری دماغ منہ نہیں جوتی۔ تجھڑی سمت منظر سے مجھے شیطان نہیں کی دماغ آدمی د

ہوئی آدمی مسئلہ۔ سوم یہ کہ کفار کی زندگی دماغ میں نہیں کہ آدمی ایک آدمی رہا بعد صدمہ کہ کہ قبول کے ساتھ حوالہ سے جو

دماغ مانگتے ہیں وہ بے فائدہ ہیں کہ کہ نیت کہہ میں سے۔ رنج پر مراد ہفت میں یہ کفار۔ ہاں انشاء اللہ





هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرَةُ أَمْ هَلْ

کیا بھرا ہو سکتا ہے اندھا اور آنکھوں والا ۔ یا کیا

کی برابر دو عالم ہیں اندھا اور آنکھ والا ۔ یا کیا

تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ

برابر جو کچھ میں اندھیراں اور نور ۔ یا بنا دیا کرتی انہوں نے لیے اللہ کے

برابر جو کچھ میں اندھیراں اور نور ۔ کیا اللہ کے لیے لیے

شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهُ الْخَلْقُ

شریک کیا پیدا کیا ہے ان جنوں نے مثل اُن کے پیدا کر کے شاکست ہوتی ہو پیدا کر

شریک ٹھہرنے میں جنوں نے اللہ کی طرح کہہ بنایا تو انہیں اُن کا اللہ اس کا بنانا

عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ

ہر اُن کا بنانے والا ہے ہر چیز کا اور وہی

ایک سامع ہے ہر چیز کا بنانے والا ہے اور وہ

الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۱۶

ایک غالب ہے ۔

ایک سب سے غالب ہے

تعلق ان آیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلی آیت میں مالک اور اس کے زمین کی تمام استیلا اور اس کی مخلوق کی عبادت

کا ذکر ہوا کہ وہ سب حمد پوری تعالیٰ میں مشغول ہوتے ہیں ۔ یہاں آیات میں آگائے وہ عالم علی اللہ علیہ وسلم

کی خدمات اور حیرت و اظہار کا کھر ہے جو خود رب کریم نے ہوضہ سیاسے حبیب کی زبان پاک سے دائرہ فی دو کثر اعلق پچھلی آیات میں مشرکین کے غلوں کی کہنے کی ہے، یہی کانکرہ جو اب یہاں مشرکین کو خطاب کیا جا رہا ہے۔ یہ تو قوم ایسے پتھروں کو اپنا سمجھ رہا ہے جسے شیخ عثمان کے حکم نہیں تیسرے اعلق پچھلی آیت میں فرمایا گیا کہ تمام ملوک و رب کا سنت کو ہمہ کرتے ہیں اور خوشی سے یا ناخوشی سے۔ اسد رساں بنایا جا رہا ہے کراے اعلق تم شرف العلقوں کو رکھ کر حقروں کو چاہے سب سے بڑھتیں کسی نے دھوکا دیا۔

نزول: یہ چالیس برس تک کفار کے مشق مائل ہوئیں جو عدل کے بارے میں بہت کم بات کرتے تھے۔

تفسیر نحوی

فَمَنْ مِنْ عَرَفَ، مَشْهُوبٌ وَلاَ رَافِعٌ قُلْ شَيْءٌ مِّنْ عَمَلِهِمْ ثُمَّ قِيلَ ذُنُوبُهُ ذُنُوبًا  
لَا يَنْتَلِزُونَ لَهَا فَيُجِيبُهُمْ بِمَعَادٍ خَصَّةٍ مَّنْ هَلْ يَسْتَوِي لَأَعْمَى وَنَصْنَعُ  
أَمْ هَلْ تَسْتَوِي مَخْلُوقَاتُكَ وَنَسْأَلُ. قُلْ فَلِمَ إِذْ هَكَذَا مِنْكُمْ أَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ  
مَدْرِي سے بنا ہے اہل کمال انت خیر مسکامہم جمع ذات پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من موصلا استفہامہ سوال  
تقریری اور تحقیقی متولجہ نقل کا محاکات۔ مع ہے متولجہ۔ سبب۔ اب نصر کا مصدر ہے بطور مبالغہ معافی  
نام ہے محاکات، رفع خبر ہے متولجہ معافی لام متولجہ مع کسب ہے سادگی کی وہ فعل لازم  
مطلوب ہے محاکات کو۔ نقل فعل مرید جواب اولیٰ برائے تریح ہے ہذا لام وقت میں مجرور متولجہ ہے نقل  
الاحکامات، رفع مبتدا ہے اہل کمال۔ شحوا۔ اب۔ یہ مرید ہے مرید شہید ہونے کی وہ مبالغہ کلام ہے۔ نقل  
فعل امر یہ علم کی سرائی ہے ہر سوال توئی ہے۔ ہمزہ استفہام نکادی ہے یہاں خبریوں کے ذکر میں پہلا ایک  
اس کے بعد خبر تہذیبیہ ہے۔ اور اولیٰ رکب کا ظرف ہے متولجہ معافی متولجہ۔ پر ہے  
اشحوا۔ نقل لامی ملحق معرضہ اسبق سے ہے متولجہ ایک معول۔ انہ سے۔ ما ہے موصلا معافی بنانا۔  
میدار کرنا پسند کرنا بچانا۔ لینا۔ تفسیر لینا یہاں یہاں معنی موازنہ اور خلعنے کا مطلب بھی ہے۔ من عارہ  
زائد ذون اسم موصوب حامد سے معنی مقابل و حمید واحد حکم صحیح تعجب ہے انبیاء مع مکات۔ یہ رئی کی کہنی، امت  
سامعی۔ جہادگار۔ یہاں یہ آخری معنی مریدوں معول مبالغہ ہے محاکات فتح ہے متولجہ پر ہے مبالغہ کا موصوف  
ہے ابیدار کا۔ لا ینتالون اصل موصوف معنی کا کمال علم خیر مسکامہم جمع انبیاء ہے یہاں خبریہ صفت ہے انبیاء  
کی صفت سے متعلق ہے معنی ملک ہوا۔ قائلین ہوا۔ انبیاء کرنا۔ یہاں تیوں معنی بھی نکلتے ہیں متولجہ ہے  
اب مقرب ہے یا حسب ہے ہے لام جار مجرور فعل کا انفس مع کسب منفرد سے نفس کی معنی ذات و روح و قالب  
میں جمع ہے اگر مجرور مثل منافع جار مع کسب کرنا ہے۔ انہا۔ ام۔ یہاں مفعول ہے اس کے ساتھ خبر کرنا









حق فریق نہ ہوگی، مگر یہ صاحبِ دلیدہ، بڑا دلدار، میل ساری کائنات پر تھا، لہذا ایک ایسی جیسی مخلوق کے ساتھ  
 مسرت ہو چاہے ملک اور بڑا ذرا نہ لے کوئی اس کو روکنے کوئے اور پوچھنے والا نہیں صرف عاجزی، دعاؤں  
 فریادوں، استغاثوں، شادشوں، شغافوں کی اجانت ہے۔ اور میرٹس کا کسی طرح کا کوئی بڑا ظلم نہیں مل ہے۔  
 استغاث نہیں کرے ہے، انجوت نہیں نعت ہے اس کی سزا بڑا عذاب صاحب سب ہی ملک ہے۔ سُنْخَان  
 قہ و پختہ ۱ سُنْخَان ۲ اَللّٰهُ اَعْلَمُ ۳ جب سب ہی اس کے سلسلے محبوب، مقبول و شریک کوں  
 ۴ یہ نعت کو مخلوق کی قدرت کے برابر بھی قدرت و ہمت نہیں، کچھ تو خالق بننے کی صلاحیت کمال ہے اور جب  
 خالق ہونا ہی مجبورت کی دلیل ہے تو کون سب تعالیٰ کے کوں مبود ہو سکتے ہیں۔ پس ہی وہ انہوں میں الٰہی قدرت  
 اس طرح ہونے کا ممکن، ممکن کی حقیقت کہ کچھ کوئی ہے لہذا ہی، سماں زمین اور اس کے بائیں سفل کا رب ہے  
 اور جو سب ہے وہی خالق ہے اور جو خالق ہے وہی خالق قوت و طاقت والا ہے اور جو طاقت والا ہے وہی نفع  
 اسے ملتا ہے نفع میں ملتا ہے اور نفع دے سکے رک کے دی نقصان بھی دے سکتا ہے نقصان اور بھی کر  
 سکتا ہے لہذا ہی ہم اور ہم دہی دوتا اتنے صحت بخیر دے لے ہی کی کہ دینا نفع نقصان بھی نہ کے بصر ہی نہیں۔  
 اور جو ان آسمان اور مسمولی باتوں کو نہ کچھ سکے وہاں صلیبے اور جو بھلے بتوں سے ہٹ جائے وہ انھوں  
 والا ہے اور اسی بات کو ہر شخص سمجھتا ہے کہ امداد دیکھنے والا بڑا نہیں ہو سکتا، کیونکہ جو امداد صلیبے وہ ہر وقت  
 نفع گھر سے نفع صلیبے ہی ہے اور انھوں والا ہر قسم کی دشمنی اور فوری ہمت امداد دیکھتا ہے اور بھی بڑا نہیں ہو سکتا۔  
 امداد کو ہر نہیں لگا کر سیدھا راستہ کوں سا ہے، ناشکی سے فائدہ لینے والا دیکھتا ہے کہ سیدھا راستہ یہ  
 ہے جو کچھ، جب خالق اشر و مبود ہی ہی اور، اور بھی وہی، قدرت ہی وہی۔

ان کی بات کر کے چند فائدے حاصل ہوئے۔

**فائدے**

پہلا فائدہ۔ پہلے ماننے میں دو نکتے پیدا ہوئے تھے جو بادشاہوں کی گود میں پلے پڑے تھے  
 فرخہ مسمولی اور فرخہ میریہ۔ مسمولی کا ایک عقیدہ یہ تھا کہ بندہ اپنے فعل کی کا خود خالق ہے اور جبر کا عقیدہ  
 یہ تھا کہ بندہ اپنے فعل کا خالق نہیں بلکہ کاسب اور قائل ہے مگر اس کا کاسب سب کی خلق کے مشابہ اور مثل ہے  
 اللہ تعالیٰ نے یہاں مفسرانہ، افسانہ کا رد بھی اور استقامت افکری کا بعد فرمایا کہ میریہ فرخہ کا رد کیا۔ جبر کا یہ  
 عقیدہ اس امر پر مشرک ہے۔ اور اس بلکہ فرمایا خالق خلق شیئی ۱ جس سے معذرت کا دیکھ لیا۔ اہل سنت کے نزدیک  
 ان دونوں فرقوں کے تمام عقائد کفریہ ہیں جیسے کہ آج کل کے وہندی و ہالی فرقے کے بعض گستاخی والے عقیدے کفریہ  
 ہیں جن کے بڑوں نے لکھے اور انہوں نے فن کو لانا۔ اہل سنت و اہل کفر کے تمام چیزوں کا خالق  
 نعمت ہے۔ بندہ جسے خالق کا کاسب ہے اور جسے کاسب اللہ کے خلق کے مشابہ ہو کر نہیں ہو سکتا، ہرگز نہیں







جو عروہی کے جسم میں طاسے والابہ جس طرح ۱۰ ذلیٰ حرم اپنی ہر صفت میں بے شے ہے نہ سے کوئی کی سختی سے  
مثلاً ہر صحت ہوئی پاسینے۔ سخت خیران و نام نہیں مگر مقابلہ تمام ہے اسے جیب کرم روف، ہریم کائنات عالم  
کو ہر ایسے کو کشتہ تعالیٰ ہی ہر چیز جو در شرف و الحمد۔ قدرت اللہ۔ دل۔ داغ عقل۔ شہد۔ ہر امرانے دے  
اسی طرح وہ سب سورت اپنی ذات صفت افعال حال میں وحدۃ الاشکیک سے ہی طرح ہی جو بہت ظہور بہت  
کے مستحق میں ہی وحدۃ الاشکیک ہر وی واجب ہے قرب معرفت میں ایسے مداف مصادق منہ مذکور حسب ہیں  
کرتا۔ حال و کار کا ماضی ہر چیز کو۔ با محوب کا یکنہ بھرت ہے۔ وہی قدر علی عمدہ قیاس و غالب ہے اپنے سو پر جاہ  
ہے و سطور کے پختہ کا ہر ہے۔ دشمنوں کے لیے۔ واجب ہے حصول کے لیے قیاس سے راکا۔ دل کے سے نور وحدت  
کے باہر ہر حال ہے ظاہر کو قیاس کی عروہی و نام و ای دینے والابہ میدانوں کو۔ وحدت کی عظمت دینے والا واحد  
ہے محرم لازکو۔ محاب کی دوری دینے والا قیاس ہے نامحرم کو۔ سب کی محبتیں عالی کیونکہ ابتلا میں رہنا اور امتیاز بھی  
وہی۔ مگر بقتالی کی محبت پالی کہ تمام اگلے انواع سے جدا ہوتی ہے اور حکم مایہ۔ و دنیا۔ مہر حشر۔ اور ابدال و تک  
قد ہے۔ مگر اس محبت کا خیر ان سعادہ مصطفیٰ ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم۔



أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ

تاکا طرف سے آسمان کے پانی کو تو بھنے گئے مری تالے

اُن نے آسمان سے پانی نکالا تو تالے ایسے ایسے دائیں

بِقَدَرٍ هَافًا حَتَّمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا ثَرَابًا

سے شانے ایسے ہر تھا یا سیلاب نے جگ بھولا ہوا

بہر تھے تو پانی کی لا اُن پر بھرے ہوئے جگ تھا لال

وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ

لہ سے اُن دھات کو بھرتے ہیں ہر جس میں آگ خواہش کرتے ہوئے

ہر جس پر آگ دھاتے ہیں کہیں یا اسباب

حَلِيَّةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ ۚ كَذَلِكَ يَضْرِبُ

راہزنے کی ۔ برتن ملک مثل انس کے ۔ جی دھ میں رہتا ہے  
نلے کو اس سے جی دیتے ہی ملک لکھے میں ان کتاب سے کہ

اللَّهُ الْحَقُّ وَالْبَاطِلُ ۚ فَاَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ

بل حق و باطل کو ۔ پس لیکن ملک تو جہا رہتا ہے  
حق و باطل کی جی مثال ہے تو چمک کر وہ جو

جُفَاءً ۚ وَ اَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي

علی علی کہ وہ لیکن وہ جو نصیب دیتا ہے لوگوں کو تو وہ قائم رہتا ہے جی  
جہا ہے نہ وہ جو لوگوں کے کام آئے رہتا ہے

الْاَرْضُ ۚ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْاَمْثَالَ ۝

زمین ۔ جی طرح بیان کرتا ہے اللہ تعالیٰ مثالوں کو

رہتا ہے ۔ اللہ یوں ہی مثالیں سیکھ لیتا ہے ۔

ان آیات کو کہ کچھلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے

تسلیق استعلا تعلق ۔ کچھلی آیتوں میں مردا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ زمین کو کسب ہے یعنی دانے والا ۔ اب  
ہی نیابت میں ۔ برہمیت کا عظیم سلطان ثبوت میں کیا جا رہا ہے کہ آسمان کے حواسے مثل ڈالی کے زمین کو مظاہر رہا ہے  
مس سے زمین کی زندگی اور ہر شے جس ہے ۔ جی سے زمین کی برکت ہے ۔ ظاہر تعلق ۔ کچھلی آیت میں باری تعالیٰ  
فرمانے لگے اور انکیا ہے وہ ۔ میرے لئے نور کی تسلیق ۔ ہر بار وہ جو ہے کا ذکر کر دیا ۔ جس سے اس برکت  
کے ظاہر اور باطن کی طرف لطیف اشارہ تھا ۔ یہاں مآذہرستوں کے لیے ڈالی ۔ زمین کے ظاہر و باطن کا ذکر  
فرما کر حق و باطل کا عید سمجھا جا رہا ہے ۔ تیسرے تعلق ۔ کچھلی آیتوں میں مفید و غیر مفید چیزوں کا اس طرح بیان ہو  
تھا کہ امداد غیر مفید اور مفید امداد ہی لیتا ۔ امداد مفید و غیر مفید و غیر مفید و غیر مفید ۔ مگر ۔ شخص سسر داری کی

کو پیسہ ہو سکتا۔ اس لیے بہت ثبات میں پانی درجہ صفر اور سو پانچہ کی گھنٹہ سے کہن حق و باطل کا کوئی سمجھا مارا ہے۔ کہ حق باقی اور منہ سے باطل باطل حق اور حق و منہ سے

تفسیر سہمی

مال سے اب گھر بہت باہر ہے۔ بڑے خانے کی پھرنا۔ یہ موت امان کے لیے کی گئی ہے۔









[illegible]







و کھرا کہ ماہی بنے اُن اعمالِ خسیسین میں بڑا بے رشتی۔ بنے وحشی کالی سنی کا میل بکھل چکا ہے وہ  
 چار پیش سے شوشک سی طرح بُھرتا ہے۔ گر کیا کہ شریعت کا پانی در حریت کی آگ و دھول ہی بندھ لکھ کر رکھا  
 تالے والی میں۔ مگر یہاں سرت کے لیے اسی طرح سے تعالیٰ حق و باطل سا۔ بقا۔ ثبوت و کف کی مثال بیان فرماتا  
 ہے۔ وَفَا انْزَلْنَا مِنْهُ قَدْ هَبْ صَعْدًا وَقَدْ هَبْ نَفْعًا ۚ سَ وَنُفُثُ فِي لَؤْلُؤِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ فَهِيَ الْفِتْنَةُ  
 لِيَكُونَ لِلدِّينِ حُكْمٌ وَفِي طَرَفٍ مِمَّا لَمْ يَكُنْ لَكَ بِهِ سُلْطَانٌ ۚ وَلَمْ يَكُنْ لَكَ بِهِ سُلْطَانٌ ۚ وَلَمْ يَكُنْ لَكَ بِهِ سُلْطَانٌ ۚ  
 حج چوروں و یادِ خدا جو ان نسبت عالم کو شریعت پر لقیقت حقیقت معرفت اور راسخ و تکرار و جہد کا فیضان الہیہ  
 کا منبع رہتے ہیں ان کو کدھر کس و خالفہ و مزاحمت کی آہ جگاہ باطل و ظاہر کی زمین مقدس میں اس طرح ٹھیکر اوجاتا  
 ہے کُرن کے نام کا کس۔ حال۔ کدھر۔ و اگر چہ کہ کدھر کوئی پکڑ کوئی نوحان ابدان با ننگ مٹا نہیں سکتا۔  
 جزموں اہم و عید مل جائیں مگر معرفت کی شمعیں آہ و کائنات ملی ضد ملید و مل کے یہ چراغ جوشہ روشن ہی رہیں  
 گئے اور مزیت حاصلین پر نہیں پڑے اسے و سب فتنان کے بچے ہی لگے رہیں گے۔ بہاری تعالیٰ اسی طرح مثالیں بظہر  
 فرماتا ہے۔



لَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ الْحُسْنَىٰ وَالَّذِينَ

یہ اُن کے جنوں نے حکم یا سب اپنے کا دیکھ بھول ہے اور وہ جنوں نے  
 جنی لوگوں نے اپنے سب کا حکم لیا انہیں کے بچے بھلائی ہے۔

لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُمْ فَا فِي الْأَرْضِ

نہ حکم لانا کا اس پر شک یہ بھول کے وہ سب جو میں زمین  
 جنوں نے اس کا حکم نہ لیا اگر زمین میں جو کچھ ہے۔

جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافَتْدُوا بِهِ أُولَٰئِكَ

ہے اور مثل اُس کی ساتھ اُس کے البتہ فدیہ دے دیتے اُس کا یہی  
 وہ سب اور اُس جیسا وہ اُن کی نگ میں ہوتا تو اپنی جان چھڑانے کو دے دیتے

لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ ۖ

میں وہ لوگ یہ ہے جن کے لحاظ اور ٹھکانہ جہنم ہے  
یہی ہیں جو کہ برے حساب ہوگا اور ان کا ٹھکانہ جہنم ہے

وَبَشِّرِ الْبَهَادُۃَ ۚ أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّ مَا أُنْزِلَ

وہ بڑا ہے آدم کا مقام کیا میں وہ شخص جو جانتا ہے کہ جنگ وہ آواز کیا  
اور کیا ہی بڑا بھڑکا۔ تو کیا وہ جانتا ہے جو کہ کھڑی لڑائی سے اب کے پاس سے آوا

إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْلَىٰ إِنَّمَا

لطف آپ کے۔ میں سے آپ کے حق ہے۔ بلکہ اس شخص کے ہر کتابت جو ادا ہوا ہر صف  
حق ہے وہ اس میں جیسا ہوگا جو ادا ہے نصیحت دہی

يَتَذَكَّرُ أُولَٰئِكَ الْبَابُ ۚ الَّذِينَ يُؤْفُونَ

نصیحت ماننے میں عقل والے وہ جو ہوا کہتے ہیں  
ماننے میں جنہیں عقل ہے وہ جو اس کا علم ہوا کرتے ہیں

بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ ۚ

کو وعدہ اللہ کے نہ نہیں توڑتے ہیں یہی مہر وہ ہے کہ  
اور قول ادا کر رہتے ہیں

تعلق ان آدمیت کر کہ کچھ بات کر رہے ہیں طرح تعلق ہے۔  
تعلق پہلا تعلق پہلی آدمیت میں دیا والوں اور دیک کی دولت دہاں کا اگر فرما گیا اور ادا کیا گیا تھا کہ

کر دنیا پر سقوں کے نزدیک دنیوی مال دولت کتنی عظیم اور مفید چیز ہے۔ اب ان آیات میں اسی دنیوی  
دولت کی ادا کی تہہ دیکھتے کہ ان کے کچھ بیان دینا پرستوں کو مذہب پر پھیل جائے گا تو اس طرح دولت



خفا سے کی کوشش کریں گے۔ مگر اگر وہی دیوی جبرورہ نہ کی میں ہی دیوی دولت کی لاش میں مرے  
 لئے جاتے ہیں کہ جن کی پروہ نہیں کرتے۔ دو شکر تعلق۔ پچھلی بات میں۔ فزوی دولت کے عمل شکستہ کا  
 ذکر کیا گیا تھا کہ میں کی گزریوں میں ہے۔ اب ان بات میں۔ یہاں پر متولی کے عملی، فزوی شکستہ کا ذکر کیا جا  
 رہا ہے کہ وہ ہی قسم سے تعلق۔ پچھلی بات میں سب تعالیٰ نے مشاغل کا تذکرہ فرمایا۔ اب ان بات  
 میں ان پیاسے بھان کا ذکر ہے جو ان مشاغل سے نازد اور عیبت حاصل کر بیٹھے ہیں۔

میں نے جو عمل اپنے نفس کی وجہ سے قرآن کریم و نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں کیا تھا  
**غزول** اٹھا اور ہر طرف کے خلاف باتیں کرنا رہا تھا۔ اس کے مقابل حضرت سرور مبینی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے  
 نذر وصال کی بنا پر اپنی ڈوبی ہوئی تہمتیں بھی کر رہے تھے کہ جس کے سامنے قرآن کریم کی شان میں جو عطا فرماتے رہتے تھے  
 ان کو ان کے مستحق قرار دیتے تھے۔

تفسیر حمز

عقد و شہادت لایا۔ تمام جانہ انوریں ہم رسول متعلق مقتدر ہے در طہرہ دنیا کام ہے۔ صد لافا نعل مزد لایا کی  
 لیا راز سے لایا۔ یہ متعلق موصیہ سابقہ کلام بھٹی کا اور دنیا کلام نہیں جو انفسی صفت ہے پرستیدہ مقتدر معلول  
 مطلق کا اعتبار کی، تھا فاضل انفسی مطلق جسے غالب استغفار ہے در اصل تھا شجرہ و ذوق تحریک  
 باقی حرف صیغہ کی حرکت قابل کوئی حرکت کے مطابق و کواکب سے دل دیا۔ جو اب انوف وادی سے  
 ہے اسی سے ہے ہمارا اور جہاں معنی قرآن کا جواب دیا۔ شجرہ اکام صیغہ شجرہ نور مل شجرہ  
 تھا درہی تھیل ہوئی غرض میں ہوئی از میں تھیل سے ہی طہرہ انور میں ہوا۔ اس کا معنی ہے۔ مل لیا۔  
 مانا۔ مان ہوا۔ ہا یہ اور استعجاب میں دید فنی یہ ہے کہ قریب کی شان کا مل ہو تو جانتا ہوا مال یا شیر کی  
 ہوئی پیر کا اشارہ ہو تو اعتبار۔ لا جا۔ مغریت جب سے مل جنتہ کام صیغہ مع غالب کام مع  
 فانی ہے نفی۔ اصنام صدی ہے۔ ہم تغذی کا مادہ موت سے نفی یا حسن سے شفق ہے معنی یہا ہوا لام  
 ہے اسی سے سے سل معنی چھائی کا تھیل ہوگا خشنہ یا حسن کی میں تھیں۔

وہ جس مقلیٰ بنی نیک ہوتا۔ مگر کسی سنی بھی خصوصیت ہوتا۔ جس میں بھلائی ہو، یہی سنی یہاں دوسرے  
 اہل حق سے ممتاز ہے۔ اور اہل حق حیرت منہ دکھانے لگتے۔ مطلب ہے جسے اہل حق پر تو ان اہل اصول جمع سمائے جزو حصہ  
 صحت تامی، مگر صحیح ترکیب ہے کہ دوسرے کلام میں وہ ہے اہل حق سے۔ نہ یہی خدا! اصل معادہ اہل حق جو علم  
 معنی، اسی دوسری، تو ان اہل حق کا ہے نہ گراویں اور اصل تھا نسخہ دینوں کی کائنات اہل حق میں مستند کا مرجع



مصاف ہے تم میرے معاف الہ کا مرتبہ الٰہی ہے غم۔ ام جلدی محبوب ہے پورے دوزخ کا نام ہے  
 صحن کے کنارے دوزخ کے ایک طبقے کا نام ہے مگر یہ طبقہ ہے محلات رخ ہے جبر ہے نفی جبر کا۔ اور  
 اذوالحال ہے ابد کا دھاریہ من خل ام اس کا خصوص بالذم ختم ہے ہر سال کو شہد ہے کہ کوئی پہلے یہ غم کی جو جگہ  
 اس کا قرینہ ہے اور قرینے کے جوئے ہونے خصوص بالذم کو حذف کرنا جائز ہے کہ اذوالف لام عدد یعنی ہر  
 ام آکر ہے خلا سے سبب یعنی رم مگر شام۔ اسطرح منقول ہے یعنی تم کا دوزخ عام ہے جو اچھا یا بُرا کسی سے  
 ہے نہ مذبحوں کا بھولا سداغی علیٰ اسناد واسلیدہ محلات رخ ہے قائل ہے جس کا۔ فتن یقول انی انزلہ اصف  
 من تہذیب الخلق کمن فہو اخص شایعہ کوفو اذوالف انزلہ من مؤفون فہو اذوالف  
 متفہن الفیضان جب صف پر برادر ہو کوئی کو ہر کہتے ہیں یہ ہمزہ سلیب ہے اس کے بعد ایک جدت  
 پر شہد ہے جو صوفیہ ہے ان عاملہ منی ام موصول شکم فعل معدع بلغم ہے مشتق ہے مشی یہ ایک  
 منحل باب سے ہے۔ ان پنے پنے سے ملے کے ساتھ موصول پر تعلیم کا موصول ام من ہے۔ انزل بل منی  
 بھول کرلے سے بننے یعنی انزال عام یہ باب فعل سے ہے اس لیے متعدی ہے یعنی انکا مصدر ہے انزال۔ علی  
 جادہ انشاء غایت کے لیے ہے ان فیروزہ حاتم کا موصول ثابت پاک علی مد علیہ وسلم میں جادہ ابجدہ عایت  
 کے لیے لفظ ثابت مجرور صاف ان فیروزہ صاف بل معلق ہے انزل کا یہ سبب جملہ فیروزہ موبہ نام موصول کا خلق  
 الف لام عدد طاری حق ام جادہ ہے بھی درست ہونا۔ حکمت کے مطابق ہونا۔ حقیقت واقعی ہونا۔ یہاں سب  
 معنی ہیں کہتے ہیں۔ حرب پر تشبیہ اور تشبیل کیسے ہے معلق ہے لڑائی پر شہد کے من موصول لغو فیروزہ موزع مفصل  
 جند۔ الخی ام صفت مشتق ہے علی سے بننے بھی نہیں۔ دھا ہونا۔ الخی سم جادہ بھی مستقل ہے جس کا معنی ہے  
 دھا۔ ان حرب تحقیق لغو ماکان بنائے معرہ قطعاً یہ جملہ علیہ ہے جند کا باب نفس کا مضارع مثبت  
 صوفیوں کے لیے بننے یعنی یاد کرنا۔ ذکر میں تم کا ہے۔

ما ذکر فی الخی کی کو جہ کا زمان سے اس کی یا میں کہی ذکر ہو تو تحیرت کا ذکر ہو تو جو تعارف ہو تو توفیق  
 م۔ اگر کسی بھی یاد کرنا۔ م۔ اگر عقل یعنی نصیحت پڑنا۔ یہی یہاں مرد ہے۔ یہ لام انزلہ ام مست ہے  
 معنی دے۔ ایک یہ جمع ذکر ہے اس کا واحد کوئی نہیں جہاں اس کا معنی نزلت آمدت ہے اس کا مطلب جمع سلیم  
 کا طبع ہوتا ہے کہ محاسن نصب جری اور محاسن رخ ناوا آخری یہاں محاسن رخ ناوا جند کا۔ مثل دوز کے  
 اول میں آئے ہے اور جہش معاف ہوتا ہے اختلاف یہ اس کی کہ وہ توفیق آتی ہے اور وہ حرف نسبت ہے غائب  
 الف لام مقترنی بل جہش۔ ان کی کہ یعنی فاعل نفس پاکیزہ و مانع۔ ان کی کہ۔ نزلہ ام جادہ ہے۔ ہر جہش کے حرف  
 اور جہش کو فاعل کو بھی کب کہا جاتا ہے اسی سے ہے نسبت۔ نزلہ جہش سے جادہ اس کی آٹھ صفات





دفع طریقے سے ال کو بھی یا قواب بھی لکھ کر جو شخص تکرر سے پانی پیتا ہے کہ جو بھی کام کا نون شریعت  
مر۔ نہی۔ مہارت۔ یہاں منصف۔ ایمان عرفان آپ کی طرف سے جو سب کیم نازل کیا گیا وہ سب تعالیٰ کی طرف  
سے ہے اور انکل ہر طرف اقامت در سب سے پہلے اور منصوص منہدی ہے۔ ایسی جو علم ظاہر شخص اس کی  
مثل ہو سکتا ہے جو اللہ کی شورش کا کل ہی اندھا ہو۔ سرک پر تو سب ہی چاہتے ہیں مگر فریاد پر شانس  
دفع لگا ہے جب راستے میں کنواں آجائے۔ اندھا ہوا جانے گا آنکھوں والا بچ جائے گا۔ جب پیسے واکت  
مشاہدے میں انکل و قائل۔ خیل و نمود و کیم و فرعون ایک ہے۔ ہم مثل نہ تھے قہر ہی مدیق و زبدیق۔ مسیحا  
جیدہ بلکہ نہیں ہو سکتے۔ لیکن اندھا پیاری طرح سے اس آسانی شاہ سے غفلت و کمی خالص پاکیزہ عقل و سلی  
نصیحت پہنچتے ہیں جو اللہ کے مذلی ہادی و حانی و مدد کو پا سکتے ہیں۔ اور جو عہد باندھتے ہیں اس کو  
توڑنے کا خیال اب تک نہیں کرتے۔ رہا جن میں آئندہ کو علم داسے سے موصوفت عزا بن عبدالمطلب اور  
اور حضرت بندہ سرب اور ان سے سے ملازم گاہ و اب سب میں اللہ سے عالم مداح کا وعدہ و اقرار مرد ہے۔  
وہ پیشانی سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کھجورے سے مرد و عام بنال سے لین و دی کے وہ ہے  
یونکہ مرد جسے کا پورا کتا الی زمان پر چاہیہ و فرمل ہے یہی مرد و اباب کی علامت خدائی ہے۔ اور  
ہر مرد کی خدائی منافقین کی نشانی ہے۔ علماء بنانی فرما لیں کہ قرآن مجید یعنی فصاحت و شرافت  
صدائق و واقعات کا فن میں ایسا منصوص و سرکمل ہے کہ نقطہ نقطہ اس حرف سے حقیقت جھلک رہی  
ہے اور اسی مثل مالا بھی جان پیتا ہے اسی طرح احادیث پاک اپنی تشریح و وضاحت شریف و طرفت میں اتنا  
کھلا بیان ہے کہ ان اسی قسم داسے کو محال انکار نہیں رہتا جو ان جیسے صاف روشن کاموں کا منکر مرد و علمی  
اندھا ہی ہو سکتا ہے۔

ان آیت کے سب سے چند لائن سے حاصل ہوتے۔

### فائدہ

یہ بتلا لائنہ۔ جس طرح قرآن کریم اسلام اور شریعت کا منکرا عہد ہے اگرچہ ہم کی آنکھیں  
بڑی تیز اور حساس ہوں۔ اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی شہن کا منکر بھی اندھا ہے۔ اور  
عالم کا حکم بھی کو چم اور ناخوشا ہے یہ فائدہ نا انکل کے عزم سے حاصل ہوا۔ و تفسیر لائنہ۔ اللہ کے نزدیک  
صرف ایمان ایمان تقویٰ فہمیت مہابت یا فصاحت داسے اور ہدایت داسے ہی حقیقت اور دستور ہیں۔ اور عقل  
و ہی ہے جو آستھا و مصطفیٰ ہو سکتے ہیں۔ جس کو ہدایت اور ایمان نزل کا وکتا ہی چلاک بنے بحق  
ہے۔ یہ لائنہ اور انہاب کے بیلا اور موصول و تعین منفی سے حاصل ہوا۔ یہ تفسیر لائنہ۔ یہ آیت پاک آئندہ کمال  
کے سب سے اسلام کا بہترین خیالی فکر پیش کر رہی ہیں کہ دینی اسلام نام ہے جس سے و مدلل مددوں کے



یہاں ہر امر و ناسخ کے جاننے ہیں۔

## اعتراضات

پیشلا اعتراض۔ اس کی وجہ کہ یہاں بھی اور صحت سی ذات میں جب کھد  
اد و نرسہ شرف سب کتب کا ذکر کیا جاتا ہے تو اہل کے خبیثہ کا ذکر کیا جاتا ہے۔ کہ کھد اگر سدی دولت  
و تیار یعنی مال سنا یا ندری بھی صلب حق کا خبیثہ بنارہا تب بھی قبول نہ ہوگا صلب و نہ ہوگا۔

جواب۔ اس کی تین وجہ ہیں ایک یہ کہ کھد کو دولت بہت سیدی و مہم حلال جائز یا ہر کسی طرح سے بھی آئے  
بہت اہم بلکہ صیبت کے وقت خزانہ کتنے میں دیا جا رہا ہے وہ صیبت میں ہر گز کہ تباری دولت کام  
دائے گی تم کو دولت نہ دینی چسے گی بلکہ اس بلکہ تمہارا وہ ایمان کام آئے گا وہ نیکیاں کام آئیں گی جو آج تمہاری  
نقل میں پڑا آتا ہے جو وقت یہ لہذا ایسے ایمان کام کو جس صیبت کے ان کے لیے حاصل کرلو۔ دوم یہ  
کہ مزاج مختلف ہوتے ہیں بعض لوگ کہہ جاتے ہیں کہ دنیا کا ہر کام ہم اپنے پیسے سے کر لیں گے ہر چیز پر ہوں سے  
میداد چاہتے ہیں یہاں تک کہ ان کا کوئی شرف ہو کہ اس کی دولت سے خریدنا چاہتے ہیں۔ جسے اسے کاما بار  
نہ چاہتے ہیں۔ لہذا یہ بھی طرد و چڑھاؤں اور دوسرے کہ وہ دوسرے کے ملک سے دوسرے کا مال لیا۔ دوسرے کو چاہیے  
ان کی اس ہر چیز کو دوسرے کے لیے لیا جا رہا ہے کہ آج دولت کے نفع میں خود کو گویا مسخر میں۔ اور  
کام نہ آئے گی۔ سوم یہ کہ دولت کی نعمت وہی کہ شرف کیا جا رہا ہے دنیا میں تم اولیٰ سے نعمت کہنے جو نعمت  
میں نعمت نہ ہوگی۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ نصیحت مانتے ہیں۔ عقل والے جو صدقہ لکھ کر دینے میں  
پیسے پر دیا کہنے میں نصیحت پر کتنے ہی یہ قرطبہ کو شیک نہیں۔ جیسا کہ پانچ جتنے عمارتوں صدقہ لکھتے ہیں جو  
نصیحت مانتے ہیں کہ نصیحت۔ کیونکہ صدقہ سے ایمان لانا پختہ نصیحت پڑیں گے تو ایمان لائیں گے۔

جواب۔ یہاں اصل کا ذکر نہیں کہ مادہ تعلیمی کا ذکر ہے یہی جس شخص کا اللہ اللہ صدقہ لکھنے کا جو وہ اگر دیکھ حدیث  
پڑھے مگر اللہ کے ملامتوں کی باتیں سننے کو قافیہ اس سے نصیحت پر کتنے ہی۔ اور بعد میں صدقہ لکھنے کا عمل  
بھی کہے گا۔

## تفسیر موفیانیہ

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْآخِرَةِ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْآخِرَةِ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْآخِرَةِ

انفساں و ما و فہو حق و بئس بہد جب کا نصیحت عالم میں ہر چیز ہی جڑا جڑا ہے تو مقام حب  
میں بھی وہ قسم کے لوگ ہیں جن کا نصیحت عالم میں ہر چیز ہی جڑا جڑا ہے تو مقام حب  
مراوا ماننے جو راہی کو کھد نصیحت سے پاک کر لیا اور اپنے صلب کریم کی ہر رحمت کہ کھد مجر و نیک قبول  
کر لیا۔ اس طرح کہ شرف کو چھوڑا۔ ایماری کو قبول کیا۔ آدم کو چھوڑا مشفق ہوا۔ و صحت عبادت کو قبول کیا





وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ

۱۰ وہ جو اس کو حکم دیا جس نے کہا کہ

۱۱ جو اسے جس کے پڑنے کا اشارہ ہے مسکریا اور

يُوصِلَ وَيَخْشُونَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ

۱۲ لایا جانے والے ہیں۔ یہ بتائیے پہلے اور خوف رکھتے ہیں

۱۳ یہ سب سے اچھے ہیں۔ جب کہ بڑی سے اعلیٰ

سُوءِ الْحِسَابِ ۝ وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ

۱۴ بڑے حساب سے۔ ۱۵ وہ جنہوں نے صبر کیا تمنا میں

۱۶ لکھے ہیں۔ ۱۷ وہ جنہوں نے صبر کیا جسے سب کی رت

وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا

۱۸ اس کے لئے اپنے مال کی نعمتوں نے نماز اور خرچ کیا

۱۹ اس کے لئے اور نماز کی اور جتنے دین سے ہادی رو میں اچھے

مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَدْرءُونَ

۲۰ انہوں نے اس میں اس کو پناہ دینے کی اور شیعہ و فتنی دھارے دینی اور بدل دیتے ہیں

۲۱ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عُقْبَىٰ

۲۲ اس کے لئے۔ ۲۳ ان کی کامیابی ہے اس کے لئے

۲۴ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

الدَّارِ الْجَنَّةِ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ

جہنم کے دروازے میں سے داخل ہوں گے وہ بھی اس میں اور جو  
اس میں وہ داخل ہوں گے اور جو باطنی ہوں

صَلَّاهُ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ

ایک کا ہر گھر اپنے والدین سے اور بیویوں اور بچوں سے اور بھی  
ان کے اپنے والدین اور بیویوں اور اولاد میں

وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ

اور فرشتے اعلیٰ ہوں گے ہر طرف سے ان کی طرف سے ہر دروازے کی  
اور فرشتے ہر دروازے سے ان پر آئیں گے

تعلق ان آیات کے کہ پہلی آیات کے سب سے چند درجہ میں ہے۔

پہلا تعلق پہلی آیت میں نصیحت پڑھنے والوں کے لئے ہے کہ اگر وہ اللہ کی ایک نشانی ملے  
جوئی تھی کہ وہ اللہ کے بند کو پورا کرتے ہیں تو اسے نہیں مگر جو کہ اہل ایمان کی آیت نشانی ہیں۔ اس لیے  
ان آیات میں بقدر سادگی بیان کیا گیا ہے کہ جو کہ یہ آیتیں پہلی آیت کا ترجمہ ہیں۔ دوسرا تعلق دنیا میں دو  
سی قسم کے بند ہیں ایک وہ جو شیطان کے بند ہیں اور دوسرے وہ جو اللہ تعالیٰ کے بند ہیں۔ دونوں  
کی مثالیں اس طرح ہیں کہ لوگوں کے دوست اور دشمن کے ہمراہی ہیں۔ دوست کی مصیبتیں دیکھ کر دوست کی  
خیرات کی فکر کریں گے اور دنیا میں دوست کو خیرات میں کرتے۔ مگر ان کے بند دنیا میں ہی دانت دانتا  
ہوئے ہیں کہ ہر درجہ اور اس سے بہتر کرتے رہتے ہیں۔ یہ وہی اہل ایمان ہیں جو اللہ تعالیٰ کے بند ہیں۔  
دونوں کا کہ اصل جو سادہ ہے۔ یہ تعلق پہلی آیت میں بدعتوں کے نفی پر ہی ٹھکانے کا کہ ہر تھاں اور اب  
ہاں ایک بحث کا عین کے نفی ٹھکانے کا ذکر ہے۔

تفسیر نوی اولیٰ میں ہے کہ یہ تعلق ہے کہ جو اللہ تعالیٰ کے بند ہیں وہ اللہ تعالیٰ کے بند ہیں۔  
اور اللہ تعالیٰ کا اس کے لئے ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے بند ہیں۔ جو اللہ تعالیٰ کے بند ہیں۔







جائے بوسطن کے جسے میں خلافت کو جو ۱۰۰ عظیم اسرار تھے جان پرانہ فخر کے دل میں عشق کر کے ملک میں نہیں  
تھے وہم پر عظیم تھے اور ساری مدی کے تھے پر شریعت اسلام پر ایمان کوئی و سر ۳۔ ملکہ الیساں و  
انصاف کو اس پانچویں تھے کے حقوق کا خیال رکھو۔ عبادت پریشانی کو بھی نسیف۔ حاکم سوسٹ کو بھلا ا۔  
حاکم سے خود ۱۰۰ اسرار کے اعتبار سے کام میں کے رکھوں گا، اگر ان کو دیکھنا و شریعت کے معانی  
سے پہچاننے کی کوشش کر۔ سر ۴۔ ملکہ فریم اپنے ہی عزم۔ شے وادوں کے پاس ملحق اور ان کی ہی ہم وہ  
بے و معانی ۱۰۰ دوست کے لیے ۱۰۰ کی شے سے شریعت کے لیے ہم نے ان کی مکمل قبول نہیں کرتے  
نہی کی عبادتیں دیکھتے۔ سر ۵۔ ملکہ اعتراف ہر شے اور خواہش ۱۰۰ عانی خواہش ۱۰۰۔ بیسی ہم نہیں دوست غیر  
دوست سے اچھا بنا کرنا۔ سر ۶۔ ملکہ عینیت معنی کو ہر حال غوث جہت انصاف۔ شہوانی کارہا پر جہت  
رہی۔ ان میں زیارت ایمان و ملی لڑیں سے۔ سر ۷۔ جہت دوست اور ان کی تمام مخلوق پر ہم کو لازم ہے کہ شریعت  
کو سب سے عزیز و پروردگار بھی ہم کہتے تھے ساری شے سے ان کے حقوق اور اسے۔ سر ۸۔ ملکہ اعتراف۔ شریعت  
شریعت تمام انبیاء کتب الہی پر ایمان لانے تمام کتب کو کارہائی ہے۔ عبادت انی جانے ایک ساری کو معاف  
کسنا سے ہی عبادت میں ساری کتب شالی کے کلام الہی ہونے کو انکار کیا اور ایک مناظرے میں اچھے ان  
محب میں ساری عبادت کھا گیا، جو ان کی کمرہ پر عیسے پر اثر ہوا ہے یہی عبادت کہ خلافت الی سے  
سے پتے کی کو ان کو پر عینیت سے تو یہ کی تو قیول لیا جائے حشر انش حساب کتاب بنش وادوں  
حاکم کے دو ہر ایساں ۱۰۰ جن تمام ملحق کو تمام کراہی ان سے یہ سب دانا جب سے ان کو تو باہر ہم۔ ان  
کے دوسری ۱۰۰ سے کی ہیں۔ دینی بھی کہہ کی ۱۰۰۔ فکر کی رانی ہوتی ہے عبادت پر، کمرہ اسلام کی عزت بڑھکتے  
آپ کی عزت اور غیر ہم اسلام ہوں کہ شریعت اسلامی شریعت عزت طلب بڑھتی ہے دوسری شالی یہ ہر  
دینی کو ان کتاب سے عینیت رکھتے ہر ساری شالی ۱۰۰ سے حساب سے اور ہم سے جہت اور نوب میں  
مصر و نزل ہے۔

[illegible]







ی کیا ہے کہ جسے چند مسائل ضمنی متنبہ ہو گئے ہیں۔

## احکام القرآن

۱۔ پہلا مسئلہ۔ ہر ماہ میں تیرے کہ باہر جاوے۔ جب کہ کمال اولاد والی کھول کی دلیلیں  
کی دے۔ اسی کے حقوق نمبر کے ذریعے مل رہا ہوگا۔ لہذا کی غلطی سے متنبہ ہوا۔

دوسرا مسئلہ۔ ہر ماہ میں تیرے کہ باہر جاوے۔ جب کہ کمال اولاد والی کھول کی دلیلیں  
کی دے۔ اسی کے حقوق نمبر کے ذریعے مل رہا ہوگا۔ لہذا کی غلطی سے متنبہ ہوا۔

۲۔ اولاد خلافت و خلافت مفسر۔ لہذا۔ ہر ماہ میں تیرے کہ باہر جاوے۔ جب کہ کمال اولاد والی کھول کی دلیلیں  
کی دے۔ اسی کے حقوق نمبر کے ذریعے مل رہا ہوگا۔ لہذا کی غلطی سے متنبہ ہوا۔

۳۔ اولاد خلافت و خلافت مفسر۔ لہذا۔ ہر ماہ میں تیرے کہ باہر جاوے۔ جب کہ کمال اولاد والی کھول کی دلیلیں  
کی دے۔ اسی کے حقوق نمبر کے ذریعے مل رہا ہوگا۔ لہذا کی غلطی سے متنبہ ہوا۔

پہلی پڑھنا عزائم پڑھتے ہیں۔

## الاعتراضات

۱۔ پہلا اعتراض۔ ہر ماہ میں تیرے کہ باہر جاوے۔ جب کہ کمال اولاد والی کھول کی دلیلیں  
کی دے۔ اسی کے حقوق نمبر کے ذریعے مل رہا ہوگا۔ لہذا کی غلطی سے متنبہ ہوا۔

۲۔ اولاد خلافت و خلافت مفسر۔ لہذا۔ ہر ماہ میں تیرے کہ باہر جاوے۔ جب کہ کمال اولاد والی کھول کی دلیلیں  
کی دے۔ اسی کے حقوق نمبر کے ذریعے مل رہا ہوگا۔ لہذا کی غلطی سے متنبہ ہوا۔



[illegible]

سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى

۴۴۱۔ ہر قوم کے اس کے ممبر کا نام سے جو ہے وہی اہمیت

سلامتی سوئم رہنمائی سے صبر کا بدلہ دیکھنا کمر کا ہی

الذَّارِثِينَ وَالَّذِينَ يُنْقِضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ

۲۷۔ وہ لوگ جو خوش قسمت ہیں دیرِ امانت کا ہے

فصل ۱۰ - وہ جو اللہ کا عہد اُس کے پاس ہے

بَعْدَ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ

۱۰۰ منبسط ہند چنے کے اُسی کو اقلہ چھڑا کر سٹھی اُسی کو کھجور کا عیشہ سٹھہ ہائے سٹھہ کے

بہر توفیق ہے اور جس کے جزے کو اللہ نے سنا

أَنْ تُوَصَّلَ وَيُفْسَدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ

کے ساتھ اپنے والدین کے ساتھ رہا کرتا تھا۔

جسے قلم کر کے انور زمری میں فواد بھلاستے ہیں ان کی کا حلقہ







و بعد فکر غائب کا نالی غور خیر مسک کا مرتبہ اٹھ رہے۔ شیخ سے مشتق ہے اب غریب سے ہے یعنی پابنا  
پندرن۔ مرتبی کے مطابق کہ یہاں سب معنی بن سکتے ہیں۔ شیخ ام جامد بھی مشتق ہے تہہ غریب  
یہ کہ وہ جہیں ہوتا ہے اگر غریب الیہ عام شخصیت ہے تو یہ عام امر غامض ہے تو یہ عام اگر غامض ہے  
تو اس میں۔ مگر غملا وہاں سے اس کو سر حال عام سما۔ وہی حالت کی بنا پر مل گئی تھی قدر کے استدلال  
سے ثابت ہادی فعال کے یہ مکان کسب کا کفر یہ فیکہ خاذا لا۔ و ما طہر لفقہ۔ خل سفارح معروف لب  
مرت سے میرد احمد ذکر غائب اس کا نالی جو ستر کا مرتبہ اٹھ رہے۔ ٹھٹھ سے مشتق ہے یعنی تنگ کرنا۔  
ادھر کرنا۔ ٹھٹھ رکھنا (حالات رکھنا) یہاں پچھو (معنی مراد میں) واد سر علہ۔ اگی عبادت نیا عباد ہے  
فرخو فل مای۔ جب وہ ذکر غائب غم خیر مع ذکر ستر اس کا نالی اور اس کا مرتبہ اللہ بن سقعون ہے  
فرستے سے مشتق ہے۔ معنی حوش ہوا۔ اترنا۔ یہاں دوسرے معنی مراد میں۔ اب عادی معنی علی الخوفا اللہ ام  
استغراق یا جسی یا بعد قلبی۔ حوفا معطوف ام جامد سے آخر میں تہ مصدب ہے معنی زندگی۔ مٹی سے مشتق  
ہے معنی زندہ ہونا زندہ رہنا۔ موجود ہونا۔ موجود رہنا۔ موصوف اس کی مصنف سے اللہ یا اللہ لام حسی۔  
ذنیام تفصیل نوٹ اس کا ذکر آئی ہے۔ و نذا باد نئی سے مشتق ہے معنی گھسیا ہونا۔ قریب ہونا۔  
یہاں درویش معنی درست میں۔ انکشاف ہے مصنف ہے حوفا موصوف کی واد عادی یا نایا الخوفا۔ الف  
لام مددی جنود ہم جامد معنی زندگی زندہ۔ ام جامد عالم مثلی اور عالم ناسحت کا ہم ہے معنی یہ ظاہری جہان۔  
لی جامد فریڈ کر اس کی حریت کا حق دیکھتے سے ہے دنیا سے کیونکہ یہ زندگی اور یہ دنیا وہاں نہیں ہوگی  
اتھرت۔ الف لام مددی آخرت ام جامد معدیہ آخرت سے مشتق ہے معنی سب سے بڑے ہونا۔ درویش  
ہونا۔ معنی ہونا۔ یہاں پچھو معنی مراد میں آخرت سے مصد کی ہے اس سے پچھو لفظ غائب یا معالی پوشیدہ  
ہے۔ اصل پہلی حسب آئوہ مراد ہے آخری عالم شرط عالم ہدی الاغریب اشٹا متبیل اس نے ناک نفی  
کوڑی خفا۔ ام سزور کہ جامد سے۔ بحالت دفع ہے جوہر مشتق سزور ہونے کے۔ شہت سے جامد ہے معنی  
سایں۔ منع میں مای پیر۔ کہ دیر قائمہ اٹھلا۔ ظاہری زندگی کا سلطان۔ حوفا معنی۔ یہاں یا آخری معنی  
مراد میں۔ اس کی جیسے ایتھہ ہے

تفسیر المائدہ

سَلَامٌ عَلَيْكَ بِمَا صَدَّقْتَ فَقِيَ الدَّاءِ وَالَّذِينَ سَفَعُونَ غُلْدَ  
اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِثْلَايِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ فَلَهُمْ إِنْ يَجْعَلُوا وَيُقْبِلُوا  
فِي الْأَرْضِ أَوْ لِيَكُنَّ لَهُمُ الْبَقْعَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ أَرَأَيْتَ إِنْ يَكُنَّ لَهُمُ الْبَقْعَةُ  
فِي الْأَرْضِ أَوْ لِيَكُنَّ لَهُمُ الْبَقْعَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ أَرَأَيْتَ إِنْ يَكُنَّ لَهُمُ الْبَقْعَةُ



وہ میں کہہ رہا تھا کہ سلاطین کے پاس کی وجہ سے کہ تم نے اپنے نفوس کا محاسبہ مزاحمت کے شکر لکھ کر سے دنیا کے مصائب و آفات پر راحت کئے اور دشمنان خدا کے طعن سے بھوکہ دیا یاں نصیری دوسرے رات ادیب کی خواہش میں ملی اور ایسا معلم پاکہ و سیر کا کائنات کی خوشبو سے زمین و آسمان کی محاسن معطر ہو گئیں۔ یہاں تک تم تو دور دراز تھے سے اور کہتے تھے کہ کائنات کی ہمارے شکر کی رحمت اس و ماہیت تمہارے ہی مدد سے نازل ہوئی۔ میں اب میرے کعبہ سے یہ تم کو تحفہ کلا تھا گھر لے گا۔ جو آخر ہی آج صبح سے آٹا ہے اس کا کوئی میں جس کے بعد اس کی تبدیلی ہو گی تم کو اس عظیم ہو گا کہ یہاں نصیری عزت کی ایسی ہی ہے دیا کہ ذکر نبوت کی نسبت سے غنی کریم علی اللہ علیہ وسلم سے ہر ایک اسے جلال دیا میں نصیری بننے کی کوشش کر رہا کہ جب تک پہنچ نہ سکے کہ میری حضرت انس نے دعوت کیا کہ آتا کہ اسات علی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا کہ بہت میں نصیری کے ہیں نصیری رعایتیں ہوں گی تو کسی جی کو سنے گی۔

[illegible]



نمبر ۶۔ آخرت کی تہی کی شوق۔ مبر ۷۔ دنیا کی سے رفعتی۔ مبر ۸۔ اصلاح کی طبیعت۔ نمبر ۹۔ پاک مخلوق کی طرف میلان تھی۔ ال دنیا جو بہت دیر سے دنیا ہی ساتے خواستے ہیں مگر ابلیس کیست دنیا میں طاعت آخرت اعلیٰ قیامت۔ اور جو شوقی۔ جن کہتے ہیں اس سے فریب دیا کہ فریب سے اس سے دور دیا۔ ایسا دوست ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم کو رحمت دنیا سے پیاسے اور حق جہد گھڑوں میں رضا۔ البتہ حق خداوند ہے۔ محنت مصطفائی کی دولت الہی سے مایل ہوسکے کی سلامت نصیب ہو۔  
ان آیت سے ہدف اندہ سے حاصل ہوتے۔

## فائدے

۱۔ پہلا فائدہ۔ اللہ اللہ میں سلام سے تعلق والی عبادت ہے اس لیے کہ دنیا کی تمام عبادتیں صحت کے حد تک ہیں مگر سلام کلام آخرت کے ختم ہیں کی مودہ اور دعا اور دعا کی دعا کی دعا سے کہنا کہ یہ سلام کرنا اور جواب دینا مومن کی دعا کی دعا ہے۔ نیز آنگہ کنایا کہنے وغیرہ کی عادت سلام دعا کا ایسا ہی مدد کے لحاظ سے کرنا غلط ہیں غلط اسلام ہیں۔ دوسرا فائدہ۔ دنیا آخرت میں پروردگار صبر سدان عودتوں کا انہوں سے ہے۔ جنات لانکہ اور جانور میں سے براہ نہیں جتنا دنیا میں آخرت میں۔ یہ فائدہ حلاقت حلاقت کھنڈہ اور ہولی مانکہ سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ دنیا میں دنیا کے لیے خوش ہونا بلا ہے کیونکہ کچھ پیدا ہوتا ہے مگر دنیا میں نکلنے کے لیے خوش ہونا اچھا اور ثواب کا باعث۔ دیکھ کے لیے خوش ہونا کچھ ہے۔ شے کے لیے خوش ہونا مسرور ہے۔ فخر کفار کی نشانی ہے۔ مسرور مومن کی نشانی فخر کچھ ہے۔ لیکن مسرور سے نفرت حاصل ہوتا ہے۔ یہ فائدہ دوسرا ہے۔ حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ دنیا میں دنیا کے لیے رہنا مناسب ہے اور دنیا میں اللہ رسول کے لیے رہنا ایسا ہے۔ یہ فائدہ آٹھواں ہے۔ حاصل ہوا۔

## احکام القرآن

۱۔ آیات پاک سے چند فقہ مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔  
پہلا مسئلہ۔ گنہگار مسلمان لائق ظہر ہوگا مگر کافر یا مرتد نہیں ہو سکتا۔ کافر کہنے والا خود کافر ہو جائے گا کیونکہ گناہ ترک عبادت ہے۔ کفر انکار عبادت۔ اللہ کا عہد تو نامہ انکار ہے۔ مرتد ترک ہے عہد نہیں ہوتا۔ عہد تو اسے کی سزا۔ آخری سو۔ اللہ امر مانی گئی لفظ دار نے پیش کیا ہے۔ مادحتی دانش کو تیل یا مسلے کہا جاتا ہے تیل یا مسلے کو گھر نہیں کہا جاتا۔ اسی طرح لفظ عبادت بھی عبادت کرنا ہے کہ عہد تو کفر ہے یہ مسئلہ۔ فقہ الثغنیۃ۔ سورۃ الزلزلہ سے مستنبط ہوا۔  
دوسرا مسئلہ۔ چونکہ انصاف عہد مبنی وہ سے کو توڑنا انکار کرنا ہے لہذا جو مسلمان بھی وعدہ کر کے پورا نہ کرے خواہ دنیوی وعدہ ہو یا دینی کسی بھی انسان سے کیا ہو۔ صرف پورا نہ کرنے سے ذہن خوف و بھگت کے دوسرے میں شامل نہ ہوگا۔ مگر جو کسی سے پورا نہ کر کے یا پکھٹا ہے سے نہ کہے یہی وعدہ کر کے پھٹا ہے

و اس کو معذور کیا جائے گا۔ مذکور مال کو فروا کر کے توبہ و عار و حاکم ارا کا نام لکھا جائے گا۔ جیسی بھی کیفیت  
 اس کی حالت دیکھ کر غصہ کیا جائے غصہ کیا کرے اگرچہ دیکھ کر کہنے کا دل وقت نہ دے جائے  
 اگر انکار کرے کہیں سے دھوکا بھی نہ دے۔ یہاں پر انکار کیا جائے تو یہ شخصوں میں شامل ہوگا۔ بال رے  
 اگر صرف شدہ و عہد توڑا کرے۔ دینی و عہد توڑا کرے۔ یہ شخص مسئلہ۔ کن کام کے لغت کرنا  
 سے دل کی مام رے کام پر مام بری صفت کا ذکر کر کے لغت کرنا جائز ہے۔ یہ مسئلہ اولیٰ کے لغت کرنا  
 سے منسلک ہوا۔ چھ تصام مسئلہ۔ دینی دولت و کمالی پرا کرنا۔ گونا واد سب اپنے لیے ہی سمجھتا ہے  
 اسلام میں تمام ہے۔ مسئلہ کی دولت ہی بہت پرستی کے لیے نہیں ہوتی بلکہ اس میں زکوٰۃ و نفقات  
 صدقات جیسے سنت سے محروم ہوتے ہیں یہ مسئلہ خود (ال) کو علامت کھڑے سے منسلک ہوا۔ فقہاء  
 کام کے ملک کر کے ہر نفل کو پناہ مام ہے۔

یہاں چھ اعتراض پیش کیے ہیں۔

## اعتراضات

۱۔ اعتراض اول۔ اہل سنت کا عقیدہ ہے کہ کفر ملاک سے افضل ہیں۔ مگر اس وقت سے  
 کہ بت ہوا کہ ملاک کفر سے افضل ہیں کیونکہ ملاک سلامتی کی دعائی کر لے اور دھاک سے والا پرتکلف و معتدل  
 جواب۔ اہل سنت کا عقیدہ ہے کہ فرائض مام ملاک سے افضل ہیں۔ اہل مام بشر سے مام ملاک افضل ہیں اور  
 اس ملاک سے صریح اگر افضل۔ اور انبیاء کرام تمام ملاک بلکہ تمام حقوق سے افضل ہیں۔ نیز دھاک ملاک اہل سنت کی  
 دلیل میں۔ بڑائی کی دلیل ہے اور چھ سنت میں سلام و عاتیں بلکہ ہرے لذت و دلیل ہر طرف کمر دے۔  
 دوسرا اعتراض۔ یہ کہ دھاک سے کہ پہلی آیت میں عورت کی خوشایاں بیان کر لیں۔ جن میں لذت و زکوٰۃ بھی  
 شامل تھی مگر یہاں ملاک کے سلام و عاتیں میں صرف صبر کو دھاک لایا گیا نہ دھاک کو کھل چھوڑا گیا۔

جواب۔ اس کے دو جواب دیے گئے ہیں۔ پہلا یہ کہ صبر اپنے لغوی معنی کے اعتبار سے ہر عبادت کو شامل ہے  
 خاص کر عبادت سے کہ صبر کا معنی سے رک جاتا تو عبادت سے بھی اپنے آپ پر عہد صحت سی رکھیں  
 دہانہ دل عائد کرنا ہے۔ دوم یہ کہ صبر صحت عبادت سے اس لیے کہ اس کی خواہش زیادہ ہے صبر ہی ہے یعنی  
 کسی اور سے یا دھاک دھاک جو تباہ ہے۔ اس لیے آخرت میں ملاک کی دوستی کا ذکر کر کے صبر کی خواہش فرمایا گیا ہے  
 یہ شان مبارک و رفیعہ کی نہیں ہے۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ جن جن عبادت جیسا کہ صبر یعنی عہد اور عہد  
 منقطع رستہ کے بعد توڑتے ہیں ملاک یہاں کا دل کا ذکر ہے اور کہ رستہ تو عہد باندھا ہی نہیں۔ مسلمان  
 ہوتے تو اسلامی سرٹی باتوں کے پورا کرنے کا عہد ہوتا۔ پھر عہد ہو جاتے تو توڑنا ہوتا یا کم از کم منافع کی طرح  
 لاہر اثر ہے کہ دھاک سے کہتے و دل میں توڑتے بہتے مگر عدالتی شروع کا فریاد نے تو دھاک کی زد توڑا۔



ہر ایک صفت و صفت کے ساتھ اور ہر صفت کے ساتھ اس کے لئے ایک اور صفت لکھا گیا ہے اگرچہ کتب ہی فراموش و دوا اہل ہے  
 "فَلَا يَنْفُذُ الْوَعْدُ مَنْ نَشَاءُ وَيُفْذِرُ مَنْ يَشَاءُ" اسی خوش نصیبی سے وہ بھی حکمت سے جس کا چاہتا ہے ذوق  
 وسیع فرماتے اور جس کا چاہتا ہے سبکی نگہ رہتا ہے یہ سبکی و نرمی کسی پر عیب ہے کسی پر عیب ہے کسی پر عیب ہے  
 کسی کی تکلیف و عیب کسی کی تکلیف و عیب۔ کسی کے یہ غمی مفید کی کہنے کی طرف سے اس طرح سے  
 سے پردہ ہو کر قرب و ذوق کا شہسہ ہے۔ "فَرَحُوا بِمَا لَمْ يَحْصُوا" الذکر و ما فیہ الذکر و ما فیہ الذکر و ما فیہ الذکر  
 منت و اوس میں کہ اس تقویٰ کے ساتھ مگر محنت و دوی مکی سے حالانکہ آیت نور کے مقابل عالمین کی  
 دوی مدگی کی رعایت و مکتبی ہے۔ یہ سبکی و دنیا و آخرتی چھاؤں و مکتبی پادہ ہے یہ وہ کھلے ہیں کہ کھینچنے  
 سے بچے اور کھینچنے ہیں۔ عشق کی قتل اور محنت کے شعور و لاکھ میں من اول ہیں لگاؤ۔ مریاں فرماتے ہیں کہ شریعت  
 اس متاعِ نبیب عشق جہان سے دنیا کی تدگی دوسرے سے ایسی مدگی اصل ہے۔



وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ

اے کفار کہتے ہیں وہ جو کفر جوئے کہوں میں ہماری گئی یہ انہیں

و کفر کہتے ہیں کہ ہر کوئی کتابی من کے سب کی طرف سے کہوں

أَيُّهُ مَنْ رَبِّهِ قُلْ إِنْ اللَّهُ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ

کوئی کتابی طرف سے سب کے من کے رہا ہے بھگ شہ گرا کرتا ہے جس کو چاہتا ہے

اے تری تم مسدا و بھگ اللہ سے چاہے گمراہ کرتا ہے

وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أَنْابَ ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا

وہ ہدایت دیتا ہے طرف اپنی اس کو جو بھگے دو گج جو زمان لے

اور اپنی راہ آئے چاہے جو اس کی طرف جوئے لے وہ جو ایساں لے

وَتَطْمِئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ ۖ أَلَا بِذِكْرِ

”مکمل ہونے والے دل آپ کے سے ذکر اللہ کے غمزدگی سے اور  
”آپ کے دل اللہ کی یاد سے پرسکون ہوتا ہے۔ جس کو اللہ کی یاد میں ہی

اللَّهُ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ ۚ الَّذِينَ آمَنُوا وَ

”اللہ کے مکمل ہونے والے دل آپ کے سے ذکر اللہ کے غمزدگی سے اور  
”آپ کے دل اللہ کی یاد سے پرسکون ہوتا ہے۔ جس کو اللہ کی یاد میں ہی

عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَىٰ لَهُمْ وَحَسَنُ

”عمل کرنے والوں سے ”حسنت“ ملے گی اور ”حسن“ ملے گا  
”بھلے کام کرنے والوں کو ”توبی“ ہے اور ”بھلا

مَا يَ ۖ كَذٰلِكَ اَرْسَلْنَاكَ فِيْ اُمَّةٍ قَدْ

”جیسا کہ ہم نے آپ کو بھیجا ہے آپ کو جس ایک بڑی امت میں  
”جیسا کہ ہم نے آپ کو بھیجا ہے آپ کو جس ایک بڑی امت میں

خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا اُمَمٌ لَّا تَتْلُوْا عَلَيْهِمْ

”خود آپ سے پہلے ہی کے ”سب امتیں آپ کو تلاوت کرتی تھیں“ آپ کے  
”آپ سے پہلے ہی کے ”سب امتیں آپ کو تلاوت کرتی تھیں“ آپ کے

الَّذِيْٓ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُوْنَ

”وہ جو آپ کی طرف وحی کی اور وہ انکار کرتے ہیں۔  
”وہ جو آپ کی طرف وحی کی اور وہ انکار کرتے ہیں۔





## تفسیر نعیمی

وَيَقُولُ الْكَافِرُ أَتُورَا أَنُؤْمِنُ أَفَلَا يَعْصُونَ لِلَّهِ يَأْمُرُ بِفِعْلِ الْمَعْرُوفِ وَيَنْهَى عَنِ الْمُنكَرِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا

یعنی حال میں نہ دیکھ کر غائب باب معترض ہے کہ ان لوگوں سے مشتق ہے کہ ان کا نام ظاہر نہیں ہے جس سے اس لیے فعل عامل و افعال۔ کفر و افعال، معنی مطلق یعنی جمع ذکر داخل اس کا حکم خیر جمع مستتر کا مرجع الخیرین یہ محمد علیہ السلام جو اللہ تعالیٰ کے رسول کو۔ و لاء حرف مل کر بنا۔ لاء حرف شرط و لاء حرف نفی۔ لولا تعجب اور سوال کے لیے لاء جلتا ہے۔ اس فقرہ سوال کے لیے ہے، لولا میں ماضی مطلق مجہول نزل سے منکر سے علی ہازہ اپنے اسی معنی وقیست کے لیے و خیر مجرور متعلق کا مرجع ذاتی کی کریمہ علی اللہ علیہ وسلم آیت ام جاہد مجرور مفر ہے۔ یعنی لاء ہر نشانی۔ حکم انہی۔ دلیل۔ مجرور۔ مجموعہ۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔ سف آخری لفظ کے یعنی امی ہے۔ و صحت یا انیسٹ کی نہیں ہیں جاذبہ، غایت کیسے (یہی اس کے اصل معنی ہیں) نسب۔ ام جاہد ہے۔ یعنی مشتق نہیں۔ بعد ہائے متعلق ہے یعنی فاعلیہ۔ اولاً یہ لفظ باب سَرَبْتُ یَرْبْتُ بمعنی تھا پھر بطلان علیٰ مباہلہ کے لیے متعلق ہوا اب مقول شرعی ام منافی کہیے فقط اللہ تعالیٰ نام ہے۔ صفت نعیمی کی وجہ سے کسی اور کو کما گنا ہے، خیر کا مرجع ذاتی محض معنی ہے (علی اللہ علیہ وسلم) یہ سب عباسی مقولہ ہے یعنی لاء۔ قل۔ فعل امر حاضر معروف قول سے ہائے کا فاعل انست خیر مستتر ہے جس کا مرجع نبی پاک علی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ ابن عرب مشبہ بافضل۔ یہ حرف پھر عدول اللہ علیہ وسلم کی طرح ہیں۔ ذہن میں حرف کی شکل میں اس لیے ان کا نام حرف مشبہ بافضل ہوا یہ سب جدید مقولہ ہے قل کا بدلہ وجہ ابن شریع کا نام میں آیا اور کبر العزیز ہوا۔ اللہ اسم معروف مذکر ہے بحاصل فتح اسم بن ہے۔ فیصل فیصل۔ معنی معترض معروض بعد ذکر غائب باب افعال سے ہے و اصل تھا فیصل۔ فعل سے مشتق ہے یعنی راستہ بھلا۔ بھلا کرنا۔ مستحق ایک مطلق ہے۔ یہ جملہ فیصلہ خبر ہے بن کی۔ من اسم موصول بنی ہر تہا۔ خیال ہے کہ عربی میں اسم موصول، سارا شائد اور خبر کو انصاف کیا جاتا ہے۔ کیونکہ کسان کا، عرباب پر شیعہ ہوتا ہے۔ یہ من بحاصل نصب ہے بوجہ یعمل کا مفعول یہ جوئے کے۔ یشاء فعل معارض معروف۔ معنی سے بنا معنی چاہنا، اس کا فاعل محض خبر مستر پر شیعہ کا مرجع اللہ ہے و لاء عاقلہ مطلق سے فعل پر یہی فعل معارض معروف حدی سے بنا ہے معنی راستہ بنا۔ راستہ دکھانا۔ ساتھ لے کر بل پرما۔ منزل تک پہنچنا۔ یہاں آخری معنی مرفوعی اس معنی میں مرفوع اللہ تعالیٰ ہی ہادی ہے۔ باب ضرب ہے۔ ال حرف جواز تھا۔ غایت کے لیے ہے و خیر مجرور متعلق کا مرجع اللہ ہے جاذبہ مجرور مشتق ہے یعنی من موصول بحاصل سب سے موصول ہے یعنی لاء کا کتابت فعل ماضی مطلق معروف باب افعال سے ہے۔ ملہ ہے من موصول



جمع ذکر نائب محل سے سبب اس کا قائل ضم غیر مستر کا۔ جمع المذکر ہے التکاملات۔ اس نام استمراری  
 حالت جمع ہے صانع کی ام قائل نمونہ ہے کلمہ سے شق ہے یعنی جمع ہوا، جمع ہوا صحیح کلمہ، یہاں  
 یہ آخری معنی مروا دی یعنی خدا سے کو جمع رکھنے کا ہے اصل قولی ام معز جید ہے بمعنی خوشی، مبارک نعم  
 لام جائزہ انصاف کے لیے۔ قولی متا قولی لیب سے بنا ہے اس کی بحث میں قولی مامونہ ہے طلب  
 کا۔ و جمع سے لفظ کی و معز سے طاب کا ہوں بہتر ہی ثابت ہو ثبوت جملہ امیر جو کہ خبر ہے اللہ نعم  
 ثابت ام قائل کے معلق و ہر جملہ یہ لگی بابت طبعہ متا جبر ہے۔ جن کی ام معز مطلق میں منصف مبتد  
 ہے بمعنی منصف ہی، یا ماب۔ ام لوب سے کسی ذہنی ہوتا ہے کبھی مکانی یہاں مکانی ہے یعنی جنت۔  
 اذب سے نا ہے معنی نونا۔ رجوع معنی بازگشت لونا۔ بابت نعر سے ہے۔ بحالت جرم صاف الیر سے  
 من کا احاطہ تو یہی ہے اور تاکہ اس کی ہر شے ہے کذا۔ لک۔ راحلک فی اقلو و راحلک  
 من قلوب امم یستو منہم الذی و حیننا الیق و ہنہ مکروون بالذخیر من قلوب  
 لا الہ الا هو علیہ لو کنت والیہ متنا کذبت حجب تیسرے کسی پوشیدہ کلام سے تفسیر ہے  
 یا اس کا تعلق تیسری نعتی من یضاد ہے۔ اس میں اس طرح التماس سے کہ ایک ام اتارہ بید کے لیے اور  
 کاف تفسیر اس کے ساتھ جوڑا گیا۔ اذ سفاسل، ہی مطلق معز جمع محکم نزل سے بنا ہے معنی جیسا کہ غیر  
 معسوب محکم کا معنی ہی پاک کی طرف رجوع جہانہ ام کو معز جید نمونہ ہے لفظ واحد ہے معز جمع ہے  
 ی کا لفظی معنہ ام سے اس کا ترجمہ ہے ما وقت، و تار و دل۔ و خاصیت۔ یہاں آخری معنی  
 مروا دی تھ مختلف مل ہی قرب معز واحد نمونہ قلوا۔ باقی اس سے مشتق سے معنی گھٹا، لازم ہوتا  
 ہے من مادہ نہ و قل تم لوب بحالت جرم خاصیر صاف طاہر الیر۔ عار جہند خلق ہے غلط کے انہم  
 جمع سے ائمہ کی یہی ہی میں لکھو۔ لام کے تعلیل شتو فعل مدارح سمات نصب لام کے لئے معز کا  
 نصب با۔ معز و حد ذکر حاضر۔ تو سے بنا ہے بمعنی پرستار ذرات کما، علی جائزہ بمعنی ائمہ لازم ضم غیر  
 ذکر نائب کا معنی ضم ہے اندنی ام موصول مادہ ذکر بحالت صوب سے ہوا مفعول پس کے اس سے عوا  
 تکران و حدیث بھی یہاں اس کا واحد نا و فی کے عقب کی اور سے بت و رز و نتیجہ ہے۔ او یجنا۔ فعل ماضی  
 مطلق و فی سے ماسے ضمیر جمع محکم کا معنی و ص بار کی بدل ہے بمعنی خوشی مضیہ انجام آہستہ کلام۔ کلام  
 فعل بھی مفعول مطلق ہی سب ثنائی کا کلام، و اسطیحا واسطہ الی مادہ اپنے معنی استاء، حدیث کے لیے  
 ہے یہ عمل غیر ملکہ اندنی کا واد عالیہ ضم ضمیر جمع کا معنی معزنی علما سے ائمہ سے۔ مطلق ہی ظنہ ائمہ ہے  
 تکلفی فعل معز جید معز ذکر نائب ضم صیر جاب۔ مدلسہ۔ ضم غیر مستر قائل ہے۔ تکلفوں





اور وہ سلام سن۔ جس طرح پہلے نبیاء کو ہم سے آسمانوں میں بھیجا وہ سب کے سب جیسے ہی گھبرا گئے۔  
 اسی طرح تم سے آپ کو بھی ایک قسمت میں بھیجا جائیگا قسمت ساری کائنات میں عربی و عجمی پر موجود ہے مگر  
 یہ سمجھا تاکہ ہماری وحی بھی قرآن مجید و سب کی طرف ان ہمسائے ان کے سامنے ثابت فرماؤ۔ اگر یہ آپ کا  
 انکا اور آپ کی قیامت سے خوف اور آپ کی سمجھت پاک سے اور سوتے پھرتے۔ یہ بدل فعل تو سامنے  
 برہنہ اور بکھنے سنے بھی رہیں گے منکر ہیں۔ قُلْ هُوَ الَّذِي لَا يَلِدُ اِذَا قُلْتُمْ فَلَوْلَئِذَا وَلَدَ لَمَّا مَنَّا۔  
 اسے رحمہ مابین ان جوہل اور بوجہوں سے درجہ یکے کو وہ جن جس کا کم کثر ہے جو انہی کی معرفت کے  
 منکر ہے۔ یہ وہی تو میرا سب مرنے خالق مای دانہ اور مدگار سے تمام کائنات میں سرکاری کا وہی مسود  
 ہے وہی قیامت و صفات کے اعتبار خلق عبادت سے۔ ہاں یہ دنیا تک میرا ہر وہی وقت بل جگہ پر ہے  
 تمام سے شریعت سے عجز و نالہ اور تمہارے مقابلہ کو وقت خیرت دے کہ مدد کرے والا وہی امتہ اور جنس میں  
 کو تم نے وہ سمجھا وہ ایک ہی وقت سے اور اسی کی طرف دنیا و آخرت میں میرا ہر معاملے میں لوٹنا ہے میری ہدایت  
 کرنا ہے اور میرے دشمنوں مخالفوں۔ گستاخوں سے انتقام لے گا۔ اگر تم کے انتقام سے بچنا ہے تو میری  
 قدرتی جلال و کمال کی طرح میرے دس مائیت میں آجاؤ۔

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

**فائدے**

۱۔ پہلا فائدہ۔ پیچھے دین کا امتحان پسند ترین جرم اور ماحضت ذلت و محرومی سے۔ لہذا خلیل  
 کام سے معجزات کا مطالبہ اور ان دلائل سے کرامت اور علماء اسلام سے مجاہدہ سامعہ گنگہ کبیر ہے۔ یہ  
 فائدہ نہ لاؤ لاؤ ان کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ وہ سب فائدہ۔ وہ نہ کی تفسیر کا الٹی اور یہ مصلحتی  
 سے۔ اسی لئے اس سے مرکز روح یعنی قلب کو سکون ملتا ہے۔ یہ سب فائدہ۔ یہ کی کرم ملی اللہ علیہ وسلم آخری  
 نبی ہیں اور آپ کی قسمت قیامت تک کے مصلحت آفرین قسمت سے یہ فائدہ فذ غنث من ضہا افسہم  
 سے حاصل ہوا کہ حقیقی بھی آئیں مگر وہ سب پیچھے گر گئیں سب صرف فی افسہ۔ بنیاتی سے۔ ہندو  
 نظام تاوانی اپنے دھرم سے نبوت اور دھرم سے سبک دینا اور کاذب ہے کہیں اپنے فیضیت ممدول کو  
 اپنا حقیقی کتابت کہیں اپنے ہم زمانہ ساتھیوں کو بن موبلی اور غلیظ کہتا ہے۔ علاوہ قرآن مجید کی اس بیت پاک  
 سے یہ مصلحت بھی نہیں اس لئے مسلمانوں کی کسی چیز کسی نام کو استعمال نہیں کر سکتا۔ جو تمہارا فائدہ۔ ساجد  
 تمام دین اور وقت ہر نام فحش ہوگا۔ اب روٹی انتہی موسوی ہے زہیسی رونی نہ ہوا بھی۔  
 علیہم السلام۔ نبی اکرم سے جہاں کہ سب کفری کفر ہے یہ فائدہ قد غنث من ضہا سے حاصل ہوا کہ جو بھی نہیں  
 نہیں وہ گور گئیں

مالِ آیت سے چند سالِ مقننہ مشبیط ہوتے ہیں۔

## احکام القرآن

**پہلا مسئلہ**۔ دردت دنیا اور دنیا کی خاطر پنے، پنے کرنے یا پنی علم پر صا۔  
یا اپنے تعارف اور شان و شوکت کے لیے کئے شریف کا درد کرنا تر فاعلام سے جیسا کہ بعض دنیا پرست ہیں  
کا حال ہے کہ جب کسی منزل میں پہنچے تو اپنے ساتھیوں مردوں سے کہے یا ستر کا درد شروع کر دیا تاکہ لوگ  
بہیمان ہیں کہ ظن پر صاحب آئے ہیں اور کھڑے ہو جائیں یہ کہے پاک کی گستاخی اور توہین سے۔ رسول  
بدنہ اللہ سے مشبیط ہوا کہ ذکر الہی محض اللہ کے لیے کرنا ہی ممکن کی نشانی ہے ای طرح کائنات  
تقریر کو دنیا کا مال بنانا حرام ہے۔ **دوسرا مسئلہ**۔ اللہ تعالیٰ کے کسی ذکر یا کلمے یا اذان یا بکیر کو اپنی مرضی  
سے بدنام حرام نہ کہنے، اللہ اور فضل کا دان کبیر سلام وغیرہ کے الفاظ میں یا ان کی اللہ بھلی تفسیر اسلامی  
فضل اور عظمت کفار سے یہ مسئلہ یا لکھنے یا لکھنے کے شان رسول سے مشبیط ہوا کہ صلی علیہ وسلم کی کلمے  
بسم اللہ الرحمن الرحیم کو تبدیل کرے کہ اللہ کی تھانی کو کفر قرار دیا گیا۔ **تیسرا مسئلہ**۔ جبر۔ مسلمان کی بدعت پر  
قسم کئے یا کہ پڑھ کر حق عین لکھ کر ان کی کلمے بخوانے پر دوسرے مسلمان کو اٹھا کر مایا پلینے یہ مسئلہ۔  
لَعَنَ خَوْنُ قُلُوْبُهُمْ سے مشبیط ہوا کہ کوئی قسم اور کہ قرآن مجید بھی ذکر نہ کرے اور کہ کلمے کا طینان سونا موسیٰ کی  
قتال ہے۔

پہلی چند اعتراض پڑ سکتے ہیں۔

## اعتراضات

**پہلا اعتراض**۔ یہاں پہلے فرمایا گیا کہ کفار کلمے میں تولا اُنہوں نے یہاں پہلے  
اس کے جواب میں فرمایا گیا قُلْ اِنَّ اللہَ یُعَذِّبُ الذِّخْرِ وہی دونوں میں مطابقت کس طرح ہے اور یہ  
کفار کے قولی مطالبے کا جواب کیونکر ہوا۔  
**جواب**۔ مطابقت اور جواب اس طرح ہے کہ کفار نے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے ہزار باعتراف دیکھے تھے  
مگر ایمان نہیں لائے اور اب اپنے ایمان مانے کو معجزات مانے آپ سے کہ بدل ہو سہرے بر وقت کہ سب میں  
تو فرمایا جا رہا ہے کہ اب تک یہ صحت ہی کہہ رہے ہیں۔ یہ زمانہ نہیں لائیں گے اس لیے کہ ایمان کی ہدایت  
اب سے دینی کی گہری سبب تعالیٰ کے ہنسنے میں ہے جو صرف ال کو دی جاتی ہے جو اس کے لائق ہو معجزات  
اور محال ہے اسے کو ہدایت نہیں ملتی اس مختصر اور جامع مانے جواب میں۔ دھرم ملت اور سبب سبب کھمیان  
فرمایا گیا۔ **دوسرا اعتراض**۔ یہاں فرمایا گیا کہ کراشی سے مومن کے دل کو بھی دالیمان مانے سے گارانتہ اعلان  
آیت میں ہے کہ مومن وہ ہیں کہ جب اللہ کا ذکر کیا جائے تو وَجَدَتْ قُلُوْبُهُمْ اَن کے دل خوب درد ہوئے  
ہیں۔ لہذا ان دونوں میں مطابقت کیسے ہوگی۔







بَلْ لِلّٰهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا ۖ أَفَلَمْ يَأْتِ الْذِّنِّ

نکاحیہ ان کے ہے قیاد سب کسب کیا ہیں نہ کس ہونے وہ جو  
نکاحیہ سب کس کے اختیار میں ہیں۔ تو کیا ملل اس سے ناپید نہ ہونے

أَمِنُوا أَنْ لَّوِ شَاءَ اللّٰهُ لَهَدَى النَّاسَ

ایمان لانے اس سے کہ اگر چاہتا نہ تو بشرہ ہدایت دیتا  
کہ نہ چاہتا تو سب آدمیوں کو ہدایت کر دیتا

جَمِيعًا ۖ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ

سب گمراہوں کو نہ نہ کی ان سے حکام ہونے جو رہنے گی ان کو  
ان کافروں کو بیشہ ان کے کئے کی سخت دھمک

بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةً ۖ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِّنْ

مذمت کی آج کیا اسوں نے دھمک یا مال جو ترہیب ہی سے  
مذمتی رہے گی یا ان کے گمراہوں کے رہے آج سے گی

دَارِهِمْ حَتَّىٰ يَأْتِيَ وَعْدُ اللّٰهِ ۚ إِنَّ اللّٰهَ لَا

گمراہوں کے یہاں تک کہ آئے وعدہ اللہ کا پتہ اللہ نہیں  
یہاں تک کہ اللہ کا وعدہ آئے پتہ اللہ وعدہ

يُخْلِفُ الْوَعْدَ ۚ

خلاف کرنا  
خلاف نہیں کرتا





[illegible]

مابعد جم غفیر مجرور مفعول کا یہ مفعول ہے نصب پر۔ ہمارے مجرور متعلق ہے مفعول کا۔ حتیٰ حب الحف ہے  
ذکر جو حتیٰ جادہ معترضہ پر نہیں ملتا۔ حتیٰ معلقہ کے تین معنی۔

۱۔ یہاں تک کہ نہ ہو۔ ۲۔ مگر۔ یہاں پہلے معنی میں سے اس میں ان مضمودہ پوشیدہ ہوئے ہیں اسی  
بے اس کے بعد معترضہ کو نصب سے بنائی فعل معترضہ معروف بحالت نصب حتیٰ کی وجہ سے مضمودہ  
ذکر نائب ثنی سے مشتق سے مضموزائد اور ناقص پلا۔ یعنی درنا لینا۔ آنا۔ یہاں یہ آخری معنی مراد ہیں و قد  
مصادم جادہ مفرد معترضہ مضارع سے۔ یعنی ضد فاعل۔ قدرت۔ مقررہ وقت۔ یہاں مراد ہے فاعل۔ حالت  
رفع سے نال ہے یعنی کا۔ اللہ ام مفرد مہمہ جامہ ہے بحالت کسر و مضارع یہ سے نصب اور مفعول کے مفعول  
کے بعد یہ مفعول کی طرف مفعول ہے۔ ابن عثمان حزب تحقیق احمد میں ہوا میں سے بکسر ہوا ہے لفظ اللہ  
اس کا اسم منصوب۔ لا یفعل فعل معترضہ معروف مضمودہ ہا بعد ذکر نائب باپ افعال سے ہے متدی  
یک مفعول ہے ثب سے ثب سے مسمی ثب ہوا۔ پیچھے ہونا۔ خلاف ہونا۔ یہ لازم ہے مگر باپ افعال  
نے متدی بنایا یعنی خلاف کرنا اس کا نال غو ضمیر کا مرجع اللہ ہے لکن باء لاف دار اسکر سے۔ میناؤ  
معدی سے رودن ملادہ بشارت۔ ثب سے مشتق ہے مسمی کوئی بعد کرنا عدل کرنا۔ مقرر کرنا۔ یہاں سب  
معنی میں کہتے ہیں بحالت نصب ہے مفعول رہے یہ مفعول غفیر خبر بھائی کی۔

### تفسیر عالمہ

وَلَوْ أَنَّا سَأَلْنَا بِهِ الْجَبَالُ وَوَقَعْتُ بِهِ الْأَنْصَارُ أَذْكَاءَ الْغَائِبِينَ  
اَلْجَبَالُ قُلُوبُ الْغَائِبِينَ اَلْغَائِبِينَ اَلْجَبَالُ قُلُوبُ الْغَائِبِينَ اَلْجَبَالُ قُلُوبُ الْغَائِبِينَ  
اسے ایسا کہ کافروں کا علاج ان کے یہود و منافقوں کا پورا کر دینا نہیں۔ یہ تو اسنے ہمارے ہاں ہی کہ اگرچہ  
شکری قرآن مجید کے ذریعے پہاڑ اسی طرح چلا دیئے جائیں جس طرح موسیٰ علیہ السلام کے وقت اپنی ایک  
جہتی سے خود کو ٹکڑے کر دیا تھا یا زمین کو اسی طرح ٹکڑے کر کے چٹنے جاری کر دیئے جائیں جس طرح ایک نماں  
صورت کے وقت موسیٰ علیہ السلام نے چتر پر قدرت کی قوتیں پڑھ کر اپنا عصا مارا وہاں چٹنے جاری کر دیئے  
تھے یا کہ قرآن مجید کی طاقت سے چھوٹک مار کر کسی پرانے طے سے کوڑندہ کر کے بائیں کر لی جائیں جس طرح  
حضرت مسیح انجیل کی آیات پڑھ کر طے سے زندہ کر دیا کرتے تھے اور دے سے کام کریں ہاتھ یہ سب  
کچھ کوئی بت نہیں جانتا نہیں عالمین اور عاصمین قرآن بندوں کے یہے دشوار نہیں یہ سب کچھ تو کام الہی کی طاقت  
برکت سے پہلے بتا ہی رہا ہے۔ مگر بات تو ان کلام کے ایمان کی ہے۔ وہ تو پھر بھی ایمان نہیں لائیں گے  
قرآن مجید تو ہر دست کے یہے نازل کیا گیا ہے ذکر جہان کن قدیمیں کہنے کیلئے یہ قرآن کریم ہماروں کو چلانے کے  
یہے نہیں بندوں کو ملامت مستقیم پر چلانے کے یہے آج سے دیں ہر جس کے یہے میں سب انسانیت ہر کہ ہر دست

کے پیشے ہدی کرتے تھے انراہم زندہ کر کے کھیت نہیں مردہ و حول کو بٹا بیٹھے کے لیے نازل  
 ہو ہے اور بلکہ یہ تمام انہی معمر سے۔ ہوتی ہیں ہر ایک اگر ہی سب مکمل اندر لے بیٹھے ہیں سے۔ جس کو  
 ہاتھ ہمال چاہے جب چاہے دے سکے اٹھا سکا ہے۔ لیکن کیا بھی ملک چاہے بیاتے رمان  
 واسے ہند سے جو کھار کی پکٹی پیڑی مکانوں پر تیریں کر ان کے ایمان کی امید لگا بیٹھے ہیں اسی بات سے ہر ایک  
 میں ہوا ہے کہ یہ رب کا لڑنا ہدایت نہیں پاسکتے۔ اس لیے کہ مٹا دہی تعالیٰ دیوی رمانے کی زندگی  
 میں اعمال کی آزمائش سے۔ اس بات عارضی کو امتحان انسانیت بنایا گیا ہے۔ ورنہ اگر اندر تعالیٰ چاہتا تو  
 تمام دنیا اس کو ہدایت سے دیتا۔ حدیث پاک میں سے کہ سرور اہل مکہ نے اپنے بیسودہ مطالبہ کی کثرت  
 میں یہ طاعت سال کئے تھے کہ کھنے کے پہلا صفا دیے جائیں تاکہ ہماری ہستی مکمل ہو جائے۔ ہم انہی مڑی  
 مڑی کھلی کو ٹھیک طاعت مانیں۔ ان سے ہدی نہ لے لی بیٹھے نکالے جائیں تاکہ پانی کی قلت اور بھنگائی  
 ختم ہو یا ہوا کو حمار سے قیصر میں کر دیا جائے تاکہ ہم مٹوں ہیں زمین طے کر لیا کریں اور سفر و تجارت آسان  
 دیا جائے زندہ کئے جائیں تاکہ ان سے جنت ہو۔ تاہم ہر قیامت کی باتیں پڑھ کر ناپ کی تصدیق کو  
 میں۔ ان کا بوب دنیا لیا گیا کہ یہ سب کام جہلے قرآن سے مشکل نہیں مگر بیٹے ایمان لاکر جائے۔ دست  
 الی اللہ و اللہ و قلبہ ہاں پور سب کچھ تمہارے بیٹے آسان ہو گا۔ پیسے نئی پاک کی غلامی شرط سے  
 ﴿قُلْ اِنَّ قَدَرِي لَعَزُوزٌ مُّصَنَعُهُمْ مَّا صَنَعُوْا قَدَرُهُمْ وَ اَعَزُّ قَدَرِيْشًا قُلْ اِنَّ قَدَرِيْ لَعَزُوزٌ  
 حَقُّ مَا لِيْ وَ اَعَزُّ قَدَرُهُمْ مَّا صَنَعُوْا قَدَرُهُمْ وَ اَعَزُّ قَدَرِيْشًا قُلْ اِنَّ قَدَرِيْ لَعَزُوزٌ  
 یارہ روز صحابہ میں پوری دنیا کے کامر بآئیا قیامت اسلام کے خلاف سرخس کے کامر میں یا اہل اعتقادی  
 قولی مسلط طاہرین انڈی کا فر ہونے ان پر وقتا فوقتاً ان کی بدکرداری بددیانتی اور بڑے اعمال مسرور  
 نور عجب انصافی گستاخی کی وجہ سے دسواٹیوں۔ انوں پر تیرہوں۔ الی تعصیتیں۔ بلائیں۔ جہلکونیز  
 پیستی۔ میں کی جون کو لہا کر دکھ دیں کی۔ ہزار جن کریں بیچ نہ کیں گے۔ کبھی شکست کی صورت میں کبھی ماں  
 نقصان تہمت میں ذلت آمیز کھانے کی صورت میں کبھی بھاری۔ کبھی ہماری۔ کبھی دھم بھکنے کی صورت  
 میں۔ کبھی غرمت۔ کبھی ملک میں جانا اور دشمنوں کا قتل و غارت کرنا۔ یا مسلمانوں سے شکست کھانا یہ تمام  
 مصائب نہ جائیں اگرچہ سب کو دنیا میں آتی ہیں مگر کافر زیادہ محسوس کرتا ہے اس لیے کہ اس کے لیے یہ چیزیں  
 ذلت ناک ہیں اور دھماکا کی جاتی ہیں۔ زبان ملک کہ کبھی چاک دھم سے اس کی موت بھی دغ سر جاتی ہے  
 دل پھٹ مٹا ہے۔ مگر مسلمان بھروسہ تعالیٰ ان مصائب کا امتحان و نبوی سمجھے ہوئے تو کئی علی اللہ کی مجبوت  
 دنیا پر سب کچھ محتاسب شدہ جانتا ہے اور برداشت کرتا ہے۔ میر کامر حریف دیات ہے۔ موی طرح ہونا

طبع و خورشادت سے پاک کرتا ہے۔ کافر کا مقصد وہی دولت دنیا ہے۔ یہ تکالیف اس کے لیے پہنچائیں۔ مگر کوئی عرصہ ہو کر بھی کفار کی تعینیں اپنے اندر پیدا کرے تو وہ بھی انہی امور سے درجہ ہو سکتا ہے۔ اگر یہ مطلب صرف کفار کے سے ہے و نہاد کی دین و غیر نکستی میں۔۔۔ معاف تو اس کی ذات پر درود ہوتی رہیں گی یا ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ ان کی بدکرداریوں کی جھٹکے اس کے گناہوں کے قریب خدا پرست عرصہ با قسط یا پھر ہی عامل ہو جائے۔ حال اس کے سے گناہ اول اولاً جانور اس میں چڑوں پر بھی پڑ جائے۔ اور اگر سے کوئی پھر بھی سبب کا مصداق ہو جائے یا سے بہت سی آفتا آپ کے سے بھروسہ فرما رہے ہو مگر تم کو سے ہی اول بعد آپ لشکر خوار کے ساتھ اس کے قریب کی مثال سے تشریف لائیں گے کہ یہی کافر جو دشمن کی سرکاشی پر نادرہ ہیں خداوند حاضر ہوں گے اور یہ صاب آپ کی یاد دہانی میں داخل ہوں گے۔ اور وہ دست میریوں میں لڑتے ہیں کی جب تک کہ ان کا دودھ موت کا پانی نہ سے کاغذ کی طرح کھانا کھائیں یا نہ۔ یہ سبب دھڑے سبب نہیں سننا اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے ہوئے ہیں۔ ایک اللہ تعالیٰ بھی کسی آدمی کے خلاف عمل نہیں فرماتا مگر یہ کافر چل و پھرت یا ناقص یا بزرگ۔ بی ریا۔ تو اس سے باز رہتے و سناں نشی۔ سے تو ان کا دودھ پورا ہو کر سے گا۔ یہ ابتدائی علی ٹھیک مہینیں تو صبر کے لیے اور سنبھلنے کے لیے ہیں۔

ان بیت لریہ سے چند نائد سے حاصل ہوئے۔

## فائدے

۱۔ پہلا فائدہ۔ ہریت ہر ماں صوبہ تعالیٰ کے فعل ذکر کی توفیق سے شے ہیں۔ ہم ایک یہ نہ ہو ماریت خبیث میں موتی اگرچہ کسی ہی آیتیں نمایاں در خواست تھا یہ عاریں۔ مادہ مذکورہ اسد صنف سے حاصل ہو کر بچھو ہو مل و غیرہ نقاد سے ہر دہا محو سے بچنے والے کے مصلحت سے زیادہ مشکل اور حیران کن تھے مگر ایمان والے نے مطالعت کی فرصت سے بچھے چاند کا چرنا دیکھا کر کہتے ہیں زمین کو چہرہ۔ سورج کا تہا دیکھا مگر مطالعہ ہے کہ پانڈوں کو جب بھڑوں و ماحول کی ککریوں کو ہر سے دیکھا مگر کہتے ہیں خودی کو بانیں کلا۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے چہرے کی مثال ہمارے ہیں۔

نہ ۱۔ حکم ہے۔ ۲۔ اللہ سے ۳۔ مہ ۴۔ مہ ۵۔ مہ ۶۔ چاہت او پسندی کی سے۔ ہمت افزا راہ ہوتا ہے مگر خدا اور چاہت نہیں ہوتی ہی طرح ہمت مگر حکم ہوتا ہے مگر اور اور چاہنا نہیں ہوتا۔ ہر ہی تعالیٰ نے کفار کو ایمان کا حکم دیا۔ مگر ایمان اور ہمت و چاہت نہ ہوتی۔ یہ فائدہ لہذا ہی خدا صنف فرماتے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ کار کا ہر فائدہ در وقت مصیبت سے خود ہی مدد کی مواد موی اس لیے کہ مدد خلق سے دور کہے والے سے اور نصیب ہی کا، غث



ہے یہ فائدہ دلاؤ۔ لہذا یہ کہ فصل ٹھوس سے حاصل ہوا۔ اسی طرح مومن متقی مخلص کا ہر عمل امت ثواب ہے عاصی ہے خواہ سونا جاگن اور دنیا کا ہی کام ہو۔ اس لیے کہ وہ میرٹھ الٹی صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق ہے بورعاء فطرت اور قرب الہی کا ذریعہ ہے چوتھا فائدہ۔ کافر اور نافرمان فاسق و ناجور و ظالم اپنے ظلم، جرم، اور سرکشی کی سزا ہے پنج نہیں سکتا خدا کی جگہ چھپ جائے۔ یہ فائدہ وہ فائدہ نہیں دلاؤ جو کہ حاصل ہوا کہ جو کچھ شریف پست شہر کے مرد دیکھتے ظالم اعتراف میں کہ وہاں جنگ و تکل منہ ہے مگر اتنا عذاب وہاں کے بچے یا موجود کا فریہ وہاں بھی آگیا خواہ کل رجسار کی شکل میں یا غلط رسائی کی صورت میں۔

## احکام القرآن

**احکام القرآن** ان آیت مہذبت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوئے ہیں۔  
 پہلا مسئلہ۔ ائدر رسول کے گستاخ ہے اوب اسکا فریاد بعقیدہ سالان پر  
 رحم کھانا یا افس کے رحم کی، لیکن سخت ناجائز ہے۔ لہذا کسی مسلمان کو کسی ظالم کافر و ربی پاک کے گستاخ  
 پر ترس کھانا یا افس کی امید کو کرائس سے دوستی مانگنا اس کے مطالبات ماننا منع ہے یہ مسئلہ  
 ائدر یا ائیس الہدیون ھو ارا ائم سے مستنبط ہوا۔ اور افس کے شان نزول سے بھی۔

دوسرا مسئلہ جس میں خدا تعالیٰ سے کہہ لگنا کہ مسئلہ شفاعت کا شرعاً جائز ہے بلکہ مفید اور واجب ہے ہی عربی پاک علی بن ابی طالب و سلم کی بارگاہِ اقدس میں بھی کچھ مانگنے اور کسی کی شفاعت میں سفارش میں عرض و معروض کرنا مکمل جائز ہے۔ یہ مسئلہ بھی فقہ یا نئیس ائمہ دین ائمہ اربعہ کے شریعہ رسول سے منسلک ہوا دیکھو کفر و مکذ کے فکر و ہلاکتیں مطالبات پر صحابہ کرام نے پیسے اٹھا لی، ابوہریرہ و سلم سے عرض کیا یا رسول اللہ ان کے مطالبات پرور سے فرمادے کہ تو رب تعالیٰ نے اس بارگاہِ نبوت میں سفارش کرنے کو نہ فرمایا۔ بلکہ بہت حسین ادا میں کھڑی سفارش سے منع فرمایا۔ کہ اگر لی بد بختوں کے مطالبات پر اسے گناہ کا رکاوٹ ہے۔ لہذا اپنے لیے یا کسی گناہ کار مسلمان کے لیے نبی پاک سے مانگی ہر گز سے تائب و تائب جائز ہے۔ نہ پر شرک ہے نہ بدعت۔ بلکہ سنت صحابہ کرام ہے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم و عنہم۔ تیسرا مسئلہ۔ رب تعالیٰ کسی عیب پر قاض نہیں ماحضت پر وعدہ غلامی پر عین جہت اور شیطانی بندوں نے اللہ کو جھوٹ بولے پر قاضی مانا ہے وہ ابیدی جہنم میں ہیں۔ یہ مسئلہ لا تحیف لیسفاذ سے منسلک ہوا۔ اسی طرح سے کہ کمال مشہور قانون ہے کہ جب فسطحاً میرا ہو تو اسرار کو چاہتا ہے لیکن عیب عطا میرا اور جملہ عیب مضارع والا جمع ہوں میں اور ان حرفہ تحقیق بھی جب تک کلام میں مستقر۔ دوم اور عدم خلاف ثابت ہوتا ہے یہاں نہ لا تحیف لیسفاذ میں یہ تمام باتیں مانی جاتی ہیں۔

اور آیت کا محو تو ہم اس طرف سے شک اندہ حال پیش سے جیستہ تک کسی بھی دہ و نفاہی سہیں  
 نہ سکتا۔ کلامِ شریف میں اس کی مثال اس طرح ہے: "قَدْ نَدَّ قَائِمًا" بیشک یہ کفر اپنے والا ہے۔  
 اور ان زید بقول: بیشک زید اب کفری رہے گا۔ یا بس طرح ذکر کسی مریض کو اچھی طرح دیکھ کر کہہ دے کہ یہ  
 اب نہ سہی رہے گا یا بیماری رہے گا یہی اب دیکھ سکتی ہیں۔ دیر و کسی طرف ہمال بھی دمِ قدرت  
 ثابت ہوا۔ اس سے بے حال کو کسی بھی سب سے "وصوف" یا قاتلہ مانا گیا اور کفر ہے۔  
 یہاں چند اعتراضات ہیں۔

## اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا کہ ان لوگوں کو اللہ بقا عہدِ نوحیہ طرف نہ۔ بیشک  
 چیز کی کمی سے دوسری چیز کی نفی ثابت کرنا ہے۔ تو معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ تمام لوگوں کی ہدایت کو پسند نہیں  
 کرتا۔ کیونکہ سنت کے متنی ہیں چاہا پسند کرنا۔ اور جب ہدایت پسند ہیں تو ہدایت کے لوازمات ایمان  
 یا عقل یا استیلا صفت بھی پسند نہ ہوتی۔ حالانکہ اچھی چیز کو پسند نہ کرنا بھی عیب سے۔  
 جواب۔ شینت اور پسند ایک نہیں۔ عربی زبان میں پسند کے لیے "ر" کا لفظ ہے شینت یعنی قانون  
 اور حکم ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے قانون میں یہ بات نہیں کہ سب کو ہدایت ملے۔ اس کی تلافی میں کیا  
 حکمت سے یہ رب تعالیٰ جانے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ "وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ  
 كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمْ" انہیں کفر میں ہی رہیں گی۔ حالانکہ دنیا میں نفاق یا صحت بہت سے لوگ کام  
 کیسے ہیں جو مسلسل پیش میں ہیں۔ اور بہت سوں کو معافی بھی مل جاتی ہے۔ کفار کو کفر کے دن عام  
 مکمل معافی آزادی مل گئی۔ تو یہ خبر کو کفر درست ہوتی۔

جواب۔ اس کے تفسیر و افاد میں دو طرح جواب اسے گئے ہیں ایک یہ کہ یہاں کفار سے مراد کفارِ کبر و  
 اہلِ طرب ہیں۔ وہ سزا سے مراد جہنم کا تال۔ قید و بند ہے اور نفع کمزوری۔ مالی ان کا آخری حال ہے  
 جس کے نتیجے میں وہ مسلمان ہو گئے تھے کارہ ہے ہی نہیں۔ یا اگر نفاق یا صحت کفار ہی ملا ہوں وہ سزا سے  
 مراد عفت ہدایت کی توفیق نہ ملتا۔ دوسری تفسیر یہ ہے۔ یا گستاخوں کی شکلیں مل جانا مناظر میں رفت  
 آئینہ شکست کھا جانا۔ اور جھگے بھاگے پھرنا۔ جیسا کہ اہلِ فتنوں کے ساتھ ہوتا رہتا ہے۔ اور کفر سے مراد  
 اہلِ کفر ہے۔ یہاں اعتراض۔ یہاں فرمایا "وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمْ" انہیں کفر میں ہی رہیں گے۔ دوسرے قدرے  
 اور غلط تفسیر یہ ہے کہ وہ خلاف نہیں فرماتا تو کیا مسلمانوں سے کہنے ہوئے دوسرے دم کم بخشش کے دوسرے  
 خلاف فرماتا ہے۔ یا گناہ جگہ دل کی معافی کے دوسرے خلاف ہو سکتے ہیں۔

جواب۔ معزنی نے کچھ فرق کر کے کام نہیں کیا یہاں "وَلَا يَزَالُ" کا تعلق قاتلہ اور محل سے نہیں



وہ اور سزا و انعام کا دار ہے۔ اثر ایسی تقدیر ہے کہ وہ عالمی تدبیر سے یا تاثیراتی توفیق سے تاثیر دے  
 تو قدر ہے۔ اثر ایسی تاثیر فعل در شروع عالمی تاثیر کسب سے احوال، افعال کی غنیمت رب کی طرف سے لی  
 کسب صلہ سے کی طرف سے ہوتی ہے۔ کفر کی پاداش بھی کفر ہے مگر ایمان کی پاداش بھی ایمان کے دلوں  
 میں کرم کی طرف سے ہوتی ہے تو میں یہاں ہے۔ وَ لَكُمْ مَعَهُ مَغْفِرَةٌ

وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ

اور ہوتے چلک مذاق اڑاتے تھے رسولوں کا سے پہلے آپ کے

اور چلک تم سے لگے رسولوں کی بھی صلیبی کی گئی تو میں نے کافروں کو

فَا مَلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثَمَّ اخَذْتَهُمْ

تو مہلت دیتا رہا میں یہی نہیں کہے کہ کافر ہونے

کہہ دلوں ذلیل دی ہر کسی پر تو

فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ۝۱۱۱ اَفَمَن هُوَ قَائِمٌ عَلَىٰ

ہر یزید میں نے تو دیکھا کیسا عذاب میرا کیا پس وہ قائم ہے ہر

میرا عذاب کیسا تھا۔ تو کیا وہ ہر جان پر اس کے

كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ۖ وَجَعَلُوا لِنَهْۤ اِلٰهِ شُرَكَاءَ

ہر جان کے جس سے اُن کے بزرگوار اور جاننے ب کافروں نے یہی اندر کے شریک بہت سے

دل کی گاہ۔ شمش رکھت ہے وہ وہ ان کے شریک نہیں دیتے ہیں۔

قُلْ سَمُّوهُمْ اَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ

کہو کہ نام تو وہی شریکوں کا یا اپنی خبر دیتے ہو اُن کو جس کو وہ نہیں جانتا

تم فرماؤ اُن کا نام تو کیا اُسے وہ بتاتے ہو جو اُن کے علم

فِي الْأَرْضِ أَمْ يَبْظَاهِرُ مِّنَ الْقَوْلِ ط بَلْ

اُسے زمین میں یا ظاہر ہوئے دلی سے صوب ایک بات بتاؤ گا۔  
میں ساری زمین میں نہیں یا کسی اور کی بات بلکہ

زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ وَصِدُّوا عَنِ

رب کے دیا گیا ہے جن کے جو کافر ہونے کو ان کا اور مانگے گئے  
کافروں کی نگاہ میں ان کو لڑنے پر مجبور نہیں اور مانگے

السَّبِيلِ وَمَنْ يُّضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ

بے راہ اور جس کو گمراہ کرتا ہے خدا میں سے ہے اے ان کے  
سے دیکھے گئے اور جسے گمراہ کرے اے کون ہدایت

مِنْ هَآءِ ۝۳۳

کون ہدایت دینے والا

کرنے والا نہیں

ان آیات کو کہ پہلی آیات کو کہہ رہے چند طرح تعلق ہے۔

**تعلق** پہلا تعلق پہلی آیت میں موجود کلمہ کی بدھتوں کا ذکر تھا جس کو سن کر انہوں نے پہلے  
صوبت حاصل کرنے دینے کے جنسی مذاق مذاق شروع کر دیا تھا۔ مسلمان اس پر یقین ہونے سے یہ مسلمان  
کی تسلی کے لیے آیت اتری اور فرمایا کہ پہلی آیت میں بھی اپنے نبیوں کا مذاق ہی ڈالیا تھا تو ان کو کسا مدب  
ایا۔ مثلاً یہ کہ ہاؤ کا نہ ہم ان کا بھی غیب ہی ہے۔ ہاؤ تعلق پہلی آیت میں موجود کلموں کی تھی۔  
مدب کا مدب ذکر کیا گیا تھا کہ اس طرح ان کو مدب پہنچ سکتا ہے۔ ان آیات میں ساتھ کلمہ کے جن مذاق کا  
ذکر ہو رہا ہے۔ ہاؤ کو پہنچ چکا۔ یہ بھی حرف دلانے کا شغل منہ پر لیتا ہے۔ یہ تیسرا تعلق پہلی آیت میں یہ  
بتایا تھا کہ اللہ کا مدد عطا نہیں ہوتا۔ ان آیات میں اس بات کا ثبوت دیا جا رہا ہے کہ جو مدد عطا نہیں ہوتا



چاہے۔ سنی لیا یٹھا۔ یہاں دوسرے سنی میں سے بہر محل متعین ہوتا ہے۔ یہ راندہ حاصل کے لیے  
 اعلیٰ تعلیمی مبرہ عرب راندہ شروع کام کے لیے۔ یہاں پر یہ راندہ ہے کیف، اہم قسم فریٹنگ میں ہے  
 عیش غریب مقدم ہوتا ہے مگر ظراف ہماری ہے قتل عارہ، مجروحہ کے درگزیانی، اسکالی اس کا استعمال دوطرف  
 پر سے ہمارے۔ سوال (استفسار) سوالیہ تکرار طرح کا ہوتا ہے۔

[illegible]





بحول میضاج مذکور نائب اس کا نال خضر جم مستر کا مرتب لغزنی ہے۔ ایک قرنت میں مذکور اصل معنی ہے۔ بہر حال متعدی ہے۔ مُذْتَر سے ہمارے معائنہ ثلاثی ہے۔ معنی را کا۔ بزرگنا۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ من جانہ مجاہد کے لیے سے یعنی کسی طرف سے مٹ کر دوسری طرف ہانا۔ یا نقطہ جتنا۔ یا نقطہ مانا۔ یہاں پہلے معنی ملازمیں۔ یعنی ایک عہدہ مستقیم سے دیکھ گئے اور باقی رہے گئے اسل۔ الف لام مبدیٰ خدایا بیل برزخہ فیل صفت مجتہدے پہلے کے لیے بھی جسٹ کھلاز سستہ اس کی جم مکسرے سُئِلَ واذا اجتہدناہ سے کلام کے اول ہوتی ہے۔ بنی اسم موصول بحالت فتح سے پڑنے شرط موصول پر مضمین ہے۔ یُفْعَلُ فعل مضارع مہرب دادم مذکور نائب کا میضاج فعلی اس کا مصدر ہے۔ اِشْرَافُ سَلَّ ہے ہمارے۔ جسٹ معنی میں متصل سے یہاں مراد سے گر کر نالام مرتب ہے ملاضل سے متعدی دوا ال کا نال سے اللہ بحالت مضارع ہے۔ ف حزانہ نا حرب علی لام مادۃ خضر مجرور کسرت معنی سے جلد بزر مشق سے مشق و پرشیدہ نام مفعول کا من جلد بیغیرہ حایہ اسم عامل میضاج دادم مذکور ماضی تھا عادی کی نام کر حرف جنت ہوہر نقل (بوجہ) اگر گئی توئی نگیری سے معنی کوئی۔ حایہ صَدَّی سے بنا ہے بمعنی راستہ دکھانا۔ حایہ سمیہ ہو کر مجرور ہوا۔ جلد مجرور مشق و اسم ہے موصوفہ کا ادھ وہ حزاب ہے میں شریک ہے۔

### تفسیر عالمائے

و بعد ان شہد فی رؤسہ من صلات فاضلہ قد نہ کن کر و تم اخذتھو  
انکفکاک من ہر من ہو دانتہ علی کل نفس سا کسبت وجعلوا ثلث شرا کا۔

اسے یہاں سے نبی ان کے یہ مطالبے نقطہ دل کی معنی ملائی کے لیے میں مذکور حقیقت پسندی کے لیے اور جسے ملائی کرنا کفار کا پراہہ طریقہ سے آپ سے پہلے رسولوں سے بھی منسی ملائی کئے گئے اور جسے محمد علیہ السلام نے اپنے لئے کئے گئے جسے قول کا فرقوں کو بھی نہیں سے ذیل دی اور کئی خست تک ان کو اسی سرکشی میں بھیجے وہاں تمام عرصہ ہمارے یہاں سے زیادہ کرام اُن کو بھلے جتانے ملائے ہی رہے۔ لیکن جب اُن کی کفریات اور یہود کی گستاخیاں بڑھتی ہی گئیں تو پھر ملک نے اپنی قنارت و عنایت کا فدا سا اظہار فرماتے ہوئے ابدہ نظام کے ان بدعصب گستاخوں کو یہ پڑا اور کھرا کر عالم افوار سے اسے نبی تمہارے بھی دیکھا ہو ایسے ایسے دنوں کے ایمان والوں تاریخ دانوں سے بھی مشاہدہ کیا۔ اور کھلا اور پڑھنے والوں نے پچھلے واقعات میں جو دیکھا کہ کیا صبرت انگریز ذلت آمیز تھا میرا وہ غلبہ برونوی زندگی کی آخری ہی سڑا بھی جان واقعات مامیر سے بھی اگر یہ اہل عمل و فیر و کار ہیں اور تباہست تک کے ہر بھی گستاخ آستانہ نبوت کے بنے ادب و ہر پڑ ہیں تو صیانت و صحت کی ذلت والی حالت سے نہیں بچ سکتے۔ مگر یہ جسٹ کریم رُوب و رجب علی اللہ



سے شریکوں کو بیان کرتے پڑتے ہیں کہ جو وہ وہم و خیال کو کائنات کے ذرے ذرے کو حالت  
ت سے دیکھ رہے ہیں وہ بھی نہیں جانتا۔ اگر میں کہے کسی بھی حصہ میں کوئی بھی کسی چیز میں کسی کسی کا ترکیب ہوتا  
تو وہ جانتا یا فطرت ہی سادہ ہی باتوں سے ان باتوں کے نام گھر کرنے سے جو کہ بدولت کی دیوی سے۔ مالی  
کا دیوتا۔ کمال دیوی سے یعنی کمال درخت کو دور کرنے دہلی اور یہ کُن کی دیوی۔ یہ سب یہ وہ وہ باتوں میں  
ترکیب بہت ہی صفت میں صفت کائنات کے ترکیب نہیں تو استحقاق صفت میں کس طرح ترکیب ہو  
سکتے ہیں۔ اس کی مثال نام حقیقت نہیں ہو سکتا تو حقیقتی نام سمجھو کس طرح ہو سکتا ہے بلکہ یہ  
سب ان کے اپنے کلمہ میں ہیں جن کلموں کے دل و دماغ فعل و فکر مقصد سے اس سے میں جو بصورتِ ناس  
دیکھ گئے ہیں یا نہ جان سکتے ہیں یا ان کے باپ و ماں سے یا پتہ نول تو گیوں یا وہاں سبوں سے  
اور ان سے وہ مستقیم سے دیکھ گئے ہیں۔ یا تو ان ہی حکمران نے دیکھ لیا ہے یا ان کو وہ یقین ہی نہیں مل  
سکتی اور ان کی مدد ہی سے ان کو ظلال و بھلت سے دیکھ دیا ہے۔ یہاں گدے سے بھیدوں کو خوب تقابل  
کے ہیں ان کی ادنیٰ کھنگالی اور سے اس مصطفیٰ سے قرآن و حدیث سے پیکر و اہل صلوات سے دیکھ  
دیا ہے۔ اور یہ قاضی یحییٰ شاہ سے محبت سے کے عقیدے ان حقیقت سے کہ کسی کو رب العالمین  
گمراہی میں بہنکے چھوڑ دیتے ہیں ان کو کوئی بھی نہایت میں سے کہ۔ تفسیر کبیر نے خدا ستم ظفر کی تفسیر  
اس طرح فرمائی ہے کہ اسے جب کریم ان کا نرول مشرک سے فرما دیکھ جاؤ اپنے توں کے جو چاہا وہاں  
رکھتے ہیں۔ یا اللہ کے حضور ان کی سعادت سے رجز گزرتے ہو یا تو ان کی اپنی باتوں کو حاضر کرتے ہو  
اب تفسیر میں آیت کی ان باتوں میں ہے کہ اسے کائنات پر ستم ان صورتوں کے کچھ نام رکھو یا۔ کھو  
یہ کچھ ہی وہ باتیں تھیں کہ ان کی عظمت کمزوری۔ اور باطل بیکار و ناممندی باتوں سے تم ہو سکتے۔ ان کے  
دیکھنے سے ان کے اور نام تھے۔ وہ دیکھنے کی ذات وہم و خیال کے۔ اور ان کے کچھ نام تھے کہ ان کے وہم و خیال  
توں میں است کو خوب جانتا ہے کہ ان دوسری دو باتوں کا نام وہاں بھی زمین پر ہیں۔ اور انوں پر جو نے  
کے تو یہ کافر خود بھی قاضی نہیں۔

ان آیتوں پر سے چند فوائد حاصل ہوئے۔

**فائدہ ۱**۔ یہ سب سے بڑا مذہب و حیل ملتا ہے۔ دنیوی زندگی و دہم پر مشتمل  
سے وہ دھمیل یہ کافر منافق اور عاشق کے لیے ہے یہ مصیبت کی کھیل سے نمبر ۱۔ مصلحت پر مشتمل اسی  
ہے اور مسلمانوں کے لیے ہے۔ خوش قسمت بندہ وہ ہے جس پر یہ کیاں انسان ہوں اور گناہ مشکل جڑھیت  
ہے وہ شخص جو گناہوں کو انسان کرے اور نیکیوں کو حیل مانے۔ اور ان کی عبادت کی غلط ایک دھمیل بن جائے

یہ فائدہ فائدت و دہر سے حاصل ہوا۔ دو سول فائدہ۔ دین کے کام کرنے والے کو دنیا کی باتوں سے ہاتھ دھو کر اور دنیا پر سول کی کڑی سبکی آجیں سن کر گھبراہٹیں پائیں گے۔ گھبرا کر دینی کام چھوڑے بلکہ دینی کاموں میں لگے۔ اسی جہلی مشفقوں پر نشانہوں کا ثواب ملتا ہے یہ مثال اس لئے تو شروع سے پٹے آرہے ہیں۔ امیاء کرام سے باز نہیں آئے تو کوئی اللہ کی قسمیں لے رہے یہ فائدہ و لغو استغنیہ و دہر سے حاصل ہوا۔ بعد ازاں۔ قول سے ظاہر ہے کہ مسندوں کے فی ہیل اللہ کام کرنے والوں اور تعمیری خدمت کے لئے دلوں کو مدد ملے نہیں ہوا چاہیے۔ یہ سب فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کا خطاب صرف اسی سے ہی نہیں آیا بلکہ اللہ تعالیٰ کے بندوں کی طرف سے بھی آسکا ہے۔ خدا اور خدا کے استاد۔ مرشد کی نافرمانی اور دینی کی بددعا یا بی کرم ملی اللہ علیہ وسلم کے جہاد۔ بتدل غلط ہے سب خطب الہی ہے بن سب سے بچنے کی کوشش کرنا چاہیے۔

**احکام القرآن** ان آیت تکریر سے چند فقہی مسائل منبٹ ہوتے ہیں۔  
پہلا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کو کسی آن بے علم بہت کفر ہے وہ چشمہ سے چشمہ تک ہر چیز کو ہر وقت جانتا ہے۔ موجود کی ضرورت کو اور مہم دنیا کے ہم کو جانتا ہے۔ ایک دینی صاحب نے جنت الہیہ کی کتاب کے تعلق کسی مسئلے پر سب کتاب کی بے علمی تکہ ذالی پران کی کفر پر ناواں ہے ہاں اسے جوڑ کے دم کو باہم کے وجود کو نہیں جانتا کیونکہ یہ ہے ہی نہیں یہ مسئلہ لا یفعلہ فی الاقرض سے منبٹ ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ شریعت اور طریقت میں اپنی عقلیں دوڑنا ظلم ہے اسی طرح اپنی فہم کے مطابق کسی کو ایسا سمجھ لیا یا چاہے کو برا گویا بھی شرنا مرام ہے یہ مسئلہ بن شریعت سے منبٹ ہوا۔

**اعتراضات** یہاں چند اعتراضات کئے جاسکتے ہیں۔  
پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا اَفَسْتَ خَوَاتِمٌ یہ جملہ سوالیہ ہے جس میں جواب ہے در تعالیٰ میں شرط ہے کہ اسی قسم کا ایک اور جملہ بھی حرف مطلق تردیدی کے ساتھ ہوتا کہ برابری کا سوال بالکل سو کر یہاں لگ مطلق و بعدو فائدہ (۱۰۲) تا جوتے جوتے جھ کے مطابق نہیں گئی ایک یہ کہ ماؤ مافزایا گیا کہ حرف مطلق اور یا مانا جاسکتا تھا۔ دوم یہ کہ سنو۔ ہمو فیل ہے جس سے گفتار کا ایک فعل ملے یا حیدہ ثابت ہوتا ہے جب کہ پہلا جملہ اسیر ہے بعد وہ سوال کے لیے درست ہے دوسرا جملہ اس کے مطابق نہیں ملتا۔  
جواب۔ تمام مغربی اہل بات پر ضیق میں کہ یہاں ایک عبارت پوشیدہ ہے۔ مگر اس میں اختلاف ہے کہ وہ جہت کیا ہے چنانچہ ایک قول ہے کہ کتن یس کذا ایس بلکہ یہ ہے ۱۰۱ معنی ہے کہ جہت ہر شخص پر قائم ہے کیا اس کی شے سے حال طرح ہیں۔ اور اس کے باوجود اس نے اللہ کا شرک بنالیا۔ دوسرا قول ہے کہ سب

پوشیدہ تغلہ جہذ۔ ہے درہنی سے کہ کیا وہ ذات عزائم ہے اس کی زبید انہوں سے رہائی اور سالی  
 انہوں نے اندر کے شریک بیکر اسراقل سے نہ بھلا۔ یعنی معذہ درہنی اس طرح ہے کہ کیا وہ ذات عزائم  
 ہے برہن ہوا کے تلال سے اور ان کا کفر کے بالے پر اندر کے شریک۔ یہی اندر میں مل کو کچھ رہے تو شریک  
 بنائے کو بھی دیکھ رہا ہے اور سوال تغال کا نہیں دیکھ افری ہے مٹی کیا پس وہ ذات ہر شریک اور ان کے شریک  
 بنائے کو دیکھ دلی نہیں ہے۔ ان ہیوں سے توں میں مصافحت ہوئی۔ دو شریک اس۔ یہاں فرمایا گیا۔ یقینی  
 دُشمن ہر دووں میں مہول میں اور برہنہ اصل کا مرن ہوا بھی رہے اور مرن کا مٹی ای طرح حق ماہ سے درک بھی  
 ہوا ہے۔ قریمال مرن کو سے دلا کون دے دلا کون ملو ہے مگر کوک شیطاں یا شیطاں لگ ملو ہی توں کو کون  
 دکتا ہے اس طرح قتل اور در لام آئے گا اور دووں باطل اور اگر کوک ہر شخص کو دل دے مرن کرنے والا ہے  
 تو دل تو بکے کا لوی ہے مگر کوک شریک ہے وائے تغال تمام جو بے پاک ہے۔

جواب۔ یں کے شریک ایک دیکھ رہا دووں مہول نہیں ہیں بلکہ ایک قرن میں دُشمن مہول  
 ہے کہ مل تو صوبت گئے گئے اور وہ خود رک گئے۔ اور جواب ہے کہ نفس امارت سے راجعت بنائے اور نفس  
 سے ہی درک اور نفس اندر کو شریک ملو ہے جیسا کہ شیطاں کو۔

## تفسیر موبیانہ

وَلَقَدْ اسْتَمَعْتَنِي بِرُشْدٍ مِنْ قِبَلِكُمْ فَاذْنَبْتُ يَدَيَّ نِيْمًا حَذَّ حُمْلَةٍ ذِكْرَتِ  
 صَكَاتٍ جَفَايَا۔ اسے فوج مصطفیٰ سے چلنے کوئے قلب مرن اس مالم  
 انسانیت کو دست کہنے کے لیے جس حاوی و مرن نے بھی رسالت مرفاں کا پیغام اعلیٰ سنا تو وہ ل  
 سموات سے طاق کا شہد بنایا گیا۔ مگر اسے نفس و مرن سے وہ جانتی تھی کہ کواد دیکھا تو میں نے  
 کفر و عنان دل درجیب کے مکاروں کو بلادیے اور یا صحت ملنا لینے کی کچھ ہی دل صحت دی بعد و بنا  
 آخرت ہر دشر کی سوا بیل و لکھ ساتھ میں نے بڑا تو مرن و مرن نے دیکھا کہ کسی تھی میری سزا۔ مرن فرماتے  
 ہیں رہا ہی قتل ہر مرن گاہ کش و صا ہے مگر اپنے جیوں ویوں ہر یادوں کی گستاخی کسی صاف نہیں فرماتا۔  
 بلکہ ہوا طاب جنگ یہاں ہے اکتھ ہو تلافی عنی فو نفیر مفا کسنت کیدہ و اب زلی ابدی دہنی  
 تمام مخلوق مرن فرجی۔ آسمانی زلی کے ہر برہن مل ادا سے فیدہ خیال و گمان ہر برکت و ہر سانس پر مہ  
 دست تمام اور نگاہ ہے ہر طرح سے ہر بران و صحت کے ذکر سے واقف ہو کہ کسی نے کبھی کیا اس سے باخبر۔  
 وادرات اعمال صفت کو جاننے والا و تحقیق و ایشو خیرا و اراہل باطل عالمیان دنیا کے شریک نفسانیت  
 کو بھی جاننے والا ہے جس کو انہوں نے فکر کا شریک مقصود و مطلب بنایا۔ ملائکہ خود بھی اہل نفس و شہوت  
 حقیقت سے باخبر تھے اسے خبر یا شعور اپنے قاب کے ان سرکوں سے سرا سٹو ہڈے اُم سٹو ہڈے نہ لا

یَعْلَمُ لِي نَارُ صَاحِبِ بَطْنِ هَبْرَ مِنْ مَفْعُولٍ . . . اپنے مکر و فریب کا نام ایساں واعلام کہ یہاں  
عواہشاتِ رذیلہ کو کرات کا نام دے یہ ہے۔ یا ہے جادو کے شعلہ دل کی غیلات و لالیت کھریا۔ یا کہ وہ  
کی طرف اپنے غائی و محرم چیزیں مہسب کرے جوئی کر دے رہن بر کن نہیں جائیادیا، نکل بہت و حرمی اور  
منہ کی ندادی بہت۔ مونیہ کرام فرماتے کہ یہ اُست ظاہر میں کفاد کے لیے ہیں مگر باطن میں شاق کے لیے کافریہ  
نے بہت عا کر اسلام کا معاملہ کیا اور ناسخیں نے شریعت و طہارت کے مقابل اپنی نفسانی خواہشات سے مقابلہ  
کیا۔ مَلِكٌ لَمْ يَمُتْ رَجُلًا كَعَزَّوْا مَعْرُوهً وَصَدُّوا عَنْهُ اَتَشْفِقُ مِنْ يُعْصِلُ لَكَ فَتَلْهُ مِنْ هَلْ  
بلکہ ہی کامرین و ناسخین کے لیے ان کی اپنی بنائی ہوئی مکی دنیا خوب صورت کر دی گئی حد بل بہت و دستار  
نے ہی راہِ راست و مشقت کے رو سے نہ کو روک دیا۔ یہاں پر تہر رانی ہے اور جس کو وہ بے نیاز ذاتِ راہ  
حق اور وادیِ عرفان منزلِ قرب میں آسانے سے تو پھر جس نہ نصیب کو کبھی کوئی دوارہ یا کار سستہ نہیں  
دکھا سکتا۔ نہ پھر ان کی رہا سست عادت مشقت اور ترک دنیا عبادی بارگاہ بن سکے صوفیاء کرام فرماتے  
میں کہ یہ سنی ذلی دی لوگ ہیں جو بغیر مرشد بغیر بیعت، ایاتِ رہ سلوک میں قدم رکھتے ہیں۔ اور جو وسیلہِ شریعت  
سے غلط ہیں۔ حضرت محمد ﷺ سے فرمایا کہ تمام مادات و اعمال کی کلی فتنہ ہے اور بہت مرشد میسر سے  
جس سے دیکھتے ہو وہ کسی گھر سے مرید کا نڈ بوز دیا ہے۔



لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ

جسے ان کے ظالم ہے، دنیوی زندگی اور عذابِ آخرت کا عذاب

انہیں دنیا کے دیکھنے اور ملکِ آخرت کا ظالم سب سے

الْآخِرَةِ أَشَقُّ وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ

دنگوار اور نہیں ہے بے ان کے طرف سے اللہ کے کوئی

سخت ہے اور انہیں اللہ سے بچا ہے والا

وَاقِ ۳۳ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ

ہم نے ۳۳۔ مَثَلُ کی صفت کی جس کا وعدہ اللہ نے متقی لوگ عادی میں سے  
وہی ہیں۔ نوال اُن بہت سا کر دے دھواں کے پیچھے جس کا وعدہ ہے

تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۚ أَكْلُهَا دَائِمٌ وَ

جتنے اُن کے سر پہ بہت سے نہاں ہیں کھائے جیتے  
اُن کے پیچھے سر پہ متقی ہیں اُن کے پیچھے جیتے

ظُلُمًا ۚ تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا ۖ وَعُقْبَى

ظلمہ کی طرف ۳۴۔ یہ تھا انہما ہے اُن کا جو متقی ہے۔ اور ظلمہ  
اُن کا ہے۔ اُنہوں کا تو یہ ظلمہ ہے۔ اور انہوں کا (ظلمہ)

الْكُفْرَيْنِ النَّارُ ۚ وَالَّذِينَ اتَّبَعَهُمُ الْكِتَابُ

کافروں کا ۳۵۔ یہ ہے۔ اور انہوں کو اُن کے پیچھے کتاب کی طرف  
اور انہوں کو اُن کے پیچھے کتاب کی

يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَحْزَابِ

خوش ہوتے ہیں ۳۶۔ اُن جو بدل کیا گیا ہے آپ کے لئے ہے۔ اور انہوں  
اور انہوں کو اُن کے پیچھے کتاب کی طرف اُنہوں کو اُن کے پیچھے کتاب کی

مَنْ يُنْكِرْ بَعْضَهُ ۖ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ

جو کسی کو نہ مانے ۳۷۔ اُن کو کتب کے تم کو قطعاً حکم دیا گیا ہے اُن کا کہہ دے کہ  
اُن کے پاس سے حکم کی طرف اُن کے پیچھے کتاب کی

# اللَّهُ وَلَا أُشْرِكُ بِهِ إِلَٰهٌ أَدْعُواوَالِإِلَٰهَ

اشد کی اور نہ شرک کروں کسی کا بھی کی طرف میں بلا ہوں اور اسی کی اس  
کروں اور اسی کا شریک نہ تھی ازل میں اسی کی طرف بلا ہوں اور اسی کی طرف

## مَا يٰ

سب کا مولانا ہے۔

بکے پیرا ہے۔

## تعلق

ان آیات پر مرید کا پہلی آیات کریم سے چند طرف تعلق ہے۔  
پہلا تعلق پہلی آیات میں کند کی زمیںوں کا ذکر ہوا۔ یہاں ان آیات میں ان کی سزا کا  
ذکر ہے جس سے یہ قات کا قتل ہو گئیں۔ دوسرا تعلق پہلی آیات میں بتایا گیا تھا کہ کوئی بھی نہ کہیں  
یہ زنت والی سلام ہوئی ہیں اور ان کی نگاہوں میں ان کے کارنامے بد اعمالیوں خصوصاً میں۔ اُس میں  
آیتوں میں حقیقی اور دائمی زنت والی جنت کا ذکر ہو رہا ہے۔ تیسرا تعلق پہلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ اُس  
شخص کو کوئی ہدایت نہیں دے سکتا جس کو رب تعالیٰ ہدایت نہ دے۔ اُس میں آیتوں میں بتایا جا رہا ہے  
کہ رب کی ہدایت کہاں سے ملتی ہے۔ وہ اس سبب "مصلیٰ" یعنی شریک و ملہ سے ملتی ہے جو نبی کریم کی نگاہ  
پر ایک کہہ دے گا وہی ہدایت یافتہ ہوگا۔

## تفسیر نبوی

اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِي الْخُصُوعِ وَالْخُشُوعِ وَالْخُشُوعِ وَالْخُشُوعِ وَالْخُشُوعِ وَالْخُشُوعِ وَالْخُشُوعِ وَالْخُشُوعِ  
اللَّهُ مِنْ دَائِنِ لَامِ جَانِ تَحْصِيصِ كَيْفِ تَحْمِيصِ جَانِ جَوْدِ مَقْدَمِ مَقْدَمِ بَعْدِ نَوْبِ  
آیات پوشیدہ کا مطلب اُس کا حال ہے یا اُن کا حال خیال رہے کہ لَام جانِ جَوْدِ طرح احتمال ہو رہے  
تفسیر پر داخل ہو تو ہمیشہ متوجع ہو رہا ہے اور گلام ظاہر پر آئے تو ہمیشہ مجبور۔ مجبور نہ منظم می کے کہ اس  
میر کے ساتھ مجبور ہوگا۔ قرابت بروزن غلبی مبالغہ کا سینہ ہے یعنی سخت تکلیف۔ بری دار۔ نبی پر  
آخروی۔ بی جانہ لڑنے کیلئے۔ لاف لاف استغرائی یا مہذب ہی محال ہے کہ وہ اہل سے مجبور ہے۔ بارہم جو تعلق  
دوم ہے ثابت کا۔ ہم جانہ کے معنی میں مستقل ہے یعنی زندگی مصدر بھی کیا ہے یعنی زندہ ہونا لازم ہے  
یا زندہ کرنا۔ (متحدی ہے) جو کس سے مشق ہے معنی موجود ہونا۔ موجود رہنا۔ اہل زندگی میں تو قول کا نام







اس کا قابل ختم خیر مع کاسر جمع طریق سے۔ یہ غلط فہم ہو کر جبے متناکی ت عارۃ تعلیل نامولہ ازل  
 فعل ماضی مطلق مصلی باب افعال ہے جسے ازل سے ازل تک نہ ہوا۔ پرستی ہے ۱۱۔ ائی عرب سر  
 استواء عایت کے لیے ت سیرۃ واحد ذکر کاسر جمع ہی کرام علی اندر علیہ وسلم میں۔ جلد و محدود متعلق ازل کا سا  
 وہ ملوے کا مادہ معانی سے بخلاف کا دوسرے جملہ من جادۃ تفسیر افعال باب افعال نام استقرائی احباب  
 ن سنی۔ گردہ۔ درقہ۔ جماعتیں۔ خراب بھی ہوتے جماعتیں جادہ محدود متعلق ہے پوشیدہ اسم مفعول ہوا  
 کے یہ جملہ اسمہ جملہ ہے۔ من اسم موصول۔ نیکو اصل معراج معروف واحد ذکر جانب باب افعال سے  
 سے اس کا معنی ہے انکار۔ بخلافے شفق ہے سنی۔ انا۔ میسرہ ہوا۔ مخالفت کرنا بھی نئی ہے۔ اس کا  
 قابل ذمہ کاسر جمع ہی ہے شفق اسم جلد محدود کہو یعنی نکو۔ جہت۔ جز۔ پھر عزمین۔ سب معنی ان نکتے  
 ہیں کائنات حسب سے مفعول ہے۔ واسطہ محدود متعلق کاسر جمع ازل سے۔ فعل افعال حاضر خطاب  
 ہی کرام علی اندر علیہ وسلم کہے۔ اکی جہت۔ مادی متعلق ہے قل کا۔ ان حرف تشبہ افعال نامادہ۔ یہ  
 مادی وجہ سے ان کا مل غروب ہے۔ ازل فعل ماضی مطلق مفعول میسرہ واحد متعلق باب افعال ہے ازل  
 سے شفق سے یہاں بھی حکم رہا ہے۔ ان حرف مثبتہ بافضل معقد ماضی تھا ان۔ اس کا اسم خیر  
 پوشیدہ ہے۔ انا تھا۔ گمراہی قل میں یہ ان مابین سے اندر ہی رہے اسی لیے قرأت مشہور علی افیض  
 فعل معراج معروف واحد متعلق منصوب ہے انہاں کا مفعول ہے اسے افیض اب نصر سے ہے جسے  
 سے شفق ہے۔ لوی معنی جگہ۔ منزل شرمی معنی کسی کو مورد ہجر کر کے کا حکم ہوا۔ اذ ماخذ سے ملے  
 خند۔ اذ شروق فعل معراج معروف واحد متعلق کائنات سب ملے نامی کل وجہ سے ان نامہ  
 کامل یہاں بھی پہنچ گیا۔ باب افعال ہے۔ معوجہ ہوا۔ اذ شروق سے ہوا ہے۔ یعنی۔ شروق  
 سا۔ ہم مثل سا۔ ساجی ہم و ہر حال۔ کھر کھا یہاں پڑے معنی حار میں ت جلد بھی شفق و خیر کا مزج  
 اندر تعالیٰ ائی عارۃ استواء عایت کے لیے سے و خیر محدود کاسر جمع اندر تعالیٰ جادہ محدود متعلق مقدم ہے۔ جس  
 سے نصر کا فائدہ ہوا۔ اذ غروب۔ فعل معراج معروف واحد حکم باب نصر سے شفق ہے معنی پکانا دعوت  
 دنا۔ انا۔ یہاں ازل معنی ملوے سے ازل سر غلطی جادہ ہے ہی املی معنی استواء عایت کے لیے سے  
 و خیر محدود متعلق کاسر جمع اندر تعالیٰ جادہ محدود متعلق کاسر جمع اندر تعالیٰ جادہ محدود متعلق ہے ثابتہ اسم پوشیدہ  
 کائنات عواید ہو کر مکمل ہوا۔ تاب اس کا قابل ہوگا۔ ایک قل میں ثابتہ الیہ جملہ جادہ ہوگا۔ اور تاب اس  
 کی خیر ہو کر پھر عواید۔ تاب۔ اسم ظرف ہے ازل سے شفق سے اب نصر سے معنی لوٹنا۔ یہ  
 ماب ظرف مان کی مقابہ بھی لوٹنا کائنات و ظرف مکان کی بھی لوٹنے کی جگہ یہاں ظرف مکان۔ ب



انوار ذات کی نعمت اس کا کھانا تہا تہا تنگ ہے کہ جب سے پیدا ہوا ہے کسی نے نہیں یا اس طرح کہ اس کی لذت چوہہ بھوک میں بھی سیری میں بھی ہے محلاف دیوی کھانوں کے کہ بھوک میں مٹن کی لذت ہوتی ہے مگر سیری میں کوئی لذت نہیں یا اس طرح کہ چل توڑتے ہی دوسرا موجود یا اس طرح کہ ہر دت کھایا جاسکتا ہے دیوی کھانے صرف بھوک پر کھانے جلتے ہیں۔ یا اس طرح کہ ہر موسم میں ہر کھانا موجود یا اس طرح کہ ہر کھانے میں غذائیت لذت اور تروتلگی چوہہ موجود ہے گی جنت کی سیری چوہہ ہے شکل نعمت اس کا سایہ ہے۔ یا درختوں کا سایہ یا محفلت کی دیواروں کا سایہ۔ اور یا رحمت و عافیت کا سایہ۔ یا سایہ سے مراد آرام و عافیت یا سایہ سے مراد بھی ہر کیف اس کے سایہ بھی چوہہ چوہہ قائم رہیں گے دیوی سایوں کی طرح ختم نہ ہوں گے اس کے درختوں کا سایہ بھی دائمی کیونکہ وہ سورج سے نہیں ہے جو ختم ہو جاتا ہے اور اس کا رحمت و عافیت کا سایہ اور آرام و عافیت بھی دنیا کی شکل نہیں جو کبھی ہے کبھی نہیں۔ عافیت جنت کو علی سے مشابہت دینے کی دیکھو۔ یا اس سے الیٰ علیٰ عجب کے لیے سایہ بڑی رحمت ہے اسی طرح انیلے ہر گرم جگہ کے لیے سایہ عظیم قدر و منزلت والی نعمت ہے۔ یا اس لیے کہ گرم اور سرد ہر جگہ و علاقے کے لیے سایہ سہری ہے۔ سایہ گرمی سردی۔ برسات۔ برف پڑی سے بھی بچاتا ہے۔ جگہ حریت و آبرو کو بچاتا ہے یا بھی سایہ ہے۔ محققین فرماتے ہیں سایہ تیرا رقم کا ہے۔

نمبر ۱۔ جم کا سایہ۔ نمبر ۲۔ چنا کا سایہ۔ نمبر ۳۔ رحمت کا سایہ۔ نمبر ۴۔ عافیت کا سایہ۔ نمبر ۵۔ عافیت کا سایہ۔ نمبر ۶۔ ملا کا سایہ۔ نمبر ۷۔ شفقت اور رحمت کا سایہ۔ نمبر ۸۔ مجرب کا سایہ۔ نمبر ۹۔ پرورش و تربیت کا سایہ۔ نمبر ۱۰۔ ہیبت کا سایہ۔ نمبر ۱۱۔ ہیبت کا سایہ۔ نمبر ۱۲۔ خادانی سایہ۔ نمبر ۱۳۔ وطنیت کا سایہ۔ نمبر ۱۴۔ سایہ ہر وہ چیز ہے جو کسی کی مصیبت سے بچائے۔ جنت کا سایہ عزت افزائی اور بلند شان و تہذیب و عافیت کے لیے ہے بَلَدٌ مُّغْنِي الْفَقْرَ مِنَ الْفَقْرِ وَفَقْنَى الْفَقْرَ مِنَ الْفَقْرِ . . . اَلَّذِي اِنْ اَتَيْتَهُمُ الْفَكَتَ لَمْ يَفْرَحُوْا بِمَا اُتُوا لَئِنْ اُتُوا بِالشَّرِّ لَيَبْغُوا وَفَاوَاذِ الْاِيْمَانِ مَا بِرِجْتِمْ جِي كَا ذِكْرُ اِي قَرِيبِ جِي ہوا ہے اور ذکر کا عاقبہ سے قریب ہے الیٰ الیٰ ایمان صاحب مرغان کے مقابلے و مشاہدے کے قریب ہے ان پرانے حلقے بندوں کا آخری ٹھکانہ ہے جو مشق بن کر زندگی گزار گئے۔ اور دنیا کی مافوقی کافروں مشرکوں کا آخری ٹھکانہ گم اور آگ کا علاقہ جہنم ہے۔ کیونکہ جنت کا راستہ تقویٰ ہے اور جہنم کا راستہ کفر و نفاق و بد کرداری یہ نو ابتدائی مومنوں کافروں کا انجام ہے اور وہ فاسق لوگ جن کو ہم نے کتاب دی تھی یہودیوں میں تو درست والے اور عیسائیوں میں انجیل والے اس تیری کتب قرآن مجید سے بھی انتہائی مسرور اور شکر گزار ہیں جو اسے

پہلے نبی آپ کی طرف پہنچا، یہی نبی۔ یہاں فرشتہ سے ملا سہرا کی خوشی ہے ذکر خود کی۔ یہ بھی مراد تھی  
 و ملا یہود و نصاریٰ میں سے۔ حال صاف ہے واپس مرد بخوان کے ہادی و جہانوں کے سمت بڑے بڑے  
 عالم آئندہ کے۔ سو۔ یہ صاحب ان میں خدا بن سلام بھی تھے۔ تیش و واجب ہتے کے ان  
 میں کتب ہدی تھے۔ تمام مفسرین دہاتے ہیں کہ کتاب سے ملا کو بیت و انجیل ہے۔ دہان البان۔ مطلق  
 کیرے بھی یہی فرمایا۔ اور کچھ منافقین کے گرد میں عوی کریم علی اللہ علیہ وسلم سے مناظرے ملا لیے  
 کہا دے سمت مباحثے اور سلام میں شریعت کرنی کے لیے حرب من گئے تھے اور اسلام کے خلاف خلیفہ گھر  
 خود کر چکے تھے ان میں کچھ جیسے کعب بن اشرف اور عبد اللہ بن ابی اسحاق وہ بھی جو قرآن مجید کی معنی آیتوں کا اور  
 حص قرآنی فیعلوں کا اس لیے نکار کرتے ہیں۔ ان میں ان کی مرضی کی رسم اور اسلم آئم علی کے خلاف کتب یا  
 اس ہے کہ کو بیت و انجیل میں وہ قانون نہیں تھا۔ اسے پہلے نبی فرمایا کہ۔ میں فقط اسی چہ کا حکم دیا گیا  
 ہوں کہ ہم حال ہر وقت میں نرمی و نرمی میں آدم دے تہائی میں اسی اللہ کی عبادت کر دو اور کبھی بھی اس سے  
 قانون اس کی عبادت اس کی شریعت متوہو میں کسی اور قانون و شریعت کو شریک نہ کرو۔ جب وہ کو بیت  
 اس کی شریعت سے مذکور نہ انجیل اب تو اس اللہ و خدا شریک کی شریعت طریقت عبادت و راست  
 قانون الحکم سب کچھ صرف قرآن میں ہیں۔ اور میں تم کو اسی کی طرف مابا ہوں۔ اب تو میری طرف اور قرآن  
 پریم کی طرف آنا ہی رب تعالیٰ کی طرف آنا ہے کیونکہ میرا ہمارے میں دعوت عبادت آئے جاتے۔ پہنچنے  
 چلائے۔ احاطت کرنے کو لائے ہیں اسی اب کریم کی طرف آؤ جو ہے اور میرا حکم ان کیرے سے پہچے ہیں کہ  
 کر تمہارا جو جی اور انیامت سب جن دانیس لوک و ملک کا جو جی بھی اسی کی طرف ہے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے۔

**فائدے**

۱۔ دنیا کی مصیبتوں کا فر کے لیے جواب نہی سے اور مومن کے لیے ترغیب و جات  
 کا باعث ہے یہ فائدہ لغزہ عدالت میں نعم کو انھیں اور عقوبت سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ ہر مصلیٰ کو  
 حاصل ہے کہ اگر ہم بد عقیدہ سے بالکل دور ہے ان کے طور طریقے۔ مجمل۔ صحت۔ و عطا نصرت اور کتابوں  
 سے بچے مای طرف شکل و صورت ہاں کلام سے لغت کرے یہ فائدہ من و ان و ان سے حاصل ہو جس سے  
 تیار ہوا کہ اس کا اثر اور اللہ کے دشمنوں سے کوئی فتنہ نہیں۔ تیسرا فائدہ۔ ایمان کے بعد سب سے بڑی  
 عبادت تقویٰ ہے۔ یہ فائدہ ۱۔ بد۔ انفسوں سے حاصل ہو جس سے ثبات و اکرنت حاصل مشقوں کے  
 لیے سے بات کو ان کے فیل یا ان کی نعمت خدا شہر و دیار سے لے گی۔

## احکام القرآن

ان آیت سے چند قسمی مسائل مستبط ہوتے ہیں۔

۱۔ یہ مسئلہ: یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا، سے مستبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ: فَوَيْلٌ لِلَّذِیْنَ یُجَادِلُوْنَ رَبَّهُمْ فَاِذَا رَءَوْا سُلٰتٰتِ الْمَوْتِ کَآفًۭا یَّخْلِفُوْنَ بَیْنَ اَیْدِیْهِمْ حُجُرًا مِّنْ حِجَابٍ، لیکن قرابت دلورائیل کا یہ حکم اس وقت محتاط رہا ہی مسئلہ: یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا، سے مستبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ: اِیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا، سے مستبط ہوا۔ چوتھا مسئلہ: اِیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا، سے مستبط ہوا۔

## اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جا سکتے ہیں۔  
۱۔ عذاب زیادہ سخت ہے۔ لیکن جن کفار کو یہ کہا جا رہا ہے جن میں سے تو بہت سے مسلمان ہو گئے پھر یہ خبر عذاب آخرت سب کے لیے بھی اور درست کیونکر ہوئی۔ اور سیاق کلام سے یہ قطعاً قیامت کی خبر سے اور اللہ تعالیٰ کی خبر جھوٹی اور خلاف نہیں ہو سکتی۔  
جواب: اس کے آثار ظاہر ہو چکے ہیں یا یہ کہ یہ خبر صرف ان کے لیے ہے جو مسلمان نہ ہوئے ان کو عذاب ملے گا۔ یہ خبر بھی اس میں ان کی موت بھی کہہ رہی ہے بلکہ دنیوی عذاب ہی ان کی موت تک تھا۔ یا یہ کہ: آخرت کا عذاب اور اس کی قسم بتائی جا رہی ہے بلکہ اس سے بھی بڑھ کر کسی کے لیے خبر کو کسی خاص کی طرف نسبت کر ملاں۔ یہ ساری مناب ہوگا۔ دوسرا اعتراض: یہاں فرمایا گیا: فَکُلُّهَا دَلٰلٌ، جس سے ثابت ہو کہ صرف کونسا دلائل نہیں۔ اور دوسری آیت میں ہے: کُلٌّ مِّنْ مَّلٰٓئِکَآءَ غَاۤیِبٍ، تیسری آیت میں ہے: کُلٌّ شَیْءٌ مَّالٌ، اور چوتھی آیت میں ہے: یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا، تاکہ آیت میں مطابقت ہو جائے۔ لیکن اور اس میں آیت: حَتّٰی یَخْرُجَ مِنْکُمْ اَوْ یَمُوتَ، اور دوسری آیت: اِیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا، سے مطابقت ہو جائے۔  
جواب: یہ مسئلہ جو کہ ہے اہل بیت کے علاوہ قرآن مجید سے بھی ثابت ہے اور اہل دینی تعالیٰ: حَسْبُکُمْ اَللّٰهُ، اور اَزْمَرْتُ وَاَزْمُرُ، عَذَابٌ یُّنْفِخُ فِیْهِ رُکُلٌ مِّنْ مَّلٰٓئِکَآءَ، سے مراد صرف ان کی چیزیں ہیں اور کُلٌّ مِّنْ مَّلٰٓئِکَآءَ، غَاۤیِبٍ، یہ تمام مخصوص بعض ہے۔ لہذا بہشت ال میں اہل بیت اسی طرف عرش کوئے نعم خود نعمان بھی ان میں شامل نہیں اور دوزخ بھی۔ تیسرا اعتراض: یہاں ہے فرمایا گیا: وَنَحْنُ لَا نَعْلَمُ، اور دوسرا: اِیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا، سے مطابقت ہو جائے۔ جواب: اس سے مطابقت ہو جائے۔





وَمَنْ يُضْلِلْ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ شَافِعٍ لَهُ وَلَئِنَّ اللَّهَ أَكْبَرُ ۖ ذَٰلِكَ فَتْرُوحُ اور تَقْلِبُ مَن کو مے اسرار حکام اور عتاق مذنیہ کی کتاب  
 عشق اور فزانہ محنت مظاہر علی وہ قواں و اعدائے کے خدائے سے شکر مسودہ میں جو اسے حبیب و صفت  
 تپ کے روح و جسم کی طرف نازل ہوئے و آپ کے آسمان سے ہی سامنے انبیا اور الیا کو ملے۔ جس امانہ  
 و امانت الہی ان فائدوں سے جماعت اور ان رہا متول عبادوں کی مشقت کی دہر سے مزینے کا سامنے  
 کے ثمر کے منکر میں مَن اِنَّا مُعَذِّبُ اِنْ اَخْبَدُ اللّٰهُ وَلَا تُشْرِكُ بِمِ اللّٰهِ اَوْ فَوْزِہ ماب۔  
 اسے ہر شیوہ فریبوں کو معرفت الہی کی طرف بلائے سمجھائے و اسے صاحب اسرار و وار خدا ہی الا خیا طہ ایجئے  
 کر میں۔ ہر ہر سے علم دیا گیا ہوں کہ میں شریعت ازلت حقیقت معرفت کے راہ حق میں ان کی جماعت ہر  
 اُن سرگرم کرنا ہی رہوں۔ مویا، کرام و عار میں اکل فرماتے ہیں کہ سات آسمان سات مذہبیں فرش و کری  
 آقا و کائنات کے مصلحت میں اور ملک و ملکوت میں ایک اور بھی ایسی جگہ نہیں جہاں جماعت مصلحتی نہ ہو  
 ہو و سرگرم یہ دیا گیا ہوں کہ کسی نفس خواہش ظاہر باطنی۔ عقیدے اور اسے۔ خیال گمان چاہت پسند  
 کو اپنے مسودہ عشق کے مقابلہ و فاذل طوت و جلوت میں اسی کی پسند میری پسند ہو۔ اسے وہ سلوک پر چلنے  
 کی خواہش والو نہ میری طرف میں ہی سب کی طرف تم کو بار بار بھلا میرے ہی قدم کا نام مرا ملا مستقیم ہے اور  
 میری زندگی ہی مہذب الہی کی دانش و ایل اور واضح آیت ہے۔ ہر سے ہنسی شکر عظیم ہے اسی قرب و ات  
 کی طرف میرا چلنا سیرا نمکنا اور آخری سفری مقصود ہے حضرت جنید بغدادی فرماتے ہیں کوئی عارف و عات  
 عادت میں اُس وقت تک ترقی نہیں کر سکتا جب تک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی جماعت فروع و سب  
 سنت نسل در دو طاقت پر مال کامل نہ بنے۔

وَكَذٰلِكَ اَنْزَلْنٰهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا ۚ وَلَیِّن

اور اسی طرح ہم نے اُن کو قانون بنا کر عربی میں اور اگر  
 وہ اسی طرح ہم نے اسے عربی میں اُتارا اور اسے سننے والے اگر تو

اَتَّبَعْتَ اَهْوَاَءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنْ

اب بھی تو اسے پیروی کی خواہشات کی اُن کے بعد اُن کے کہ چلے گا۔ پھر کو کہہ  
 اُن کی خواہشوں پر چلے گا۔ بعد اس کے کہ تجھے علم۔

الْعِلْمُ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ ۝

علم میں ہوگا یہ میرے طرف سے ان کے کوئی مددگار اور نہ بچانے والا  
نہیگا وہ نہ ان کے آگے نہ تیر کوئی مانع ہوگا نہ بچانے والا

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا

اور بلاشبہ ہم نے پہلے سے بھی رسول بھیجے اور اُن کے لیے  
ہر ایک کے لیے تم سے پہلے رسول بھیجے اور اُن کے لیے

لَهُمْ أَزْوَاجٌ وَذُرِّيَّةٌ ۖ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ

ہوے اُن کے بیویاں اور نہ ان کے اولاد نہ ہو سکتی تھی کہ رسول کو کوئی نشانہ  
بیویاں اور بچے نہ تھے اور کسی رسول کو کام نہیں کہ کوئی نشانہ

أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ أَجَلٍ

انہ کوئی آیت نہ آئے بغیر اس کے کہ اللہ کی چاہے ہر مدت کے  
ہر لمحے اور نہ ان کے حکم سے ہر لمحہ کی ایک

كِتَابٍ ۝ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ ۝

کتاب کھاتی ہے۔ مٹا دے ان میں کوئی کتاب اور ثابت رکھتا ہے  
تھبت ہے نہ مٹا دے مٹا دے اور ثابت کرتا ہے

وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ۝ وَإِنْ مَا نُرِيَنَّكَ

اور اُن کی ام کتاب ہے اور اُن کو دکھائی دے اور اگر ہم دکھائیں تو تم کو  
اور اصل دکھا دیا جیسا کہ پاس ہے اور اگر ہم ہی دکھائیں تمہیں

بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفِّيكَ فَأَنْتَ

میں دیکھو کہ اللہ تعالیٰ ہم سے ان کو یہ بات کہتا ہے کہ تم میں سے  
کسی کو جو انہیں دیا جاسے اسے ہی سننے میں لائیں تو

عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ﴿۳۰﴾

و فقہ ہر تم پہنچانا ہے اور ہر ہم حساب ہے  
و حال تم پر تو صرف پہنچانا ہے اور حساب ہمارا دہ

تعلق ان آیات کریمہ کا پہلی آیت کریمہ سے جو ظہر تعلق ہے

۱۔ پہلی آیت تعلق پہلی آیت میں فرمایا تھا کہ جیسے جس کی پکار اور دعوت اسلام ہی جاری ہوتی  
ہے۔ ان کو کم کر دیا جائے ان کو کسی کام سے اور رکھتے ہیں اب ہر بار جاسے ہر مرتبہ ایک پکار  
اور بلا دہی میں لکھ جائے کہ جو ہر بار جاری ہے جو ہر بار جاری ہے۔ اور ہر بار جاری ہے۔  
میں دیکھ کہ ان کو کام کی انجام دہی ہے۔ وہ پہلی آیت میں پہلی آیت کا ذکر و اگر انہیں سے  
اسلام جادوئی برکت کے ہر بار دیکھ لیں انہیں سے کہ وہ جو کو ہر بار دیکھ لیں انہیں سے کہ وہ جو کو ہر بار دیکھ لیں  
و رہا ہمارے کو تم ہی بلا دہی سے ان کی ہر بار دیکھ لیں انہیں سے کہ وہ جو کو ہر بار دیکھ لیں  
و رہا ہمارے کو تم ہی بلا دہی سے ان کی ہر بار دیکھ لیں انہیں سے کہ وہ جو کو ہر بار دیکھ لیں  
لی ہر بار دیکھ لیں انہیں سے کہ وہ جو کو ہر بار دیکھ لیں انہیں سے کہ وہ جو کو ہر بار دیکھ لیں  
اور سے کہ وہ جو کو ہر بار دیکھ لیں انہیں سے کہ وہ جو کو ہر بار دیکھ لیں

شان نزول۔ کہ اللہ تعالیٰ نے ہی کریم علیہ السلام پر اور آپ کی توفیق ہر بار دیکھ لیں انہیں سے کہ وہ جو کو ہر بار دیکھ لیں  
تو وہی ہے کہ وہ دیکھ لیں انہیں سے کہ وہ جو کو ہر بار دیکھ لیں انہیں سے کہ وہ جو کو ہر بار دیکھ لیں  
سے کہ وہ دیکھ لیں انہیں سے کہ وہ جو کو ہر بار دیکھ لیں انہیں سے کہ وہ جو کو ہر بار دیکھ لیں  
آخری آیت ہر بار دیکھ لیں انہیں سے کہ وہ جو کو ہر بار دیکھ لیں

تفسیر سوری  
وَمَا كُنَّا لِنُؤْتِيَهُمْ فِتْنَةً أَوْ تُنْفِرُوا فِيهَا لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۝



سم بحالت کہہ معاف ہے ام میرٹ میر دامد حاضر عمر و متعل کی طرف روئے ماضیہ اعلیٰ ہے بخلاف  
فعل ماضی مطلق بعینہ مع حکم و حلق سے سب سے سنی ما، پیدا کیا، شہر یا۔ تجویز کیا، کام کر، یہاں بھی  
تجویر کرنا ہے لام مادہ صلت کام میر علی کا مرنے کا ہے۔ نزدیکی، کثرت نہ بڑی کی یعنی دواں  
داؤ ماضیہ نہ شہ۔ ام مفرود ہے دوسرے مشتق ہے یعنی بہت چھوٹی چیز مراد ہے اولاد، آفریں  
سے تائید کی ہے۔ بحالت نصب ہے بوجہ مطلق ہونے کے۔ مطلق علیہ ادوا جانے مطلق سے  
ل کر موصول ہے بخلاف۔ وما کان لہ سؤل ان ثانی نہ ہذا بڑا بڑا شہ۔ لکھنؤ، اجیب  
کتاب بخلاف ما یستاد و شئت و هذا اتم لکتب و ان ثانی شئت بغض الکد فی  
بعد ہذا او سو شئت و انما علیہ۔ فیلا ع و فلما انجاب و او سر ملاکان حل ماضی  
مطلق ماضیہ ہے۔ نام مادہ ماضی مفعولیت و سؤل برود فعل مالو کا مینہ ہے ماضی بڑی شان سے  
بھیجا جو اتوین تکبیر ہے یعنی کسی رسول کو یہ مادہ و مفعولیت ہے ماکان کے ان تاہم ماضیہ فعل ماضیہ  
مغرب مکتوب میز مادہ ذکر ماضی اب ضرب لائی سے مشتق ہے ماضی آتا۔ لانا یہاں ماضیہ لانا ہے  
اب مادہ مفعولیت کے ماضی میں آیہ ام مفرود کہ نوٹ نوی تکبیر یعنی کوئی مادہ و مفعولیت ہے ماضیہ کا  
ما حرف اشفاق مطلق نے سابقہ فی لڑی باہارہ دن۔ مصد بھی اور ام مادہ ماضیہ زمان ام مادہ ہے ماضیہ  
حکم۔ مادہ۔ مثبت، اجابت یہاں آخری ماضیہ ماضیہ، مجرور ہے ب۔ ماضیہ ہے اللہ کا مرکب  
اضافی مجرور اپنے جار سے لگ کر ماضیہ پر مفعول ماضیہ کا مفعول ہوا لام مادہ تاکید یہ مادہ ل سم کر کے ماضیہ  
ام مادہ مفعولیت ماضیہ مفعولیت زمانہ۔ وقت۔ کتاب برود فعال ماضیہ ماضیہ بھی ہوتا ہے اور صلت مثبتہ  
مکی مگر یہاں ماضیہ مکتوب ام مفعول ہے۔ یعنی لکھا ہوا ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ  
مضیہ ماضیہ ہے لکھنؤ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ  
ہاں کا ماضیہ ہے اساتہ ای کا قائل کو ضمیمہ ستر کا ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ  
ثبت دکھنا۔ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ  
کا ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ  
کا اور ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ  
اصل۔ ماضیہ۔ والدہ۔ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ  
لام ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ  
لکھنؤ، علم انصواب۔ و او سر ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ ماضیہ









دیں۔ علماء اسلام دیتے ہیں کہ تقدیر کا ناسخ نہیں کی جاتا۔

نمبر ۱۔ تقدیر صلیٰ علیہ وسلم کی دوسری چیز سے غروب ہو جانے کے بعد اس کا جو توہا ہو گا۔ تقدیر غروب  
موسم نمبر ۲۔ تقدیر غروب غیر غروب (مکرم) پہلی دو تقدیریں دعا و تقاضا پر اور سفارش سے بدل جاتی ہیں کسی  
میں بدل جاتی ہیں۔ ماسے ز سفارش سے۔ اسے پرانی سے نئی سے تقدیر کے وقت آمیز مذاہب شکستیں پڑند  
کے جو بدلیں گئی ہیں اور سفارش کی عزت، اٹھان فح و غرت کے جو وہ سے کئے ہیں وہ لینا پونے کئے  
جائیں گے۔ ہاں اللہ پر ہمارے حکمت و انائی صواب و بد اور مشا پر مسخر ہے کہ کچھ وعدے و عید آپ کو آپ  
کی کسی عیادت میں ہم دکھائیں کچھ وعدے کلام کی شکست حق و کھٹ اور مسلمانوں کی شاندار مالگیر  
منوعات کی شکل میں اس وقت پر سے کریں جب آپ کو ہم دعا و دے دیں یعنی آپ کے بعد۔ لہذا آپ  
کی ذمہ داری و فقط جماعت تمام حکام کی تبلیغ و تبلیغ فرما دینا ہے اور باقی سب سب کتاب ہم سے دے  
سے۔ آپ ملکین و ہول ہم نچن کر حساب میں گئے۔ حیرت پاک میں ہے کہ ہندوں کے اہمال نیک وہ سے  
باری تعالیٰ بددلی کی تقدیریں روح محفوظ سے مثلاً اسے اللہ عزت فرماتا ہے جتنا کچھ کہیں سے بددلی اور  
گھٹتی سے۔ نہیں سلفین چھن جاتی ہیں۔ اور ملہ جی۔ والہ کی خدمت سے برکت مذق اور درازی ملو  
صحت ملتی ہے۔ کثرت کلاوت اور خدمت لڑاں مقدس اور در پاک ہر وقت پڑھنے سے مجلس عزت  
جاریاں اور ہوتی ہیں۔ بعض مغربی نے فرمایا کہ مغربہ مذمت، اللہ تعالیٰ ہندوں کے اہمال سے  
جوا جتا ہے مثلاً بتا ہے اور جوا بتا ہے باقی رکھتا۔ ثوب۔ غلاب کے مل باقی لکھتا ہے اور بکاٹل  
ماریتا ہے۔

ان آیت کریمہ سے چند لائفے حاصل ہوتے۔

## فائدے

۱۔ پہلا فائدہ۔ دینی دیوی خود پر رب تعالیٰ کے جن بندوں کا درجہ اور مقام بلند فرمایا ہے  
ان کا ثواب و عذاب بھی زیادہ ہے لہذا ملا مشائخ بلیغین مغربی کا گاہ اور لغزشیں خطا میں بھلا اور عوام  
کے گناہوں و خطیوں سے زیادہ سخت ہیں ان کا عذاب و سزا اور عفو زیادہ ہے یہ سب لفظاً ماخوذ  
اس سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ تمام امیہ کلام انسان ہی جوئے میں درج کیل اس آیت سے  
کہ سائنس کے تمام حقوق پر اسے کئے جائیں ان ہی حقوق میں دیوی پتے بھی شامل ہیں کیا کہ امیہ کلام  
کے گناہ دیوی پتے اختیار فرمائیں ان کی ملی تبلیغ نبوت ہے۔ برائی سمجھنا کلام ہے اسی طرح علما و اولیاء کی  
شان ہے یہ فائدہ مفید و ادنیٰ سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ اس طرح تمام مخلوقات اللہ کے  
یہ ایک خدمت اور دقت معر ہے اسی طرح حکام اور فوجیہ لیر کے لیے بھی وقت متین اور جس طرح مرٹ

ہات میں حکمت کا وہدی کے حکمت سے اسی طرح آیات کا نزول اور تیس ہی میں حکمت سے ہے  
اس طرح نزول صرف زمانہ نبوت میں ہی ہو تا ہے بعد میں انھیں انہیں اسی طرح سے آیات بھی صرف  
زمانہ نبوت میں تھا۔ سخاوت کی پوری تفصیل ہمارے فتاویٰ اعلیٰ اعلیٰ دوم میں دیکھئے اس طرح  
نبوت قرآن کی مکمل تفسیر ہیث پاک ہے باقی تمام تفسیریں اسی کے حکمت میں اسی طرح آیات قرآن سے  
حکم کا نسخ ہیث پاک سے مکی ثابت سے گویا یہ نسخ بھی تفسیر ہی ہے یہ لاندہ اہل کتاب سے  
مسلّم ہے۔

عن ابی اسد اک سے یہ مسئلہ مستنبط ہونے میں۔

## احکام القرآن

**احکام القرآن** **پیشلا مسئلہ**۔ اسلامی فقہ کے مطابق شرک دینا مسلمان کے لیے حرام ہے۔ جو مسلمان  
 بل جبرہ نہی نکاح شادی نہ کرے اور تانیات کے ارادے سے نکلے نہیں۔ بیٹھ جائے اس کی عبادت پر امانت  
 نامعلوم ہے۔ یہ مسئلہ فقہاء روایت سے مستنبط حواہی سے نام اولیا العالم فہم فہم وقلب سندس  
 دہ وعلیہم السلام پر مل کر رہے ہوئے دنیا داری میں رہے اور بیوقوفوں میں ہی عبادت وبراہمیت فرما گئے  
 رہے جنہوں میں ہمارا حاضری پہلے کرتی کے لیے ہونا ووسل مسئلہ راہرونی شخص کسی سے وعدہ کرے اور دوسرا  
 جس سے کیا ہے وہ فوت ہو جائے اور وعدہ ایسا ہو کہ بعد وفات بھی اُس کے وارثوں سے پورا کیا جاسکے  
 تو وہ پورا کرے اور یہ پورا کرنا شرعی ذریعہ سے یہ مسئلہ ذہن مستند فرمائے کی اندوہ انصاف سے مستنبط  
 ہو۔ یہ مسئلہ اگرچہ ہدایت کے افعال فقہیہ کے پابند میں مگر مجرم کو سزا اور تعزیر پر ضرور ہوگی یہ مسئلہ وفت  
 ایک فقہیہ مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں۔

### اعترضات

اعترافات  
 پہلا اعتراض یہ ہے کہ کیا قرآن مجید آدھائی سو  
 توکم میں اس کی قصہ خیر کی حد و فراہمیت کو ہے اس کو ہم کیوں کہہ گئے اس میں تو حکم ہے مگر وہ تو ہمیں  
 جواب میں کہ جو ب تفسیر عالم میں آیا گیا کہ ہم یعنی حکم کا ہی نسخہ اس میں ہے مگر قرآن مجید حکم سے ایک حکم ہے  
 ہی میں جو کہ جو ب تفسیر کو منصف کا نام دیا گیا ہے کہ شریعت حکم اور ہمارے کی وجہ سے۔ دوسرا اعتراض یہ ہے  
 قرآن میں روایت ہے کہ خدا تعالیٰ نے جو نازل کیا ہمارے دو احادیث ہے لہذا قرآن حاکمیت و ہر قرآن عربی میں ہے  
 عربی زبان احادیث تو قرآن حاکمیت۔ و رب تعالیٰ نے اس کو کہا قرآن بنا دیا اور جس کو بنایا ہمارے دو احادیث  
 لہذا قرآن حاکمیت ہے (مستقل)

در عربی ہون حروف و الفاظ کے یہی جیسے ذکر معانی یا کلام نفسی کے لیے اور اس میں اختلاف نہیں ہے کہ حروف  
عاشق میں۔ و الاطلاق حروف کے حادث ہونے سے قرآن پاک کا حادث ہونا لازم نہیں اور اصل سے  
نی حادث ثابت نہیں ہوتا۔ اس کے لیے پوری وضاحت جیسے ثاوی العظیم الحمد دوم میں دیکھئے۔  
مفسر اعتراض۔ یہاں رب قائل نے پانچ پیریں ایسی بیان فرمائیں جن کا ظاہر اکس میں کوئی رابطہ معلوم  
نہیں ہوتا۔

۱۔ پہلے فرمایا و فذرت سنارہ۔ تہو جعلنا لہو ذو خیارہ۔ تہو ما کان بدشوقی و انہ۔ تہو فرمایا  
لیکل اخل کتاہ تہو دمایا نیشو اندہ مہاشاؤ۔ اس کی مطابقت کیونکر ہوگی۔

جواب۔ یہ حاصل کفار کے کہ اُن پانچ سوالوں کا جواب دیا گیا جو نبوت کے انکار پر کہتے تھے۔

نمبر ۱۔ کفار نے کہا نبی فرشتہ ہونا چاہیے رب تعالیٰ نے فرمایا ہم نے پہلے بھی انسان ہی رسول بھیجے ہیں۔

نمبر ۲۔ کفار نے کہا نبی کو تارک الدنیا ہونا چاہیے نبی کے نبوت کے خلاف میں رب تعالیٰ نے جواب فرمایا

پہلے تمام دنیا کی بھی بیویاں و اولاد ہوئی۔ نمبر ۳۔ کفار نے کہا ہم نے مرعی کے معجزہ کیوں نہیں دکھائے لہذا

نبی نہیں۔ جس نے جواب دیا ما کان لوشوہ کسی بھی رسول اور نبی کو اپنی مرعی یا کلام کی مرعی کے معجزہ

دکھانے کی اجازت نہیں پہلے وہاں۔ مہر ۴۔ کفار نے کہا۔ جس خطاب کا وہ عدہ کرتے ہو وہ جلدی لاؤ۔

سب نے جواب دیا منہ حر۔ جلدی صحت کو ہر چیز اپنے وقت پر ہوگی نمبر ۵۔ کفار نے کہا اگر

یہ سچے نبی ہیں تو پہلی کتابوں و رسول اور اللہ کے سابق قانون کو منسوخ کیوں کہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے جواب

دیا منہ اللہ ما شاء یعنی نبی منسوخ نہیں کہتے بلکہ خود قانون اور کتابوں والا اپنی حکمت کے مطابق منسوخ کرتا

در باقی رکھتا ہے۔ ہماری اس تقریر سے ثابت ہو گیا کہ کوئی تہمت جسے جوڑ نہیں۔

تفسیر صوفیانہ

و کذبت اعدائہ کائناتہ ہٹا۔ اور اسی طرح ذہن و شہد والوں کے لیے مہ نے

اپنے مضبوط حکم نافذ و بدل کئے ہیں تا یہ صحت قرب الہی کا پس ہی طریق مجاہد حکم

مضبوط اور یقینی ہے دلہنی اٹھت اھو۔ و فہم بعد ما خاؤ و من اعدائہ ما انک من دنو من

ان ذل و اذی۔ جمل خود اہم بصیرت کے علم و فہم کے بعد اگر اسے داوی شوق میں قدم رکھنے والے تو نے

تصرف آبادہ طرد کر نفس و شیطان اور اپنے روحانی دشمنوں کی پیروی کی اور مولویاد مشکل و صورت کو دام

تزویر بنایا تو آخر تیری عزت و عظمت و رفعت کا حق کی طرف سے کیا لکھوالا اور ولی مرشد نہ ہوگا۔ ہر ذی

ذمت دوسرا ہی اور وی دیوی سزا سے بچانے والا کوئی ہو۔ عامل کو چاہیے کہ اسی سیاحت و رموی کی نسبت

کی گمراہیوں میں لپک و مہابت کے لیے عبودیت کے ذہن پر چل کر عالم ربوبیت تک پہنچنے کی صحت



علی مرتضیٰ نے لایا شدہ کھانچے کو حدیثی کمرے فرمایا کہ اسے سے پہلے اس پر مسح کیا جائے تاہم وہی اعظم نے فرمایا کہ پہلے آپ ہی کچھ ارشاد فرمائیے۔ کیونکہ آپ ہم سب میں مکرم ہیں۔ تو حدیثی کمرے فرمایا۔ دین اسلام فطری سے زیادہ نیک اور اور سعید ہے اور لذت و گراہی شہد سے زیادہ مبغی ہے۔ اور شریعت ربانہ ایک نال سے اسی کی ناع کا حکم دیا گیا ہے۔ پھر فادق اعظم نے فرمایا کہ یہ اعتبار بھی مناسب ہے کہ حنفی زیادہ۔ قور سے شہد ہی سے اور اُن کی نہیں زیادہ مبغی میں شہد سے۔ لیکن اُن کا راستہ حریفیت کی گمانوں و حیفیت کی ملک گیوں۔ علامہ مہر شون ناموں کے کھنوں کی خیر زیادہ ایک سے بال سے پھر مثال نفی نے فرمایا کہ ارشاد بھی مٹا ہے کہ قرآن عید زیادہ نورانی ہے فطری سے اور عادت قرآن زیادہ مبغی ہے شہد سے اور اُن کی تفسیر زیادہ ایک سے مال سے۔ علی مرتضیٰ نے فرمایا میرے مکان زیادہ بلکہ ارمیں اس فطری سے اور آپ کی باتیں زیادہ مبغی میں شہد سے۔ اور آپ کے پاکیزہ دل زیادہ ایک میں بال سے اسے اتنا ہمارے اہل کو دور مرفان سے منظور فرما اور ہم کو اسرار قرآن تک پہنچا دے کہ جب تک ستر قرآنی کا قسم نہ ہو اشباح قرآن کرم ممکن ہی نہیں۔ بڑے بڑے علم کے و موبار نمبر پر قرآنی سے ناواقف ہونے کی وجہ سے گہری کے آفتاب فطرت میں ڈوٹے پھٹ گئے۔ نبوت و رسالت کے سہارے کے بغیر قانون الہی کی پیروی محض مشکل ہے اسی لیے اسے عیب کرم و لغز و سلسلہ اسرار من مزلت و حعدا لغز و حاد و ذریعہ و ما کان لکرمول ان یناق ما یقہ الا ما ذی اللہ یخون احب صفا اور البتہ نیک بھیجا آپ سے پہلے ہم نے ہمت سے اپنے اہل قانون الہی کے بنام والوں کو جن کو قلوب مادی میں پہنچایا تاکہ وہ سرلی قلب مقفول تک پہنچنے کے لیے نیا و سس کے نقش قدم کی پوری پوری اتباع کرنے ہونے آستانہ۔ طلال و دروازہ جمال تک باسانی پہنچ سکیں۔ اور اپنے رسول کے لیے جذبات حسات دنیوی کی یو یاں ستھری او مزہ خود ہم نے سائن اور سل سائیت کی تعلیم و تکمیل کے لیے ذہن بھی عظیم دہائی۔ اسرار و سلسلین موعودہ عظیم تعین کی زندگی تکمیل انسانیت کا اعلیٰ ترین نمونہ ہے۔ صوفیا مانتے ہیں انسانیت چار حصوں میں مقسم ہے۔ سیر۱۔ ابتدائہ انسانیت۔ سیر۲۔ جودت انسانیت۔ سیر۳۔ شباب انسانیت۔ سیر۴۔ ثیاب انسانیت۔ اسی طرح انسان پر چار دور گذرتے ہیں۔

سیر۱۔ شریعت کا دور۔ سیر۲۔ طریقت کا دور۔ سیر۳۔ دور مہدی۔ سیر۴۔ دور مادی۔ اور ان تمام رستوں پر چلنے کے لیے ہم زمانے سے حدق و معانی اور دیکھ نفس سے گزرنے کے لیے تعلیم نبوت اندوزی سے اسی تعلیم سے انسانیت کی معراج ہے۔ یہی تعلیم بندوں کو درستی سے بڑھانے والی ہے قرب

امیر و سرستازہ معرفت و امنِ نبوتؐ ہی سے ملتا ہے۔ تکمیلِ بندگی کے لیے ہی ایسا درگرم مبعوث فرمائے جاتے ہیں۔ انبیاءِ کرامؑ کی ملی بلیغ سے انسان کی حیوانی شہوانی قوتیں بدوہ ملکوتی اور خدا کردار کی کبریٰ و دی معرفت کی اوچی چوٹی پر پہنچ جاتی ہیں عالمِ بند میں عنایتِ ربانی سے نیا درگرم کوہِ ہر طرف مریا جاتا ہے اور ان کی قوتِ شریعتِ حیوانیت ترقی فرماتی ہوئی ولایت و عنایت کے درجہ تک پہنچتی ہے۔ پھر وہاں ترقی کرتی ہوئی نبوتِ اللہ اور سابقِ ربانی تک مروج فرماتی ہیں۔ اس مقام قدر میں شریعت کے تمام تقاضے نفسانیت سے بلکہ شریعت و معرفت کے انوار سے منور ہو جاتے ہیں۔ یہی وہ مقام محبوبیت ہے جہاں بندے کا ہر دینی و دنیوی عمل میں مشاہدہ و کرامت بن جاتا ہے پھر ان کا شہوت، طبیعت، نفسانیت، عادت سے کوئی تعلق نہیں رہتا۔ ان ہی مخصوص بندوں کے لیے ہے۔

وعدلاً لہذا کا معاد باری تعالیٰ ہے۔ اسی لیے انبیاءِ کرامؑ کی ترویج اور نبوتِ اولاد سب کچھ شریعتِ ربانی اور خلافتِ النبیہ کا مظہر ہے۔ نبی کی ذات اور اولاد سب تعالیٰ کی صفتِ خالقیت کا حقیقی مظہر ہے یہ قانونِ قدرت ہے کہ جب باری تعالیٰ کسی شخصیت کا ملکہ کو اپنی شرفِ شخصیت سے لازماً اسے قواں کے احکام شریعت کو مظہرِ صفاتِ خالقیت بنا دیتا ہے جس کو اہل دنیا اپنی کوہِ باطنی اور کساوت گلی کی بند پر نہیں سمجھ سکتے اور باطنِ ظہن دراز کرتے ہیں۔ حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ ہر نبی میرا مشاہدہ و السلام کا ہر کام ہی منجانب اللہ اور حکمِ خدا و اجابتِ اللہ سے ہوتا ہے۔ شریعت، ہر اہلِ قدرت معرفت ہر اہلِ حقیقت عالمِ ناسوت ہر اہلِ نبوت، ہر ملت ہو یا ملکوت، ہا کائنات بسو لہ کسی رسول کے لیے یہ جائز نہیں بلکہ حقیقت نہیں کہ بغیر اجابتِ ربانی و حکمِ ربانی کوئی ممبرہ مکاشفہ یا مشاہدہ ظاہر فرمائے۔ جب پیغمبرانِ عزت کی شان و کیفیت یہ ہے تو ولایتِ معنوی و کبریٰ و غریب و طبیعتِ قرآن سازہ و نبوت کے ہمہ وقتی خدم و متقی ہیں۔ ان کی کرامت و اجابتِ نبوت کے بغیر کس طرح ظاہر ہو سکتی ہیں۔ لہذا اسے باہر سلوک کے طالبو اگر سر مل کر ملاؤ گے پہنچنا یا جاتے ہو تو شیخ و مرشد سے قرآنِ عادت کلمات کی کھسکت کرو۔ کیونکہ جس طرح مدرسے کے طالب کلمہ ناسوتی میں مرتے ہیں اسی طرح کلمات کے طالب و حواری کلمہ محرومی میں ہلاک ہو جاتے ہیں۔ باز گاہ بے نیانے بے طلب ہر مردِ ملتی ہے لیکن نکلن اچل کتابت ہر ہر کے بلے فیصلہ اللہ علیہ می لکھا ہوا ایک وقت ہے۔ اسی میں کلمہ جو کہ کسی جلد بازی سے دعا گئے ہو نہ دیکھے۔ اسے ملائکہ منزلِ راز سے رازے راز صبر آرا اور کھن میں۔ ہر ایک وقت میں رہی نکھتا ہوا ہے۔ مشائخ فرماتے ہیں کہ کچھ چیزیں کچھ وقت اور نزلے انہ کچھ شخصیتیں سب خلق نے خاص بنائی ہیں۔ جن کے لیے قانون نہیں بلکہ قدرت ہے ان کو اور انعم کما عاقبت۔

نَحْنُ مُنْقِضَاتُهَا وَبُشْبُشُ زُجْجٍ ۚ وَنُفُثُ نَفْسٍ ۚ وَنُفُثُ نَفْسٍ ۚ وَنُفُثُ نَفْسٍ ۚ وَنُفُثُ نَفْسٍ ۚ وَنُفُثُ نَفْسٍ ۚ  
 اُوں سوئی شوقِ مراثتِ مہلکے انداز، غنیمتِ انصافِ دہلی فانیں گماستے  
 وہ قد بولِ طاقِ وفاقِ حق کو گرا دیا ستارے، بقی کھاتے رعبِ شانِ عالمِ فانی سے اور سی  
 کے قدر و اختیار میں ہے کائناتِ عالم کی روحِ تنہا، جو تحریرِ قدیری ہم کو سب سے مونی دہانے میں لکھتے  
 قسم کے ہیں۔

نمبر ۱۔ حوام۔ ۲۔ بی حیثیت۔ ۳۔ اہل درت۔ ۴۔ حوام۔ ۵۔ نیر۔ ۶۔ اختی الحواس۔ ۷۔ بی اثر  
 مونی کے مرتب میں اہل اللہ سواندگی کا رخ مقام ہے یہ صرف مرثیوں کے ملاحظہ سے کہ اہلِ فناء  
 نیر، مرثیوں ہی میں۔ ہر اہلِ فناء میں سے جس کے چاہتا ہے، غفلت، میر، شادیت سے وراعتِ مدہ  
 آتی، کھاتے اہلِ مشیبتِ الیہ میں سے جس کے چاہتا ہے، غفلت، صابر، شایان ہے۔ ۸۔ عدل، و عبادت  
 کھاتے اہلِ راست کہ جس کو چاہتا ہے اہلِ سلامت سے نہایتا ہے اور جس کے حرکت، رزق، عبادت  
 سے اور جس کو چاہتا ہے اہلِ شقاوت سے نہایتا ہے اور یہاں خاکِ دہشتا ہے وہ مدہ سے نیر۔ استغنی کو  
 سید، نہایتے تو اس کی غیرت ثابت کھاتے، اگر سید کو شقی کرے وہ مدہ میں قائم، جی میں نہ لکھیں کہیں  
 ایسے سنگان حوام کے غفلت مدہ کا ہے، غفلت نہایتے کو ثابت زمانا ہے۔ مگر پے حوام غاس  
 مدوں کے فناء، خود کو ختم کر کے اند خود کو ثابت فرماتا، اور اہل اللہ کے غفلت صابر کو کھاتے ہے اور  
 حقوقِ نازل کو ثابت کرتا ہے یہاں تک کہ مشاہدہ خلق سے بقی سے اور شہودِ حق میں ثابت کر دیتا ہے۔ اور  
 خالقِ عالم جس کے چاہتا ہے اندر ثابت خاکِ دہشتا ہے اور وارِ احیاء باقی رکھتا ہے۔ یہ جب ہے کہ خود  
 خود کو مٹاتا ہے خود کو قدر میں کو ثابت کرتا ہے، خود نہایت جہ سے ٹھکتا ہے تو سونے مدہ مونی میں قائم  
 کرتا ہے۔ مدہ حکمِ الامت نے وہاں کہ سب خلقِ بندہ کے جلال کو مٹاتا ہے حال کو ثابت، غفلت سے کھتے  
 کو خواتا ہے کیونکہ اسی کے پاس اُم کو سب میں خواتا ہے کی تحریر ہے، اور انہماں نے فراہم کر دیا ہے  
 نیر۔ ۱۔ حوام۔ ۲۔ بی حیثیت۔ ۳۔ اہل درت۔ ۴۔ حوام۔ ۵۔ نیر۔ ۶۔ اختی الحواس۔ ۷۔ بی اثر  
 قلبِ مونی سید، رازِ حقِ حق کے اُم کو سب میں اہلِ ظاہر کا بینہ، صفوںِ موری سے اور اہلِ باطن کا  
 بینہ نہایتے کو مونی ہے، اس کے در و اعدا میں غیر و بذل کو خود انہماں کا حاکم ہے بعض نے فرمایا کہ  
 آقا محمد سے اور اللہ انہماں سے اور محمد رسول اللہ۔ اُم کو سب ہے، بعض نے فرمایا کہ مظلوم کی مدد سے  
 رب کو فرماتا ہے اور جس کی دعا سے نیست، لڑی خمس شکر فرماتا ہے، اسے صرفت اللہ کے حواس  
 منائے دانی سے صیب تم کو مٹاؤ مشابہہ اسار کے وہ بعض صوب ہم نے دکھا دیے۔ اور اندہ کے بھٹنے

۱۔ سب کتب و کتاب کا مطالعہ کر لیا۔ یہ کچھ نہ سمجھ سکیں کہ جن کے دل میں ہم نے  
۲۔ اسے ایسا ہیادیت و دعویٰ بھی نہیں کیا کہ شرف مشاہدہ حق رکھیں اسے ہی اور اقامت ہی کے  
۳۔ ہوا۔ دینی انسان کے گوشے گوشے میں جانتے ہیں کہ ان کے بھائی و شریعت کے میدانوں طریقت کے  
۴۔ علیہ و معرفت کی پوری حقیقت کے بارہوی ہیں۔ ہم اسی کی تبلیغ تم پر ہے۔ اور نیکو و انکار و سبب و سبب  
۵۔ اسباب ہم پر ہے۔ کس نے اس جہم ماسوئی میں کس طرح سمات ثابت کر دئے ہیں کہ پھر پورا سبب کتاب  
۶۔ ہم سے پیدا ہے۔ وصلی ملکہ حقایق علی حاضر حقیقت۔ نہ خداوند سبحان و عز و جلال  
۷۔ علی آلہ و عباس و شریف۔



أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ

کیا میں جہاں انہوں نے کہ بیشک ہم اسے میں زمین کو کم کر رہے ہیں ہم سے  
کی انہیں نہیں سوجھتا کہ ہم ہر طرف سے ان کی آبادی گھسانے

أَطْرَافِهَا ۚ وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ ۚ

مردوں اس کو اور اللہ قانون بنا رہا ہے کہ نہیں ہے۔ جیسے ڈانٹنے والا کو کم اس کے  
ہے۔ اور اللہ حکم رہا ہے اس کا حکم جیسے ڈانٹنے والا کوئی نہیں

وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۚ ۝ وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ

"جلدی حساب لینے والا ہے۔ اور بیشک مکر کی آہوں نے  
اور اسے حساب لینے والا نہیں مگر اور ان سے لگے فریب

مِنْ قَبْلِهِمْ ۚ فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا ۚ يَعْلَمُ مَا

ہر سے پہلے میں ان کے تو یہ اللہ کے ہنر ہے عام۔ وہ جانتا ہے کہ کس  
کے لئے میں تو ساری غیر ممبر ملک تو اللہ ہی ہے جانتا ہے جو کچھ



تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ ۖ وَسَيَعْلَمُ الْكُفْرَ لِمَنْ

میں کرتا ہے مگر اس اور مغرب ہاں میں غم کا فرق ہے کسی سے  
وہ ہاں کسی سے اور اب مانا جاتے ہیں کافر کہ کسی سے

عُقْبَى الدَّارِ ۝ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسَتْ

۱۔ پناہ : کہتے ہیں وہ جو کارجموے میں میں آپ  
 پہنچا : اور اس کے کہتے ہیں تم رسول

مُرْسَلًا ۖ قُلْ كَفَىٰ بِاللّٰهِ شَهِيدًا بَيْنِي

مطلوبہ ذرا .. کافی ہے ۔ اگر کسی کو اپنی مہیاں میسر آئے اور  
نہیں تم مسعود نہ عمرہ کافی ہے ۔ مجھ میں

يَبَيِّنُكُمْ ۖ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ۚ

۱۔ "اے اے" کے پاس ہے جس کے ہم کتاب ۲  
۲۔ "اے اے" کے پاس ہے جس کے ہم کتاب ۲

يَبَيِّنُكُمْ ۖ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ۚ

ہاں "نہایت" اُن کے پاس ہے جس کے ہم کتاب کا  
میں "نہایت" سے کتاب کا ہم ہے ۔

مجلس الشورى

**تعلق** | اس آیات کریمہ کا ماحصل آیات کریمہ سے چیدہ طرح تعلق ہے۔

اپنا حلقہ۔ پھر آیت میں فرمایا تھا کہ سے محبوب آپ کے دے صرف تبیع و ستادہ سے والوں سے۔ اور کامیاب کتاب ہائے دے سے اب فرمایا جابا سے کہ ہادی بارگاہ میں سے ہے۔ یہی کتاب پیچھے چھوڑ دیں۔ کسی ہے کہ خود اور دیگر مائیں بکھر جہادی کتاب یہی والا ہے۔ دوسرے حلقے۔ پھر آیت میں فرمایا تھا کہ ہر چیز کے لیے ایک وقت مضبوط اپن دے پر وہ ختم ہونے لے گا۔ آیت پاک نہیں کیا جادے سے کہ م دن دن میں کی چیزیں اور اب وہ کو گھٹتے پلے نے میں میں سے جانے۔ ان کو غیب سے آیت ہائے کلام ہر روز میں کہتے۔

تفسیر الحلق۔ پہل آب میں ابرو کہ نکل موموں کو کھڑکی انعام سے روک دیا تھا کہ طم حاصل کر  
نے موموں سے بچو۔ یہاں کفار کے کھڑکی کا اگر مراد ہے کہ کفار کا اپنا طریقہ سے فریب کاری سے بچو  
۔ موموں کو ظالموں کے ساتھ سے بچو۔ سب جانتے ہیں کہ یہ تعالیٰ ہی کے قبضے میں ان کے سارے  
فریب میں

لَقَدْ جِئْتُمُوهُنَّ مِنَ الْغَيْبِ فَتَعَالَى الْاَرْضُ بِقُدْرَتِهَا مِنْ اَمْرِهَا ۚ وَاللّٰهُ يَحْكُمُ لَا  
تَعْقِلُ ۚ سَعْيُكُمْ لَبِذَٰلِكَ ۚ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ  
تفسیر مکی  
کے یہ ایک مؤمنوں کو عذابنا مٹھو۔ رشید اور معطوف علیہ ہیں۔ واؤ ماطو تھ سرز فعل  
معی ہی لہم صارع معنی ہامی مطلق معنی تھو تھ کر ماب رانی سے ہمارے معنی دیکھا امتدی جوتا ہے انا  
۔ مل تحان ما۔ متعل سے حب تحیق اور ضمیر منع ملکہ پر ضمیر ام ان ہے اور ملکہ امیر ہو کہ معول یہ ہوگا  
لم روا کہ میں ہے اس میں آیا۔ بالی مل متعار معروف معنی ملکہ باب ضرب  
سے ت لی سے ہا سے معنی آنا۔ لائے رہا۔ یہاں آخری معنی مراد ہے۔ اور انا وہ میں لانے کے معنی  
ہیں۔ اللام صمد عادی اس سے مرد علاقہ بحالت زر سے معول یہ ہے مانی کا معنی  
صل صارع معنی منع ملکہ نقص سے مشق ہے۔ معنی کم کرنا۔ گھٹانا۔ باب نصر سے اسے استمراری معنی  
میں ہے جی گھٹاتے رہنا۔ حاضیر۔ عرب۔ نقل من جادہ۔ فیضیہ اطراف۔ بنے ہے طرف کی معنی حضرت  
ایک طرف ہونا۔ کدہ۔ یہاں یہی آخری معنی مرد میں حاضیر کا مرعہ اس سے بحالت جبر ہے۔ واؤ ملکہ  
ان ام معز معز بحالت دفع ہے جتا ہے ملکہ فعل متعار معروف معنی واحد ملکہ غائب اس کا  
مائل مومیر ہو سیدہ کا مرعہ ق تعالیٰ سے ملکہ سے بنا ہے معنی فعل کرنا۔ معطوف علیہ ہے۔ لا  
درب معنی بالامی علی معقب اسم فاعل باب تفعیل سے اس کا مصدر سے تفعیلت۔ لقب  
سے سات معنی پیچے کر۔ رد کرنا۔ ہٹانا۔ ہٹانا۔ یہاں سب معنی نکلنے میں لام مادہ منقولیت  
کا ملکہ ام مذکر معنی معیو۔ ہاں مات۔ حاضیر مجرور متعل واحد مذکر کا مرعہ اللہ ہے۔ ہ  
جادہ۔ متعلق سے معقب کا۔ اور ادب ساریت فخری صورت میں یہ جلد۔ سید معطوف ہے ملکہ کا  
اور دوسری صورت معنی کہ لاؤ معنی میں ہا معقب اسم سے اور شرع رشیدہ آخر میں مؤخوذ۔ معقب  
لی دینا سے ہا پہلی صورت میں مل کے عقب کی وجہ سے جو مش بہت فعل اور دوسری صورت میں  
اس کا کہ۔ ہا سے واؤ مومیر موم معنی خدا ہے۔ رنج۔ ام بصوت مشہد بردار ملکہ اس ام  
مائل سب کہ۔ ہا سے رنج سے متعلق ہے معنی جلدی رہا رہ کر۔ یہاں سب معنی ہی کہتے ہیں

















اور نہ کار لی فیصلہ ہے وہ جیسا چاہتا ہے بھلا فرماتا ہے کوئی سرکشی قوت اس کے جبروتی حکم کو نہیں  
سکتی۔ حرائی کی تہذیبی لائبریری سے ہی کئے مکرو فریب سے بڑھاپے کو دھوکہ دیتے ہیں آہے میں ہ  
بکھنے بھاری سہی کشش کرتے رہتے ہیں کراچی جونی کی بہت وسیع سلطنت ہے۔ مگر یہ ماری باگ اور تو جہلے  
تھے میں ہے۔ نفس و خسانی لوگ اپنے ہم و اصناف کے ساتھ جو کچھ ممکن کر رہے ہیں یا کرنا چاہتے ہیں وہ اللہ  
سب کو جانتا ہے۔ اور جب بھانک موت کا نفاذ کا جائے گا جو اپنے کو دیکھے درجوان و بڑے کو چھوڑے تو  
ہر معصوم بچہ کو نفس مانا کامیاب ہے یا نفس سلطنت۔ شیطانی بندے کامیاب ہیں یا رحمانی۔ شیطان کے  
پھندے میں جکڑے ہوئے قرنی شیطانی تو اسے پیاسے پیاسے کی شان و قوت۔ سلطنت و شہنشاہی کا  
ی کرتے رہتے ہیں وہ تو اپنے جیسا بشری سمجھتے ہیں گے۔ ان کو کیا معلوم کہ عجب مومن میں چکے اکلے والا حاضر  
ماہر و یہی محسوس ہے۔ آپ کو تو قیں قاتلین قیادت دیتے والا رب تعالیٰ آپ کو کافی ہے۔ اور وہینہ  
دلیا و خوب اصیفا و تقابل علی آپ کے یہ کافی گولہ ہیں جن کے سینہ و قلب و دماغ میں نور معرفت اور  
سرور لہیک کی کتابوں کے مٹی خزانے موجود ہیں۔

## سورۃ رعد کے کچھ فضائل و فوائد:-

مشائخ فرماتے ہیں کہ جو شخص ہر روز اس کو ایک

دفعہ سورت رعد کی تلاوت کرتا رہے اللہ اسے تمام  
دشمنوں سے ڈرتے رہے اور جو نقصان پہنچانے کی  
کوشش کرے گا وہ خود نقصان اٹھائے گا۔ اگر کوئی  
بچہ بہت روتا ہو تو یہ سورت نہیں پڑھ کر دم

۷۱۶

۸۱۵۴۵	۸۱۵۴۰	۸۱۵۴۷
۸۱۵۴۶	۸۱۵۴۳	۸۱۵۴۲
۸۱۵۴۱	۸۱۵۴۸	۸۱۵۴۳

کے سے اول تحریر و شریف ہیں دفعہ تو بہت فائدہ ہو درجہ خوش و خرم رہے۔ اگر کسی شخص کو غنا سے یا  
مادہ کا مظہر ہو تو اس کا تعویذ کچھ کہ شریف ذکوۃ تعویذ داکر دی ہو یا کسی عامل سے کھد کر بخد میں پسے تو اللہ  
تعالیٰ تمام مصیبتوں سے محفوظ رہے گا۔ اس کی ذکوۃ علی و کرام یا صوفیہ تعویذات سے پوچھی جائے یا پانچ  
سلسلہ قادری فقیہی ماسکی عاملین سے پوچھ لی جائے۔ اس کے مدد کل ۷۱۶۲۴ میں۔ تعویذ کا نقشہ کچھ یا  
گیارہے اگر کسی شہر یا ملک میں ظلم و ستم ہو جو ظلم و ستم یا ماحول کو ستمنا ہو تو اگر بے بال پرستے  
میں کا نذہریہ سورت رعد بکھتے اور بارشش کے پانی سے دھو کر وہ پانی اس کے گھر میں ڈال دے اللہ سے اللہ مدد حکم

مردم ہر ایک ایک آیت میں لفظ محبت و الملوک میں غوثیہ و غوثیہ کی تفسیر۔  
 یہی آیت میں منصفہ تک پڑھ کر اور اگر عبادت ہو کر اس وقت پڑھے جب بادل لگتا ہو تو جب پڑھتا ہے  
 گا بادل نہیں لگے گا۔ اور کبھی نہیں گرسے گی۔ حضرت حکیم امت نے فرمایا کہ یہ عمل آسانی عمل سے پہلے  
 کے بے تجربہ ہے۔ نیز یہی پوری نیت مگر نئی۔ دشمن یا مخالف کے سرور و دل کے وقت پڑھی جائے تو  
 تو نئی کا شور بہہ جاتا ہے۔ احادیث میں بھی اس کی تلاوت کا بہت ثواب لکھا ہے۔ جو شخص رمضان  
 اس کو در کرے گا کفایت ثواب قیامت میں پائے گا۔ میں سے رہائی کے لیے کہیں دُعا دہیں گے وقت قبل از  
 ظہر۔ نیکی مکروہ وقت گذر کر یا پہلے تلاوت کئے۔ اور ان میں صرف ایک مرتبہ سجدہ تلاوت ادا کرے ایک  
 ہی گناہ نہ ہو کر اہل کمزور و دُشمن و دُعا دہیں گے۔ انشاء اللہ جلدی رہتی ہو۔ چل پڑا کرے اگر چہ اپنی پہلے  
 ہو جائے و تابع ملائی، لیکن زیادہ بہتر ہے کہ مغرب و صبح کے درمیان پڑھے۔



اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ لَا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ۔ کہ آج سورہ ۲۳ شوال الکرم مطابق گیا رہ جو اہل  
 روز جماعت صبح نماز عصر قبل نماز مغرب پھر حوالہ پڑھ سورہ کی آخری آیت تک مکمل ہوئی سب آئندہ انشاء اللہ  
 تعالیٰ بروز شنبہ مبارک ۱۵ شعبان ۱۴۲۵ مطابق ۲۳ شوال ۱۴۰۵ شمسہ تفسیر عالمائے شریعہ کر دے گا سب تک  
 اس مرنی تفسیر سے استفادہ کیا گیا۔ دو حسب ذیل ہیں۔ نمبر ۱۔ روح البیان۔ نمبر ۲۔ روح المعانی۔ نمبر ۳۔ مدارک نمبر ۴۔  
 خازن۔ نمبر ۵۔ جمل۔ نمبر ۶۔ صاوی۔ نمبر ۷۔ فخر الدین رازی۔ نمبر ۸۔ مظہری۔ نمبر ۹۔ ابن کثیر۔ نمبر ۱۰۔ عرشی علیہ السلام۔  
 نمبر ۱۱۔ تفسیر لثنی۔ نمبر ۱۲۔ تفسیر ابن کثیر۔ نمبر ۱۳۔ اسناد ابوالازی۔ نمبر ۱۴۔ طبری۔ نمبر ۱۵۔ جلالین۔ نمبر ۱۶۔ سیف الدی۔  
 نمبر ۱۷۔ ابن حجر۔

سُورَةُ اِبْرٰهِيْمَ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ اِثْنَانِ وَخَمْسُونَ

آيَةً وَسَبْعَ رُكُوْعَاتٍ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

الرَّاسِ كُتِبَ اَنْزَلْنَاهُ اِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ

ایک کتاب ہے ابراہیم نے اس کو لکھا یہ کتابیں تمام لوگوں کو ہے  
ایک کتاب ہے کہ ہم نے تیری طرف اتاری کہ تم لوگوں کو

الظُّلُمَاتِ اِلَى النُّوْرِ بِاِذْنِ رَبِّهِمْ اِلَى صِرَاطٍ

انہ صراطوں کی طرف نور کے سے حکم اب کے پنے طرف رہنے  
انہ صراطوں سے اُٹارے میں اور ان کے سب کے حکم سے اُن کی راہ کی طرف

الْعَزِيْزِ الْحَمِيْدِ ۝ اللّٰهُ الَّذِيْ لَهُ مَا فِى السَّمٰوٰتِ

عزت والے تعریف والے کے ۝ اور وہ ہے کہ اس کے پاس ہے جو میں آسمانوں  
اور عزت والے سب خوبوں والا ہے ۔ اور کہ اس کے پاس ہے جو کہ آسمانوں میں ہے

وَمَا فِى الْاَرْضِ ۖ وَوَيْلٌ لِّلْكَافِرِيْنَ مِنْ عَذَابٍ

اور جو میں زمینوں کے ہے اور وکیل لکھنے والوں کے سے عذاب  
اور جو کہ زمین میں ۔ اور کافروں کی عذاب سے ایک عذاب ہے

شَدِيدًا ۵) الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا

عزت و کام جو بہت کمٹے ہیں زندگی دنیاوی سے  
منہیں عزت سے اُس کی زندگی پسندی سے

عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ وَ

ہے آخرت کے " " روکتے ہیں سے راستے اللہ کے " "  
اور اللہ کی راہ سے روکتے " " اس میں کمی چاہتے

يَبْغُونَهَا عِوَجًا ۖ أُولَٰئِكَ فِي ضَلٰلٍ بَعِيدٍ ۝۶

منہا کہتے ہیں اُن کو نیز جاننے کی۔ یہی لوگ ہیں گمراہی میں  
" " دور کی گمراہی میں ہیں

تعلق ان آیات کو مطلق پہلی آیت کریمہ سے چند طرح ہے۔

پہلا تعلق: از ما متابعین ایسی ہیں جن کی وجہ سے سویت و مد کے بعد سویت پرانیم کا غلبہ  
مرد رہی تھا۔ اس سویت کو پہلی سویت سے موزی تعلق کے علاوہ تعلق بھی بہت تعلق و ربط ہے۔ اس  
طرح کہ سورہہ کی ابتدا اُلف سے اور استاد سے اسی طرح سورہہ ابراہیم کی ابتدا بھی اُلف سے اور استاد  
سے۔ اُن سویت کی آخری آیتوں کا مضمران اجمالی طریقے سے ذکر چھا اس سویت کی ابتدائی آیتوں کا وہی مضمران  
مضمران ذاتی تعلق سے ذکر چھا۔ دوسرا تعلق: " اُن سویت کے بتدایم بھی کتب اللہ کی شان میں کی گئی تھی اس  
سویت کی ابتدا میں بھی کتب اللہ کی شان بیان ہو رہی ہے اُن سویت میں قرآن مجید کو حکم عربی فرمایا گیا تھا۔ اس  
سویت میں اس کی تصریح فرمائی جسنے کی۔ " تیسرا تعلق: پہلی سویت میں طوہب تعالیٰ سے ارتقا فرمایا کہ کسی  
نئی کو جنت نہیں کہیں کی اجازت کے بغیر کوئی نہ سے لے آئے۔ اس سویت میں خود انبیاء کرام کا ارشاد  
مقبول ہوا کہ ہم کو یہ جنت نہیں جو ہم کوئی سلطان یعنی اُرت دہب کی بلا جنت لے آئیں۔ نیز پہلی سویت میں  
جسبہ پاک کے توکل علی اللہ کا ذکر ہوا۔ اور اس سویت میں تمام انبیاء کرام کے توکل علی اللہ کا ذکر ہوا ہے۔

چوتھا تعلق: " اُن پہلی سویت میں جن دباہ کی رحمتی تھیں بیان چلی مگر یہاں کلمہ طیبہ فرما کر اس کی

تفصیل بیان ہو چکی ہے۔ نیز اس سورت میں پہلے شانائت قدرت ربی آسمانوں کی مندی میں کا بیان کیا گیا ہے۔  
 سورہ کی تفسیر ذکر ہوئی پھر اپنی نعمتوں کا ذکر فرمایا گیا۔ لیکن اس سورت میں پہلے مصلحتوں کا ذکر ہوا پھر آیات قدرت  
 کا ذکر ہوا پھر اپنی نعمتوں کا ذکر ہوا۔ اس سورت میں کفار کا ذکر اور استغفار کا ذکر کیا گیا ہوا۔ مگر اس سورت ابراہیم  
 میں ان چیزوں کا ذکر تفصیل سے ہوا کہ رشاد ہو۔ اَنْذَرْنَاكُمْ نَارَ الدِّهْنِ مِنْ قَبْلِهَا رَوَدُ  
 نزول۔ یہ پوری سورت کی ہے۔ مگر دوا میں مانی۔ آیت نمبر ۱۲۸ اور نمبر ۱۲۹۔ یہ دونوں مصلحتیں شریعت میں  
 کے متعلق نازل ہوئیں یہ سورت نفع نفع دوا میں نازل ہوئی۔ خیال رہے کہ یہ مفسرین کے نزدیک  
 سبب نزول بیان کرنا اس وقت زیادہ ضروری ہوتا ہے جب یا تو اس سورت میں شرعی احکام زیادہ نہ ہوں یا  
 مشروع احکام ہوں۔ یہ صرف واقعات اور کتابت الہیہ واحدہ و وجہ کی آیات میں کی جاتی ہوتا ہے  
 (ارواح المعانی)

### تفسیر نحوی

اَللّٰہُ۔ کَتَبَ اَنْزَلْنَا اَلْکِتٰبَ یَسْخَرُ مِنْہِ الْاِنْسَانُ مِنْ اَنْ یَّغْتَابَ۔ اِنِّیْ لَنُؤَذِّرُکَ بِاَیَّامٍ  
 طرح ہی ہوتی ہے گمان کی دانگی کا طریقہ یہ ہے۔ لفظ۔ لام۔ ماہل کا معنی ترجمہ معنی کسی شخص کسی حقوق کو مٹانا  
 نہیں سوائے نئی پاک صاحب کو لگاتار علی قدر ملے و سلم کے۔ یہاں سبب خود صرف نعت و قوادہ فیلوین۔  
 ترکب نحوی میں ایک قول کے مطابق اس کو اس طرح شامل کیا گیا ہے کہ اگر جتنا کتب موصوف اپنی صفت  
 اَنْزَلْنَا۔ جملہ فعل سے مل کر خبر ہے مگر یہ صفت نہیں کیونکہ قرآن مجید کا نام آ کر نہیں ہے کسی آیت و صلاحت میں  
 و اَفْعَلُ۔ و سولہ علم یا موصوب کتب اسم مفعول صفت مجتہد معنی مکتوب کا صفت ہے خبر سے جتنا موصوف خدا  
 یا خدا عزوجل کی اس معنی مضموم ہے۔ موصوف ہے مابعد کا۔ اَنْزَلْنَا فعل ماضی صفت معنی مکتوب باب افعال  
 ہے موصوف ہے اَنْزَلْنَا۔ معنی اُن کا ماضی ایک مفعول فاعل اللہ تعالیٰ ہے۔ ضمیر واحد مذکر نائب اس کا  
 مفعول ہے۔ یہ اپنی ہمارے انسان غایت کے لیے لفظ ضمیر واحد مذکر ملحق طلب ملحق مفعول ہے۔ متعلق ہے اَنْزَلْنَا  
 کے بعد یہ جملہ فعل ماضی مابعد ملحق ہوا۔ وقت کا۔ قَامَ کی بیتی۔ مابعد میں نائب اس کا ماضی ہوتا ہے۔ مگر  
 ماضی ماضی ہو قرآن نامبر موصوف کا ہر جملہ ہے۔ فخر فعل مضارع معروف واحد مذکر حاضر مابعد فعل  
 سے اخراج موصوف ہے اس کا فاعل نعت ضمیر کا ماضی نبی کریم صلی علیہ وسلم کی ذات ہے اَنْزَلْنَا۔ الف  
 و م استعجال نامی جمع ماضی سے نشان کی نام جمع سے بیز واحد کے جملہ ہے۔ بہاوت نصب ہے مفعول ہے  
 تخریج کا جملہ ہے تہ ہے یعنی نکلتا۔ باب افعال میں مگر ماضی ہوا یعنی نکلتا۔ جانہ یعنی لی لفظ یعنی میں  
 الف لام سترائی تخلصت جمع مؤنث مکتوب ہے جمع کثرت کے لیے اس کا واحد تخلصت ہے یعنی اے حیر۔ ان جملہ

استقامت، قیامت کے لیے۔ انور، الف لام الہدی، ام مفرد معروف بالظام۔ جادہ مجرور، مطلق ہے فخر کا۔ جادو  
بہ ہذا۔ اذان، ام مفرد جادہ مصناف ہے معنی اجازت، نہ ام مفرد معروف، سب سے پہلے، یعنی خاص حالت  
کمر ہے مصناف الیہ ہے، ماقبل کا اور مصناف ہے ماضی ام مفرد مجرور مطلق جلیع کا مرکب اضافی جادہ مجرور متعین  
وہم ہے شجرہ کا۔ بنی حرف جر استقامت کے لیے جہاں کی ترکیب میں وہ قول میں یکسر کہ جادہ مجرور  
متعین سو ہے۔ شجرہ کا۔ دوسرے کہ یہ مطلق، انور کاں طرح کہ یا تفسیر ہے نہ کہ یا بدل ہے یا مطلق۔ بیان  
ہے۔ اور پھر مطلق ہے لعل کا مضاف ام مفرد جادہ ہے معنی کھلا راستہ۔ انور، الف لام الہی معنی الذی ہے۔  
غریزہ۔ مصنف مشہور روزن فیض۔ یعنی ام قائل بھی ہو سکتا ہے۔ وہ ام مفول بھی۔ مصناف الیہ ہے ماقبل کا  
موصوف ہے ماضی کا مضاف شمالی سے پہلے۔ یعنی۔ غالب جو نا پریدا ہونا پریدا رکھنا، عزت دینا۔  
یہاں سب معنی ہو چکے ہیں۔ انجیدہ۔ الف لام الہی معنی انور، حمید ام مصنف مشہور معنی محمود قرص ہے قرین  
کی ہوا۔ غڈ سے مشتق ہے۔ یعنی ذاتی صفات کی بیان کرنا۔ ام مصنافی ہے ہدی تعلیل کا محال جیسے ہے۔ کیونکہ  
مصنف، ماقبل مصناف الیہ ہے عروج کی۔ ماضی کا ماضی ہے ماضیہ۔ اظہار، الف لام الہی معنی انور، وعا  
فی الاذنین، وقین، لکھا، ویرج، حین، عذاب، شہید، انور، ام مفرد معروف، علم، ثانی ہے، ہر دو گھر کا علم کا۔ بدل، الملک  
ہے شہید کا موصوف ہے ماضی کا۔ اکثر، ام موصول جادہ ماضیہ ہے۔ ماقبل کی اس لیے مجرور ہے جی ہے  
ہر دو دھما عرب کا ہر نہیں حالت ماقبل میں کمر ہے۔ قائم ہذا حکمت کا ضمیر جادہ مذکر صریح الشہید ہے۔  
مطلق ہے۔ پر شہید، ام قائل ثابت کا ماضی موصول، محال ہے پر شہید ثابت کا۔ بنی حرف جر مطلق  
الف لام استعزالی، ماضیہ مع کمر ہے تمنا کا تمنا لا خود بھی مع ہے۔ مگر اس میں موصوف ہے کہ واحد، مع  
مذکر مؤنث سب کے لیے مطلق ہے ملوایت صرف مؤنث جیسے کہ یہ ہے داؤد ماضی کا موصول بنی جادہ ماضیہ  
الف لام استعزالی، معنی تمام زمین، ام مفرد مؤنث معروف بالظام، محال ہے، جزیہ سب جادہ مجرور مطلق  
دفعہ مطلق ہے پر شہید، ام مفول مؤنث کے۔ داؤد، ماضیہ، ام مفرد مذکر معنی۔ طاقت۔ ذلت  
شدید عذاب۔ شرمندگی۔ حسرت۔ جو جہم کا ایک علاقہ۔ یہاں سب معنی بن چکے ہیں۔ اس کا مؤنث مطلق ہوا  
ہے ولفہ۔ محال ہے۔ مع کیونکہ ہذا ہے تنزیل سے مانع مصناف ہذا ہے۔ لام جادہ دفعہ کا۔ الف لام استعزالی  
لافرقہ۔ جیسے کہ اکثر کی لغز سے مشتق ہے۔ جادہ مجرور متعین اول ہے ثابت پر شہید، ام قائل کا ہر ہے  
جلد اسیر خبر ہے قول، مبتدا کی۔ بن جادہ بینہ یا ناہدہ یا تعلیلہ عذاب ام مفرد جادہ ہے ماضیہ موصوف  
ہے شدید مصنف کا ایک قول میں ذنب مصنف مشہور روزن قتال ذنب سے پہلے معنی مزار تکلیف۔ شدید  
روزن مکمل صیغہ ماضیہ ہے شد سے جلد ہے۔ یعنی ماضیہ صنف کرنا۔ مضبوط ہونا۔ کونست ہونا۔ یہاں یہ







حضرت پاک میں ہے آیت الہی سے بڑی چیز زمین و آسمان عرض و کری لوح علم میں کوئی نہیں مگر ظاہر ہر سدا  
 کا مدد میں سارے ایک ہاتھ میں آجاتی ہے پھر بھی جب قدرت کا راستہ ہے۔ اسے اپنے جیسے ہم نہیں اس  
 کو آپ کی طرف منسلک کر لیا تاکہ آپ اپنے دوست اہل حق کو تعلیم مکتب سے سوا بتائیں مکمل یا تو اہل حق سے  
 یا اہل ایمان کے ذریعے مگر کی قسمت سے عالم کے ور کی طرف۔ اور عقائد باطل کی جمعیت سے عقائد ہدایت  
 کے ور کی طرف اور گری سے ایمان کی طرف ان کے سب کیریم کی اہل حق سے تمام کائنات کو حق و اس  
 کو نکال لائیں مگر طرز و قیود اللہ کے راستے کی طرف جس کا یہ ہے جو کہ ہے تامل و اعتدال میں ملکیت  
 غنیمت جدیدیت بندگی کے، مقارنہ سے علماء مفسرین فرماتے ہیں رسالہ بدرہ حق پر ارشاد ہو جس۔

سہ۔ کتاب نمبر ۱۔ نزول نمبر ۲۔ فقرہ نمبر ۳۔ تا کہ نمبر ۵۔ خلعت نمبر ۶۔ نور نمبر ۷۔ صراط۔  
 نمبر ۸۔ عز۔ نمبر ۹۔ حید۔ نمبر ۱۰۔ نور۔ نمبر ۱۱۔ جو کہ نہیں ہے۔ نمبر ۱۲۔ جو کہ زمین میں ہے۔ کتاب شریف ہے  
 جہاں مولا قسمت اتنی ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سید اور چلنے سوسا میں جس کو کسی فروغ نہیں۔ بتایا امت  
 تمام انسان مولا میں۔ خلعت انجمن میں۔ کفر۔ فحاشی۔ کفر ہی۔ حق۔ خلعت۔ تکبر۔ کفر۔ ہر صفت غنیمت  
 راحت بہ نفعی۔ معیاد۔ طیان۔ نور۔ ظلم۔ نا انگری۔ بدعتیگی۔ بدعتی۔ فحاشی۔ بدعتی۔ طبع۔ دنیا پرستی  
 تمام کارہاں میں ہی ہے اس سے ان کو قسمت بھی اندھیرے کھا گیا۔ دوسرے مراحات مصطفیٰ گیا مینا  
 مانت گذری کا نام ملا ہے۔ صراط سے مبرا و حققت و معرفت ہے کہ تمام ہدایت کا مقصد بھی راہ چلتا ہے  
 جو بدعتی جس کا مقابل کوئی دوسرے کا دل نہ ضروری نہ دنیا میں۔ حید۔ جس کی سرچیز ہی شتا کے فاشی جو۔ دین  
 دو ایک او فاشی سے۔ آسمان زمین نہ فرقہ می شامل ہے۔ یہ آیت پاک عقائد اہل حق کی جائے ہے۔ نور  
 لفظہ نہ من مد پ شد نور لدین مستجوبون الحیوة لکما علی الذخیرۃ و یصدون من  
 سئل اللہ و ینکون فیہا عو۔ ما کدست فی شلال۔ یصدون۔ ہلاکت ہے یا جمع  
 کا خاص سمت ہی معیت لہ علاقہ ہے۔ انکار کا لہ بہت شہر و مل و اولیاء کا کفر و مشرکوں کا فتنہ  
 کے لیے۔ شان سمت مذہب سے یہ وہ کافر ہیں سب ہی جو دنیوی زندگی کے ہی فاشی بنے رہتے آخرت کے  
 عقائد اہل حق کی پروا نہ ہو بلکہ مذہب کی۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ دنیا کی ہمت بری نہیں مگر دنیا کا استہباب  
 بھی ہمت کی طلب در مشق حرم ہے علامت کفر و ایمان مذہب شدید کیونکہ ہمت دنیا کی خواہش تھا  
 آخرت کو مھلایا جی سے جس کا نتیجہ ہوتا ہے آخرت اس کی نظر میں مشکوک اور پیچ اور گھٹیا ہو جاتی ہے  
 اپنی دنیا پرستی مدغم کرنا ہے اور دوسروں کو بھی و یصدون من شلال۔ اللہ کے راستے سے روکتے ہیں اس  
 مان کا فرمان سے منافق اعلا می سے اور فاشی مبرا اعمال صالحہ سے دوسروں کو بھی روکتے ہیں۔ در اپنے



## احکام القرآن

ہی آیت مظہرت سے چند قسمی مسائل منبسط ہوتے ہیں۔

**پہلا مسئلہ**۔ کوئی غیر عی مدافعی کا دشمنی یا بدوی نہیں ہو سکتی۔ اس پرے کر بہر چیز نہ عقل کی ملکیت ہے اور انیت و ملکیت اسی طرح نہ جنت و ملکیت جنت نہیں ہو سکتی مگر کوئی شخص کسی زمانے میں ایسے بیٹے کو یا کسی اولاد کو خریدے تو فوراً آزاد ہو جائے گا نہ ملکیت ختم ہوئے گی یہ مسئلہ مادی مشورہ دوم سے منبسط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ کفار کے راستے اور چلتے پر چل کر کوئی بھی چھ بڑا کام کن حرام ہے۔ یہ مسئلہ تین منسبت ہے۔ اول سے منبسط ہوا کہ بدوی کو بدکار مگر جو دیکھے جس طرح کائنات کو بدوی جنت کے لیے کرتے ہیں اس لیے اس کی خدمت فرمائی گئی تو اگر کوئی مسلمان بھی جنت دنیا کا طلب گار ہو تو اس کا بدوی کو کام ہونا جائز نہیں مسئلہ۔ اپنی رائے سے تفسیر قرآن یا خارج احادیث کا حرام ہے۔ غلط تاملیں یا غلط منسبت بنانا بھی حرام ہے۔ اسی طرح مقررین اور غلطیوں کا لوگوں کو یا معنی پرہیز کو خوش کرنے کے لیے اٹا سیدھا اپنی بناوٹ سے دھوکا دینا بھی حرام ہے۔ یہ مسئلہ۔ خواہاں کے لیے منبسط ہوا۔ فقہاء کو کام فرماتے ہیں۔ بری اور بدوی نیست سے تو اگر اچھا و غلط کیا تو بھی ناجائز اور گناہ کا باعث ہے۔

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں۔

## اعتراف اعتراف

پہلا اعتراف۔ یہاں فرمایا گیا انشراح۔ ہم نے اس کتاب یعنی قرآن مجید کو عقل کیا اور چیز نازل یا منزل ہوتی ہے وہ قدیم نہیں ہو سکتی لہذا قرآن کریم حادث ہے اور مخلوق ہے کیونکہ ہر حادث مخلوق ہے۔ ہم جہنمت اس کو غیر مخلوق کہیں کہتے ہو؟ جواب۔ یہ اعتراض منکر ہے امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر کیا تھا اور صحت ہی باطلان و اعتراف ہے اس کا جواب یک ہی طرح ہے کہ نازل شدہ حادث نہیں طوالت میں تاہم شکی آخری حصہ میں رہ جائے گا۔ زول و ما ہے سب وہ رول کیلئے اس کی حقیقت کیلئے یہ سب جانے مگر رول کا لفظ سب تعالیٰ کے لیے آگیا۔ تو اگر منکر لکھ لکھ کر ہر نازل حادثہ کے بعد حادثہ مخلوق ہے تو سب تعالیٰ کو بھی کیا مخلوق کہو گے معذرت۔ اور پھر یہ حادثہ مخلوق نہیں رب تعالیٰ کی تمام سماعت فعلی حادثہ ہیں مگر مخلوق نہیں۔ وہ مزاج و بہرہ و عقل و نور و دل و ادنیٰ و عارف ہیں وہ انہی حادثہ میں مخلوق ہیں لیکن صحت قرآن اور مضمرن قرآن کریم حادث اور مخلوق نہیں۔ یہ جواب کہہ کر دیا۔

دوسرا اعتراف۔ یہاں فرمایا گیا انشراح۔ ہم تعلیل ہے اور تعلیل بتاتی ہے کہ زول قرآن سے ہی رب نے اس کو خلقت سے نکالا۔ ذیل تو وہ استعمال کرتا ہے جو ہر وہ رب تعالیٰ نے یہ ذریعہ کیوں استعمال فرمایا



طریق کی ہے نہ ہندوی پستی کسی کی پستی و ذلیل نہ کافروں میں عد اپ شدید عقیدت کے حجاب طے ٹکڑوں  
 در مغویت کے دوسو سال ٹاکڑوں کے لیے محرم کی طاقت ہے۔ اور یہ محرمی سائے عذابوں سے شدید عذاب  
 ہے اَلَّذِیْنَ یَسْتَجِیْزُوْنَ اَلْحَبْوَءَ الَّذِیْ عَلٰی اَرْضِهِمْ - یہ بد نصیب وہ لوگ ہیں جنہوں نے ہر دم  
 احرام کی ظاہری دنیا کو پسند کرنے میں نبوی زندگی کو قبول اور خرچ کیا۔ باطنی اخروی عالمی زندگی کے بدلے  
 دِیَصْدُ وَاَنْتُمْ سَیِّئٰتِیْنَ اَللّٰهُ دِیَبُوْهُنَّ عَوْنًا اور مزید سرکشی کہ کر رہا سوک کے مجاہدوں مالکوں  
 اور راہ شریعت کے حاملوں مابعدوں زاہدوں کو لغوی زبان درازیوں گستاخوں اور فاطمین کو دوسو سال کے  
 دریسے کی راسخات سے روکنے میں اور فاطمت دنیا اور حرام کمانے کے لیے میز سے راستے تلاش کئے۔ اور  
 شریعت و طریقت میں عقل اندازی کرتے ہیں۔ تو نبی کی جوتا ہے۔ وَ لَیْسَ لَیْ فِیْ عَصَا یَٰۤاِبْنِیْ اِیْسَ  
 تحزیب کا رہاگ خود ہی ستمگامت اور وصل الہی کے راستے سے مغرب کیا جلتے ہیں اور وہ کی گمراہی  
 میں پھینک دیئے جاتے ہیں کہ ہم دشمن بھی مٹ جاتا ہے۔



وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ

” میں بھیجا ہم نے کوئی رسول مگر سے زبان قوم کی اُس کی  
 اور ہم نے ہر رسول اُس کی قوم ہی کی زبان میں بھیجا

لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي

مَنْ تَأْتِيهِ ظَاهِر بِنَاسِ يَلِيهِ اُنْ کے پھر گمراہ کرتا ہے اللہ جس کو چاہے اور ہدایت دیتا ہے  
 وہ انہیں ملامت بتاتے پھر ملامت گمراہ کرتا ہے جسے چاہے اور وہ راہ دکھاتا ہے۔

مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ وَلَقَدْ

جس کو چاہے اور وہ عزت والا حکمت دار اور بہت یقین  
 جسے چاہے اور وہی عزت والا ہے اور بیشک







کرنا۔ وادیم جلد پلیدی فی مثل معنای معروف میزد واند غائب الی کا۔ اعلیٰ مؤذمیر ذکر مستر کا سر جمع اظہر ہے۔  
باب ضرب سے ہے حدیث سے مشتق ہے بمعنی۔ ہدایت و نشانہ راستہ دکھانا۔ توفیق دینا۔ یہاں سب  
حق ہی کہتے ہیں۔ من اعم و محمول بحباب نصب سے مفعول یہ ہے بعد کی کا نشا۔ فعل معنای معروف جلد  
غیر ہو کر ملے الی کا۔ وادیم جلد پلیدی۔ مؤذمیر وادیم ذکر مفعول متعلق جملہ ہے۔ الف لام ای بیٹھے  
اند فی اندر۔ وادیم جلد پلیدی۔ غزت والا ہوتا۔ قاسم ہوتا۔ اندیکنم الف لام ای یعنی اللہ ہی حکیم روزان فعل محبت  
غالب ہوتا یہاں ہوتا۔ غزت والا ہوتا۔ قاسم ہوتا۔ اندیکنم الف لام ای یعنی اللہ ہی حکیم روزان فعل محبت  
مشتبہ کے لیے ہے۔ حکم اور کلمت باب ہے۔ بمعنی۔ اچھی تعبیر والا۔ العزیز جبرائیل سے ایک خبر دوم ہے۔  
والتقدیر نسلاً مؤنسی یا نسلاً ان شروع مؤنک من انظمت الی مؤنک وادیم جلد نام ابتدائیہ  
بمعنی انفسہ یہ صاف نامی مثبت پر آتا ہے۔ اور مفتوح ہوتا ہے۔ خیال رہے کہ عربی میں پلہ قسم کے لام  
ہوئے ہیں دو مفتوح۔ نمبر ۱۔ لام تاکید۔ نمبر ۲۔ لام ابتدائیہ ایک اسم و فعل دونوں پر آتا ہے۔ دوسرا فقط فعل پر اور  
۳۔ لام کسور چوتھے ہیں۔ نمبر ۴۔ نام جائزہ۔ نمبر ۵۔ لام مر۔ حذف تحقیق۔ اندلسا۔ فعل احی مطلق مینہ جی حکم  
اس کا فاعل حذف فعلی۔ مؤنسی اسم مفعول مفعول علم ہے اسم مفعول وہ ہے بہر حال تقدیر پر ضرب ہوتا ہے۔ بحالت  
نصب ہے کیونکہ محمول پر ہے اندلسا کا۔ یہ لفظ عبرانی ہے۔ وادیم جلد پلیدی سے مرکب ہے۔ نمبر ۱۔ مؤنسی۔ بمعنی پانی۔  
نمبر ۲۔ شاید سے معنی کڑی پانی کڑی پانی والا۔ یہ نام فرعون نے حضرت موسیٰ کو لکھا تھا۔ نمبر ۳۔ وادیم جلد پلیدی کی  
متناسبت سے بنا بیتاب جائزہ بمعنی من (ساتھ) آیات میں ہے ایہ کی بمعنی نشانی۔ نمبر ۴۔ علامت۔  
کلام۔ یہاں مراد ہے مجوزہ۔ معنای ہے کا ضمیر جی حکم جبرائیل کا۔ مرکب جاد و مجرد متعلق ہے اندلسا  
فعل کا۔ ان مشترکہ تعلیل ہے۔ سابقہ مائیل کی مبادی مفسر ہے۔ یہ مائیل کی حکمت منسوب ہے بمعنی سبب  
یعنی علت و معلول۔ اندلسا۔ فعل امر حاضر معروف وادیم ذکر انفسہ ضمیر مستتر فاعل ہے خطاب مفسر  
موسیٰ کو ہے۔ اس کو خطاب ملکیت کیا جاتا ہے۔ باب افعال سے ہے۔ مصدر ہے وادیم جی کسی ناک خرقہ  
سے بنا ہے۔ قرم اسم مفعول مؤنسی جی بھی قبیلہ قاعد بن برادری۔ ہم و ملی بحالت نصب سے مفعول۔ یہ ہے اندلسا  
۴۔ وادیم جلد پلیدی حاضر مجرد متعلق معنای الیہ ہے قرم کا۔ من جائزہ ابتدائیہ ثابت کے لیے۔ الف لام  
استمراری کلمت میں ہے فلسفہ کی معنی اند حیر۔ علی علہ اسماء ثابت کے لیے۔ التور۔ الف لام حمدیہ  
وینی یا غدی۔ نور اسم مفعول جاد۔ اجوف وادی کا وادیم اشتقاق بھی ہوتا ہے مگر یہاں جاد ہے بمعنی مینہ  
راستی۔ بحالت کسور مجزوسہ مطلق دوم ہے اندلسا کا۔ وادیم جلد پلیدی یا تا مر اتقوا ان فی ذلک لآیت  
بکلیں حنبلیہ پر شکوہ۔ وادیم جلد پلیدی۔ عطف حرف پر مجز۔ فعل امر حاضر معروف وادیم ذکر باب فضیل



آجے۔ بے نیالی کی منشاء حکمت سے کہ جس کو چاہے گمراہ کر دے یعنی اس کو گھٹا چھوڑ دے کہ مٹا کر دے یا اس کے جنت پیدائشی میں گمراہی پیدا کر دے یا اس کو تو قیہ ہی دے دے کہ بھلائی کی طرف جانے اس کا دل ہی نہ چاہے۔ یہ سب صورتیں رب کی طرف سے مگر اچھے کی ہیں۔ اور جس کو چاہے ہریت دے دے یا اس طرح کہ اس کو شریعت طریقت حقیقت معرفت کی جنت جہانے یا اس طرح کہ دل بھلائی کی طرف ہی مائل رہے یا اس طرح کہ اس کی خفا نیت تو بہر وقت گناہ نکال کر کرتی رہے مگر سب تعالیٰ اس کبہ طرف سے گناہ سے دور رکھے اور گناہ اس سے غفلت کر لے اور بھلائی یا بندے کو ایسی کیفیت اور مقام و معاشرے میں رکھ دے کہ بندہ اپنے لباس و مرتبے کے لحاظ سے گناہ سے بچے مثلاً عالم خلیفہ امام۔ پیر۔ اپنی عالمیت اور قوم کے فعلوں سے بچنے کے لیے بھی دشمنان ہوں سے بچا رہتا ہے یا سب تعالیٰ بندے کو ایسی کمزوری بخود لے۔ یا دھاری میں بگڑ دے کہ وہ گناہ نہ کر سکے یہ سب سب تعالیٰ کی مختلف شکلوں کی ہدایتیں ہیں۔ بندے کو ان سب حالات میں اس ہدایت پر غور کرنا چاہیے۔ زوی زندگی میں کوئی روکنے ٹوکنے والا نہ ہونا بھی غلاب ہے۔ اور وہ اللہ اپنے ہر کام میں عزیز یعنی غلاب ہے کہ اس کو کوئی پرچھنے والا نہیں اور حکم یعنی حکمت اور اللہ ہے کہ کوئی کام نہ کرے کہ اسے وقت بے لاء نہ نہیں اس کا ہر عمل ہر شخص کے ساتھ بالکل حکمت معلوم ہر وقت اور لاء سے متبرک ہے وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَشْكُرُونَ لَكِنْ صَبَّارٌ شَكُورٌ وَهُوَ الْبَرُّ

یشک کسی کی ذلت نہیں ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو بھی اپنی کتاب کی آیتوں کے ساتھ باوجود صحت کے ساتھ ہی یہ بھیجا تھا کہ وہ صرف اپنی قوم پر اسی کو نصیحت انداز ہوں سے نکال کر نور روشنی کی طرف بھیجیں یا حکمت سے ملو تو فرعون کے ظلم میں اور نور سے مراد صبر و پاک موری کا نام و عاقبت بھی ظلمت سے مراد بے علمی کی جہالت ہے کہ نور سے مراد صبر موری کے فعل اور قیوت کی تعلیم کی روشنی ہے کیونکہ یہی منزل بہرگز مل سال سے فرعون میں چس کر مذہبی اور غیر مذہبی سب ظلم وصول چکے تھے۔ یا نور سے مراد ایمان ہے و لاء سے مراد کفر ہے یا نور سے مراد جہالت و تقویٰ ہے اور ظلمات سے بد علمی فتن و دجور مراد یہ نور مراد نیک عملیں ہیں اور ظلمات سے مراد فحش کی بری مجلسیں صحبتیں ہیں۔ صبح یہ ہے کہ سب کچھ ہی مراد ہے۔ حادثہ حضرت مٹ ہے کہ اندر کی جانب سے موسیٰ علیہ السلام کو تو نشانیاں ملیں۔

نمبر ۱۔ ص۔ نمبر ۲۔ یہ دو ناول مجھ سے جاہلیت کے سینے تھے۔ نمبر ۳۔ کڑی کاچی جانا۔ نمبر ۴۔ میٹھ کوئی کڑت۔ نمبر ۵۔ سرچر کا خون بن جانا۔ نمبر ۶۔ جوئی کی کڑت۔ نمبر ۷۔ بادشوں کا بند ہونا قحط سالی غربت۔ نمبر ۸۔ سرچر کا خون۔ نمبر ۹۔ خوفناک دریا میں غرقابی یہ غلامی دوا، موی غلامی اسلام سے

ہے۔ اور چاہیے۔ یہ لفظ کا تفسیر ان کے علاوہ حضرت موسیٰ کے معجزات بھی ہیں۔

سورۃ ابراہیم کا قلم کو چاہا دینا۔ نمبر ۲۔ من دسوی۔ نمبر ۳۔ بدل کا سایہ کرنا۔ نمبر ۴۔ مقام طبع میں کپڑوں کا میلان  
سورۃ ابراہیم کی حاجت نہ دیکھنا۔ نمبر ۵۔ پتھر سے پتھر جاری مونا۔ نمبر ۶۔ کوہ طور پر ماضی و قلم کر زندہ مونا۔  
اسب قتالی کا دوسرے حکم موسیٰ علیہ السلام کو یہ تھا کہ دتر خضر بنات نام اللہ علی بنی اسرائیل سے شک کے  
اہل کی یادگار موقوف تاکہ یہ خود بھی وہی کی آنند سلیں بھی وہی کی یاد دلاتے رہیں کہ جب وہ دن تبارخ نیز  
سال بعد ہوا کہ اس نے قریب سب کی عورتوں کو جوئی دن میں تھیں یاد کر کے شک کے سب سے جائز کر دیں۔ اور لائے  
کا طریقہ کیا ہے یا اس طرح کہ ہر فرد کو علیہ و علیہ و بتاؤ مگر یہ تو بہت مشکل ہے اور وقت بھی بہت خرچ ہو  
گا۔ تو بہتر وہ انسان طریقہ یہ ہے کہ دروازہ یا جنت دریا یا ماسور یا سالانہ مسلم بنی اسرائیل کو حج کر کے جلا جتھا کر دے  
بڑی گھنٹ بجائے۔ اور اس میں ہوا وقت تقریر تہہ شاہ کرتے ہوئے بتاؤ کہ گو گوتم پر استیادہ بنیں برکتیں ہم دیکھ  
ہوئے۔ اور اس میں کہ ابراہیم کی نسل واصل بنیاد۔ نمبر ۷۔ تم کو تمام جہاں پر حق و حکم پر نصیب دی نمبر ۸۔  
شریعت کے نور طریقہ کے پھیل دیے۔ نمبر ۹۔ تم کو دیکھو بادشاہتیں دیں۔ نمبر ۱۰۔ تم کو اپنے کام کی دینی اور  
بھنے و قورات دیں۔ نمبر ۱۱۔ ان کے باوجود کہ تم نے انہیں ان کے کہنے پر طاب نازل کر دئے اور فرعون  
کی غلامی اور اذیت صوبت میں چاروں سے مگر سب قتالی سے اپنے بیاد کرام طعم نظام کے دیکھتے بد ہار تم کو  
غربت و محنت پر کرتے ہو اور اسے دشمنوں کو ذلیل و خوار کر کے غل کر دیا اور تمام سی شان و جلال  
بنی اسرائیل یہ سب باتیں اور سبق بھول چکے تھے اسے حکیم محرم جیسے موسیٰ بن کو یاد دلاؤ۔ اور توبہ سے رجوع  
سابقہ صاب سنا ہم نے انسان بنایا۔ اندہ تم باؤر شک اسے آگ کی نلو۔ مومنو۔ کا مرد۔ مکی پہلی نظر انزل  
میں انبیاء کی بتلیوں میں تو ان کے مذہبوں میں۔ محبت مصلحت پچھنے جھیننے کے لیے ابتداء بڑی شکل واضح آئیں  
وہی۔ ہر صبا کے لیے جو ہر وقت ہر حالت میں مبر کرے اور ہر لحظہ کے لیے جو ہر وقت ہر حالت میں  
سب اعلیٰ کا شکر ادا کرتا رہے۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ ہر سانس جو ادا ہوتی ہے وہ اس میں مومن شکر کر لے  
اور جہاں سانس ہر سانس سے وہ موسیٰ کے مبر کی ہوتی ہے جیسے پاک میں ہے۔ کہ نہیں ایک و محبت ہے جس کا  
ادھا باقی بھی جڑیں ہیں اور ادھا ظاہر یعنی شاخیں ہیں۔ باقی و محبت مبر موسیٰ ہے اور ظاہری و محبت  
شکر مومن ہے اور پورے و محبت کا نام ایمان ہے۔ گویا کہ مبر بھی ادھا ایمان شکر بھی ادھا ایمان کامل ایمان  
وہ ہے جس کے یقین کا پورا و محبت مبر بہتر و علاوہ اور نہ ملد ہو۔ مبر کی بھی پانچ قسمیں۔

نمبر ۱۔ مبر علی۔ نمبر ۲۔ مبر قلی۔ نمبر ۳۔ مبر لانی۔ نمبر ۴۔ مبر تہی۔ نمبر ۵۔ مبر و جوی اور شکر کی بھی پانچ قسمیں۔  
نمبر ۶۔ شکر علی۔ نمبر ۷۔ قلی۔ نمبر ۸۔ لانی۔ نمبر ۹۔ تہی۔ نمبر ۱۰۔ و جوی۔ ان تمام سے کن مبر علی ہے۔

بند بانی سے کہ مبر لایا ہے شکہ شکایت حد کا مبر سانی ہے علم کو بھول جانا، نہ تکلیف کو تکلیف نہی جاننا  
مبر و جہد ہے اسی طرح احسان و جہالت کرنا فکر لگی ہے۔ تعویذ کا چرچ کرنا ٹکرونی ہے۔ نہادنا کا ٹکڑ  
سانی ہے پہنے مٹی جوں خطاؤں غرضوں، کہیوں کا مشرف ہونا رب تعالیٰ کے کرم و فضل پر نگاہ رکھنی  
فکر علی ہے۔ نفس فدا۔ اور خودی کو مٹانا فکر و جہد ہے۔ جو ایک قسم کا فکر مبر کے کسی نہ کرے وہ  
شاکر سے جو بچا بچوں تم کے مبر و فکر کرے وہ بند و شکوہ ہے۔ فنا، کل وانا، مل علی اللہ علیہ وسلم نہ فرما  
کہوں جیب خوش قسمت سے کہ اُن کا ہر کام خیر ہی خیر ہے۔ وہ اکہم ہی مبر کے خوب پالیتا ہے اور  
سکھ میں فکر کر کے رضاء الہی پالیتا ہے۔ حدیث پاک میں ہے کہ فتنہ مصطفیٰ کو دیکھتے تھے  
نہر۔ عقل۔ فہم۔ علم۔ عقل سے مبر عالم سے فکر ملا۔ عقل کی کثرت سے حواس کو مٹا دینا اور علم کی کثرت  
سے فکروں پر قابو پانا اور دونوں اقسام فضیل۔ فی ہیں۔

ان آیات طہرات سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

## فائدے

آقا و دو عالم محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ علی اللہ علیہ وسلم تمام مخلوق کی رہنمائی جانتے ہیں یہاں  
تک کہ پتھروں گڑبڑوں اور جانوروں کی رہنمائی بھی جانتے جگتے ہیں۔ یہ فائدہ بے پناہ تو وہ داتا  
سے حاصل ہوا ہے نیز کثیر احادیث سے یہ تحقیق واقعی ہے۔ تمام مخلوق عرش و فرش ہی پاک کی قوم ہیں۔  
دوسرا فائدہ۔ انبیاء کرام و عالمی کرمو کا ملین طبع اللہ و السلام دینا جانوں کو ہر وجہ ہر برائی سے پاک  
کرنے والے اور بچانے والے ہیں اس لیے ان کے پاس بیشکے والا ہر شخص ہر صفت پاک ہوتا ہے۔ یہ فائدہ  
ہو اللہ علیہ وسلم فائدہ جمع فرمائے سے حاصل ہوا۔ کفر۔ گمراہی۔ منافقت۔ لایح۔ بددیانتی۔ بدعملی۔ قیصر۔  
بھڑت۔ فریب۔ غلامی وغیرہ سب غصص میں داخل ہیں۔ لہذا اب ہر شخص کسی بھی صفت پاک کو فائدہ دار  
کسی فعلی یا لسانی کی قسمت لگائے تو وہ قرآن کریم کا منکب ہے۔

تیسرا فائدہ۔ نبی کی ذات نور ہے اسی طرح انبیاء کرام کا وعظ۔ کلام۔ اور کتاب۔ وحی الہی بھی نور ہے۔  
مگر ذات اور جسم مختلف نور ہونا ہی طبع اللہ و السلام کی شان ہے باقی اسلام کی چیزوں کا نور ہونا مضافاً بعضی جاہلیت کی  
روشنی۔ یہ فائدہ نور کو واحد لفظ سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ سب تعالیٰ کو وہ بندہ بہت پسند ہے  
جو متہجد ہو شکر ہو۔ اگرچہ مابہ شاکر مابہ زاہد ہونا بھی ایمان کی نشانی ہے مگر متہجد اور شکر کی یہ دو غنیمت  
ہے۔ یہ بروقی صفت ہے۔ پانچواں فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کی میر خصوصی صفت بھی جو تعالیٰ سے اور خصوصی  
صفت بھی۔ غیر خصوصی صفت نور اللہ کے لیے استعمال کرنی جائز ہیں۔ یہ فائدہ متہجد اور شکر فرمائے سے  
حاصل ہو کہ یہ اللہ تعالیٰ کے بھی نام ہیں۔ یہاں بندوں کو انہی صفاتی ناموں سے ذکر کیا گیا۔ لہذا بھی پاک کو۔

رحم کریم اللہ غیب دان۔ مامور، کار و برکتیں والا کہا جاسکتا ہے۔ کیونکہ یہ سب شرف تعالیٰ کی غیر خصوصی صفات ہیں۔ قرآن مجید میں مختلف جگہ اللہ تعالیٰ نے اپنے چوتھے شرف یا صفاتی نام نبی پاک کو بھی عطا فرمائیے۔  
**یُضَاهِيهِمْ** - آقا کا کائنات میں مندرجہ ذیل نام سے پتے تمام انبیاء و کرم علیہم السلام صرف اپنی اپنی مخصوص قوم یا جمیعہ کی طرف ہی مبعوث ہوئے یہ لفظ ان نحوۃ فوضۃ (نظم) کے واسطے سے حاصل ہوا۔  
 جب کہ بھی پہلی آیت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے **يُخَيِّرُ** - انسان ارشاد ہوا۔

**احکام القرآن** - ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔  
**اپنا مسئلہ** - چھ دلوں کی یاد گاریں قائم کرنا جائز بلکہ واجب ہیں اس سے دینی و دنیوی بہت فائدہ ہے۔ یہ مسئلہ **وَذِكْرُهُمْ** (انہ سے مستنبط ہوا) کیونکہ ذکر اس سے اور مراد ملی سنی میں واجب کیسے ہوتا۔ لہذا محفل میلاد شہب معراج - اہل گیارہویں - بارہویں یا پاکستان کی یاد گاہ وغیرہ میں واجب ہیں۔ محفل میلاد کے مکمل ثبوت کے لیے ہمارے فتنے میلاد کا مطالعہ فرمایا جائے۔  
**دوسرا مسئلہ** - اللہ تعالیٰ کی چیزوں کو پیدا سے اللہ نیک شقی بندوں کی چیزوں کو کتنا جائز ہے اللہ بندوں کی چیزوں کو اللہ تعالیٰ کی چیزوں کو کتنا جائز ہے خاص کر انبیاء و کرم کی طرف اس طرح کتنا بد جزا اہل جائز ہے۔ یہ مسئلہ ہائیم اللہ سے مستنبط ہوا۔ دیکھو - چند مخصوص دلوں کا نام کے پادشاہ - اللہ بیوں - اللہ کچھ نعمتوں سے نسبت ہو گئی تھی تو سب تعالیٰ نے ان کو انعام - قدر - اللہ کے دن لرایا۔ پس اسی طرح - نیکوں کی بات کو اللہ کی بات کہہ سکتے ہیں

گفتہ او گفتہ اللہ لکھو

چرخ از ملکوت سہلا اللہ لکھو

کہا بھی ٹھیک ہے اسی طرح ان کی مسجدوں کو مسجد نبوی - مسجد خورشید کہا بھی جائز ہے

**اعتراضات**

**اپنا اعتراض** - یہاں فرمایا گیا بلسان قومہ سابقہ متون کے لیے تو یہ درست ہے۔ اولیٰ ہے کہ ایک قوم اور ایک زبان کے لیے ایک ہی سوتے تھے طبع اسلام لیکن نبی کریم تو ایک قوم کے لیے تشریف نہیں لائے آپ تو کائنات میں اس میں جب عربی قرآن مجید تراویح عربوں کے لیے کافی ہو گیا ان کا عدد ختم ہو گیا لیکن مابقی امت و سرور کے لیے قرآن مجید کیوں نہیں نازل ہوا۔

جواب - نہیں جبکہ - سہرا - قرآن مجید کی کچھ اپنی انسانی بدست و دعاست کی وجہ سے صرف عربی دانی سے نہیں آسکتی اس کے لیے بہت بھانے تفسیر کرنے کی ضرورت ہے درجہ کم مابقی امت علماء - مورتیا -

مفسرین کے دامن گنج ہی تھا اس لیے ویسے ہی ایک زبان میں آیا تاکہ دوسروں کو تفسیر کے ساتھ ساتھ ان کے توجہ بھی کر سکے۔ یہی وہ معجزہ کنشیں ہا کہ زیادہ محنت سے زیادہ ثواب بھی ملے اور عافیت کا ایک طبقہ پیدا ہو جائے اور دنیا کے ہر کوئی پر عمل کیلئے کافی بھی جائے اور ہر ایک بھی رہے۔ اتحاد کی کمی، بستر کی مانگیں شکل پیدا ہو گئی۔ مگر ہر زبان میں طبع و قرآن بدل رہا تو اپنا لہجہ کلام سے کہ ہر شخص طبعاً ہر جگہ کوئی کسی دوسرے سے شوق نہ رکھتا یہاں تک کہ عربی بھی کہ بھول جاتے۔ نمبر ۲۰ عربی ان کے علاوہ قبر و حشر و جنت کی زبان ہے۔

نمبر ۲۔ ایک زبان میں جو نے کی دوسرے تاویل تحریف اور تعبیر سے بچا گیا۔ اور پھر تفسیر میں بہت فائدہ دے سکی  
دنیا میں منزلِ توفیق پہنچ گیا۔ نمبر ۳۔ دوسری زبانوں میں سنا احتصار، اتنی فصاحت بلا غلط نہیں جو عربی میں ہے۔

وَعَسَى الْأَعْرَابُ لَكُم مِّنْ فَتْنَةٍ مِّثْلَ مَا أَفْتَنَ الْيَهُودَ ۚ فَتُكْفَرُ بِهِمْ ۚ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ كَانُوا بِأَعْيُنِنَا ۖ ذُرِّيَّتُكُمْ نَمُرُقَ فِي كَيْدِهِمْ لَكُم مِّنْ فَتْنَةٍ يَكْفُرُونَ بِهَا ۚ وَكَذَلِكَ نَبْلُو قَوْمَ مُوسَىٰ ۖ فَمَن كَانَ يَمْنَنَ فَمَا كَانَ يَفْعَلُ ۚ وَإِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝۱۰۰





عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَلَكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ

میں نے یہ نہیں دیکھا تھا کہ وہ لوگوں کے حوصلے کو اتنے آسانی سے بھجائے کہ اسے وہ لوگوں کے حوصلے بھجائے۔

سُوءَ الْعَذَابِ وَيَذَرُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحِبُّونَ نِسَاءَكُمْ

ہر کی کھنڈ سے داخل کر کے تھے میلوں کو تباہ اور کہتے تھے میلوں کو تباہ

وَفِي ذَٰلِكُمْ بَدَآءٌ مِّن رَّهَقِكُمْ عَظِيمٌ

وہ جس کی ہمتوں تھا طرف سے آپ کے تہذیب سے نرا  
شاہ نظر ہوا۔ اور ہمارے وہاں جس کی ہمتوں تھا

وَإِذَا تَذَكَّرْتُمْ لَكُمْ لَيْسَ شُكْرُكُمْ إِلَّا زَيْدٌ لَكُمْ

یاد کر جب کہ سلطان دربار سے کہتا ہے، بہتر کہ تم ملکر کہو گے، بہتر یہاں دوں کا میں تم کو

وَلَيْنُ كُفِّرَتْ كَرَامَاتُ عَذَابِي لَشَدِيدٌ . وَقَالَ

۱۱۔ مرد ہے: انگلی کو جو تم شک دہاں میرا بقید سحت ہے اور فرمایا

فَوَسَّيْ أَنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ

صحت نہی خرم کردہ اور وہ جو میں زمین میں  
میں جتنی م سب کالہ م حافظہ ملک مند سے بردار

# جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ

سب بس یکھ اللہ بڑے نیاز ہے حمد والا ہے

سب خوبیوں والا ہے

تعلق ان آیات کریمہ کا بھی بات کر رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہے

تعلق ایٹھا تعلق پہلی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ ہم نے حضرت موسیٰ کو اس لیے بھیجا کہ وہی قوم کو  
اس تعالیٰ کی باتیں یاد دلاؤ۔ اب یہ آیت میں حضرت موسیٰ کا اپنی ذیول اولیاء سے ہونے والی تبلیغ کا ذکر  
ہے۔ دوسرے تعلق پہلی آیت میں اللہ کی منتوں کا ذکر ہوا ہے اب ان آیات میں ان منتوں کی کچھ تفصیلی خبر  
بتلانی گئی۔ تیسرے تعلق پہلی آیتوں میں مبارک و شاکر بندوں کا ذکر ہوا تھا۔ اب ان آیات میں مبارک و شاکر  
کا نامہ بیان ہوا ہے۔ چوتھے تعلق پہلی آیت میں حضرت موسیٰ کے دنیا میں تشریف لے جانے کا مقصد بیان  
ہوا کہ حضرت موسیٰ نے اپنا مقصد بعثت پر ادا کیا۔ اب ان آیات میں قوم کی بعثت کا مقصد بیان  
ہوا کہ یہ قوم حضرت موسیٰ کے بعد اپنی قوم کی تسمیہ پر آمادہ ہو گئی۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ  
مہدی ہے۔

وَقَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا بَعْضَ فَعَلِكُمْ اِذْ اَنْجَلْتُمْ مِنْ اِلٰهٍ  
تَفْسِيرِ موسیٰ فرمایا کہ اے میرے لوگو! یاد رکھو کہ تم نے اپنے خدا سے کیا کیا  
معاذ اللہ! یہ اذکرنا تو ان ماضی کے لیے ہوتا ہے مگر کبھی زمان مستقبل کے لیے ہوتا ہے۔ اسی طرح اذکرنا تو  
خوف ماضی ہے مگر کبھی ماضی کے لیے بھی آئندہ یعنی جس ملک اور زمانہ کے بعد پیش آؤگا اور وہ حاضر یا آگیا  
اور مع حاضر یا بعد ہوتا ہے۔ یہ وہاں پر رشید و کانکر ظاف (مطلوب فیہ) ہوتا ہے مگر کبھی ماضی کے لیے بھی ہوتا  
اور کسی ماضی کے بعد ہوتا ہے۔ یہاں خوف ماضی اور مطلوب فیہ پر رشید و کانکر ظاف (مطلوب فیہ) ہوتا ہے بلکہ  
ملا جائیگا جو اسے بھی آجائے گا۔ اور کبھی تعلیل تامل ماضی موسیٰ ہم مقصد ان کا قائل ہے۔ یہ بھی خبری لفظ  
ہے مگر کبھی نہ صرف نہیں۔ کیونکہ اب بھی ماضی سے علی لفظ نہیں بنا۔ محاسن و فہم ہے۔ لام نازدہ ماضی  
کا وہ خبر کا مرجع موسیٰ ہے ہمارا ہمارا ماضی سے قائل ہے۔ اگلی محاسن جملہ تعلیل جو کہ مقولہ سے قائل ہے۔ اور یہ قائل  
ہے کہ اگر اذکرنا کا ماضی ماضی سے ہوا اذکرنا ماضی ماضی ماضی سے ہوا ہے ماضی سے ہوا ہے ماضی سے ہوا ہے

باب فقہ سے ہے اس کا قائل ختم ضمیمہ کا مرجع قوم سے۔ غلطیہ ام سرود جامد معنی انعام حاصل۔ فتح ہ  
 نام بیٹے والی چیز بلا واسطہ والی چیز۔ اس کی فتح سے ختم سمات فتح منقول یہ ہے۔ ام سرود سرود  
 ہے علی جاذب معنی فوریت اس کی لام فتح کا کلمہ میری یہ ام سرود فعل کا مرجع وہ ہے مشتق ہے انگریز کا واسم  
 جی ٹریڈ زائر یا تعلیم۔ نئی۔ مل اسمی معنی معنی میزہ ام سرود ذکر غائب۔ باب غائب غلی سے مشتق ہے بھی  
 بہات دیا سکا۔ دھکتا جھکتا دیا۔ دیا۔ بیا شب می بن سکتے ہیں باب غائب سے ہے۔ ام سرود  
 انجی کی کوائف سے بدایا گیا مائل کے زری و سر سے۔ اس کا قائل خود ضمیمہ کا مرجع اللہ ہے کہ ضمیمہ کا مرجع  
 قوم کا طریقہ ہے۔ میں ہاؤ یعنی من عدا ورا سے تھاؤ۔ ان۔ ام سرود جامد سے مگر اس کی صیغہ میں تین قول ہیں  
 نہ۔ اصل میں اصل یہ۔ فعل تھاؤں میر۔ مل تھاؤں یعنی کہیں رواد ملے۔ رور پر دوش لوگ۔ پہلا  
 قول چند وجہ سے صحیح نہیں۔ یا اس لیے کہ غلطیہ بزرگ کے لیے مستعمل ہے۔ خواہ اس کا معاد  
 یہ فعل وہاں ہر کھنڈل ماور قادات وغیرہ گزراں کا غلطیہ فعل اور گھنڈا انسان کے لیے نہیں آتا۔ دوی کی لہاو  
 سے بڑے آدمی کی نسبت آل کی طرف کہی جاتی ہے یا اس لیے کہ آل کا معاد بزرگ ہے۔ یہی معنی آئے قول معاد  
 الیہ میں شامل نہیں ہوگا۔ جیسے علی معتمد ذی علی۔ بختب اور حب طیرہ وہ جو تو آل میں معاد الیہ میں شامل ہے  
 کہ جیسے یہاں آل فرعون پر اسے لایا نہیں۔ یا اس کی مختلف سے اس کی تصویر ہے۔ اصل یا اول۔ بحاست جو ہے  
 فرعون ام جامد معنی غلط ہے۔ شاد مصر کا لقب ہوتا تھا جیسے ابھل مہ۔ پر فریڈنٹ۔ ملک جو تلمے۔  
 لستو حنون۔ فعل معاد سرود صیغہ جمع ذکر غائب ختم ضمیمہ جمع غائب مستر اس کا قائل مرجع آل ہوا  
 قرون دونوں سوئم سے مشتق ہے یعنی جو کرنا۔ اول کرنا۔ تکلف دینا۔ یہی سب میں بن سکتے ہیں باب  
 نہ سے کہ اس کا معقول پر مرجع قوم سرود ام سرود جامد معنی۔ بڑا۔ لیل۔ آفت۔ گناہ۔ فلیں کوئے و  
 رساں ہر معنی برکت ہے۔ شہرت پر دکر کے کے لیے آتے۔ بہات لغیب ہے معقول پر دم۔ لغت  
 ص لام لہد عربی غائب صفت معبود کا صیغہ ہے صی سزا عافیت یعنی ہے بہات کسر ہے۔ واؤ  
 عاقل۔ مطلب ہے لستو حنون۔ لستو حنون۔ فعل معاد باب فعل معاد لستو حنون یا لستو حنون  
 سے صیغہ جمع ذکر غائب قائل ختم ضمیمہ کا مرجع وہی فرعون و فرعون ذی جمع سے شاہ ہے۔ یعنی نکلا کشت۔  
 قتل کرنا۔ ان کا۔ دارو الہا۔ خون سانا۔ رساں رہے۔ دارو الہا۔ ختم ضمیمہ قائل کا مرجع وہی فرعون و فرعون  
 ہا۔ جمع سے الہ کی معنی فعلی چاہو وہاں لہد جو یا پڑنا۔ فیر۔ فوی مسی۔ والا کے بھی آتے ہیں۔ جیسے کہ فعل  
 ہا سے والا مسارم کات فتح معقول پر ہے لستو حنون۔ کہ کلمہ میری جمع ذکر جامد کا مرجع قوم ہے۔ وہاں عاقل  
 مطلب ہے لستو حنون پر لستو حنون۔ فعل معاد سرود صیغہ جمع ذکر غائب ختم ضمیمہ کا مرجع وہی فرعون و فرعون



ہے۔ اگر صرف ضرب سے ہے کسی زیادہ دینا۔ زیادہ کرنا۔ بڑھانا۔ کم ضمیر جمع ذکر حاضر موصوب متصل  
مفعول ہے یا مفعول پر واو عاقلہ۔ عطف ہے لندن شکر شکر پر لام تاکیدیہ۔ جن حرف شرط لفظ آخر  
اصل ماضی مطلق تہ ذکر حاضر جمع ماضی ہے باب نصر سے ہے کفر یعنی کفران سے ہ۔ ترجمہ ہے ناشکری کرنا۔  
ان حرف تحقیق یں سے ہے ب جوائیدہ پر سیدہ سے۔ در صل تھا فاق۔ ف جوائیدہ میں وقت پر خبر  
ہوئی ہے جب شروع ہوئی تاکیدیہ قسم سے نفث پیدا ہو جائے۔ یہاں بھی لفظ کے نام تاکیدیہ سے نفث پیدا  
ہوئی۔ ہا کتب اسم ماضی مضارع۔ صواب بطرف یا۔ جملہ۔ حرب انالی محالبت نصب ہے اسم ہے ان سو۔  
لام انتہیہ سے پرستہ تاکیدیہ شدید اسم موصوب مشبہ ہے۔ یعنی اسم مفعول بھی مشبہ ذکا یا اسم ماضی  
مضارع فہم سے ذکا یا سدا۔ سدا معرب ماضی ہے بنابے۔ معنی۔ محبوب۔  
صحت۔ پکانا۔ خدا ہوا کرنا۔ چٹکی والا۔ یہاں خبری معنی مراد ہے۔ محالبت رشتہ خیران ہے۔ اور یہ صواب  
عطف معلق مل کر مفعول ہے تاؤن کا۔ واو عاقلہ ہے۔ یا سدا۔ یہی صودت میں عطف پہلے قال پر اور  
تجہ کی عبارت۔ اقلہ ماضی پر پہلے قال کا مفعول۔ دوسری صودت میں جیدہ جملہ ہے قال فعل ماضی مطلق کا  
ذال لفظ موسیٰ ہے۔ ہاگی محالبت ان کا مفعول ہے۔ ان حرف شرط مجزوعہ شفقت سے اس جیسے اس کی  
جوائیدہ ف جوائیدہ لکھی جملہ روا۔ فعل مضارع معروف ماضی جمع ذکر حاضر۔ کفر سے جملہ معنی شکر کرنا۔ کفران  
سے جملہ بھی ناشکری کرنا۔ باب نصر سے ہے۔ کم ضمیر جمع ذکر مستند اس کا قائل ہے۔ اس کا معنی قوم موسیٰ  
علیہ السلام۔ جملہ ضمیر جمع ذکر حاضر ماضی مفعول برائے عطف لائی گئی۔ تاملون تحریر کچھ سے کہ جب میر مفضل  
مستتر پر کسی ظاہر اسم کو مطلق کیا جائے گا تو کسی پینے کی ضمیر مفعول لائی جائے گی۔ واو عاقلہ۔ من اسم موصوفہ  
مطلق ہے انتم پر۔ فی جازہ یعنی علی۔ یا اپنے ہی غرضت کے معنی میں ہے۔ الف لام استعراقیہ یہی تمام۔  
اخر۔ یعنی دونوں جملہ ماضی مفعول ہے موجودہ شیعہ کا جین۔ کم تاکیدیہ ہے بردن یعنی جملہ اسمیہ اسم مفعول  
مجموعہ۔ محالبت نصب محال ہے ماضی کا یہ موجودہ شیعہ جملہ اسمیہ کی مصلحت و احسن موصوفہ کا۔ ف جوائیدہ  
جواب شرط ہے رقی حرف تحقیق۔ انشاءں کا اسم ہے۔ نام ناکہ ابتدائہ برائے تاکیدیہ۔ ماضی۔ بردن فعل مضارع  
مشبہ معنی۔ بے یازیدہ صفت خصوصی ہے ماضی فعلی کی اور یعنی۔ بلے غرض۔ تاملون صابر۔ غیر ماضی۔ یہ مصرع  
خصوصی صفت ہے ماضی کی جمع ہے انشاءں ماضی سے بنابے ترجمہ سرچ کا لکھ یا کسی کا ماضی ماضی۔ کسی تیر  
کی اس کو ضرورت۔ ہوا۔ جملہ بردن فعل پر بھی صفت مشبہ ہے۔ فہم سے مشتق ہے۔ یہی تخریف کرنا۔  
تخریف کرنا۔ جیدہ یعنی محمد ہے۔ لائق تخریف تھا یا مستحق شہ۔ یا قابل شہ۔ پہلے دوسری میں صفت خصوصی سے  
باری خالی کی۔ میرے معنی میں جس کے صفت ہے۔ وہ بھی صرف ہی پاک کی یہ دونوں اسم ماضی ماضی





## حکایت

ایک عالم راہروں کے ایک قریب فقیہ کے پاس دستہ باندھا گیا کہ اسے دوسری مرتبہ  
 میں ایک وقت اسے رہے رہی کہ اسکی جوانی میں سے لے یا بڑھاپے میں سے لے بھی ہے  
 کہ بڑھاپے میں دے دی گئی۔ جو اسے سوچا کہ اسی تو مجھے جسے وقت صحت ہو وہی کر کے گری جائے  
 بڑھاپے میں مانگی جائیے۔ لیکن اس نے کہا کہ میں نے اسے دیتے تھے کہ اسکی جوانی میں سے لے  
 کروں مصلحت لگتی ہوئی ہے یا بڑھاپے میں ہے۔ عہد سفر بچا کیوں۔ کہ کہ بڑھاپے کی  
 فریب تو بڑی کمش سے رہی ہے اسکی کیا کہ ہم جوانی میں دماغوں سے نشیں میں گئے اور شکر سے بڑھاپے تک  
 باقی رکھیں گے اور یہی فریب پڑی ہے چنانچہ مبالغہ قبول ہوئی تو وہی نے اسکا ہر وقت و صحت نہایت فربہا کہ قسمت  
 ہی یہ لگئی۔

## فائدے

ان اہمیت کر کہ سب سے زیادہ سے حاصل ہوسنے۔  
 پستنا فائدہ۔ ہر وہ چیز جس سے مسلمانوں کو نفع اور مسلمان پسنے والا شے کی نسبت ہے غلام  
 چیز، دیوی، سوا دیوی، اسی سے اس دن کو سنانے کے لیے شکر کا ہی شکر یہ سور سے جہالت اور کمالے پکار کھڑے  
 نام پاک پر غور ہوں بنوں میں تقسیم خیرات کرنی چاہیے۔ دیوی، اور شیطانی کھیل قاشے مارنے چاہیے۔ جسے کہ  
 پاکستان کو، گواری دن اس طرح منایا جانے کہ سب قبول لے اس دن ہم کہ گزیراں اور غلام ہندوؤں سے جہالت  
 اسی۔ نئی پاک کا سونام کو آثار تک عطا فرمایا۔ اس دن کو صحت اور غور کو چاہیے کہ سارا دن صحت اور شکر لہی  
 میں مشغول ہیں اور قانوناً قندے بند کئے جائیں اور اپنے حسن کا نام اعظم یا وقت ملی ہر وہ جہالت سے اور ہر صحت  
 علی۔ صحت داخل مولا انیم لڑنے مراد آدمی کے ختم طریق اور مذکور سے کئے جائیں کہ انہوں نے ہی وہ ان کے  
 ساحسی لڑوں، مشائخ، ملائے پاکستان کی بنیادوں میں عظیم کام کیا۔ اور یہ بھی سب تعالیٰ کا شکر ادا کیا جانے  
 کہ وہ تعالیٰ نے اس بزرگ وقت میں دین ہندویں حاروں کے جتنے سے مسلمان کو پہنایا کہ سب دہائی  
 اور نہ ہی پاکستان کے صحت معاملات میں اس کے مکمل ثبوت کے لیے ہمارا قندے علی اعظم اور دم طر اعظم کیا ہے۔  
 یہ فائدہ اور ثمرہ ان شاء اللہ تعالیٰ سے حاصل ہوا۔

دو شکر فائدہ۔ دنیا میں کاموں کے ہاتھوں ہو تکلیف مسلمان کو پہنچی ہیں وہ وہ مل مسلمانوں کی غفلت ہو کہ  
 فتنہ و غمنا مانی۔ غمزدہ۔ عجب بزرگ کی طرف سے ہی نازل ہوئی ہے صرف فریب کنڈاں جلتے ہیں کہ  
 اس تکلیف سے بھی کہ مسلمان مر جائیں و انشاء اللہ تعالیٰ بخت و خیرات ہوگا۔ ہندو صحت میں جتنا مسلمانوں کو ہر  
 دم صحت مانگی اور فتنہ و غمزدہ کہہ کر کرنا چاہیے بلکہ کفار کا قتل کرنے۔ یہ فائدہ سورۃ الاحقاف فرماتے سے حاصل ہر  
 کہ کہ مسلمانوں کو یہ عذاب صرف غلامی سے نہ کہتے ہیں۔ غمزدہ دیا میں ہر اہمیت میں۔









لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ

نہیں جانتے تھے ان کی بھیج گئی کہ گمراہ۔ اُنہی کے پاس رسول آئے ساتھ ظاہر معجزوں کے  
تو یہی پائے ان کے رسول روشن دلیلیں سے کہ اُنہی کو

فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا

تر پھرا انہوں نے دھڑوں کو پسے میں مونہوں پہنے کے اور۔ اوسے ضرور ہم نے  
اپنے اٹھ اپنے منہ کی طرف لے گئے اور اوسے ہم منکر ہیں

كُفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِّمَّا

انکار کیا اس کا پیچھے گئے ساتھ جس کے وہ ضرور ہم البتہ میں ہیں شک ہے اُن  
اُن کے جو تمہارے اٹھ بھیجا گیا اور جس راہ کی طرف ہمیں بلائے ہو نہیں ہیں وہ شک ہے

تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ

بلائے ہو تم طرف جس کی الجھن میں ڈالتے ہو

کہ بات کھلے نہیں دیتا

ان آیات کریمہ کا پہلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔

**تعلق پہلا تعلق**۔ پہلی آیتوں میں حضرت موسیٰ اور اُن کی قوم کا ذکر ہوا۔ اب ان آیتوں میں دوسری  
قوموں اور دیگر انبیاء کریم کا ذکر ہوا جس سے موجودہ کفار کو مجبور کیا گیا کہ اس سبب تکبر کا مقصد ایک ہی  
ہے۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں بتایا گیا کہ اگر ساری زمین کے انسان بھی کافر ہو جائیں تو بھی اللہ تعالیٰ کا کچھ  
بچا نہیں رکھے۔ ان آیات میں اُن دوسرے کے دلائل پیش کئے جاتے ہیں کہ پہلی آیت ہی قوموں سے کوئی کچھ نہ بچائے  
امید نہ رکھنا۔ یہاں تک کہ کافر ہی موسیٰ مگر اللہ کی عظمت و حکومت یا انبیاء کریم کی کتابوں میں کچھ فرق  
ہو۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیت میں اُن قوم کا ذکر ہوا تھا جس پر سب تعالیٰ نے بہت انعامات کئے مگر اب بھتہ  
ہوئے ان لوگوں کی کہ کافر بنے اب ان آیتوں میں اُن قوموں کا ذکر ہوا جس کے پاس بہت کمائی اور مال



ہم سنی ہیں کچھ طرح (کی) میں۔ انی۔ باسوس آنا اور ظہر طور آنا میرا نام ہے ہر طرح سے آئے کہاں کا  
 مصدق کی ہے۔ رنٹل۔ جمع مکتہ منقص ہے۔ سؤل کی محابت فتح کامل ہے جالف کا۔ بقالہی نحو۔ کامل  
 ہم ظہر جمع مکتہ دروست نقلی کے لیے واحد غرض ہو واحد ذکر دوں طرح فعل کامل ہکتا ہے۔ غم حیر کا مرج  
 ملا۔ سو۔ قومی قومی جمی۔ سب مازہ مسمی مع۔ لف۔ امر استرقی سینت۔ جمع سے چنتہ مسمی ماسر  
 لہو۔ کل سونی ریش نشانیں۔ پنج سے ناسے زرد ہے۔ ظہر ہوا۔ بیان کرنا۔ کھول کر ماضی ۵۵ ہزار  
 طواف صفت تفسیر۔ رڈا۔ مل ماضی مطلق صرف جمع ذکر نائب۔ غم ضمیر جمع مسمی ال کا قائل۔ موج  
 ہے۔ دی قومی باب تفسیر ہے۔ واصل قمار قمار۔ رڈا سے جاسماع صلائی ہے۔ ال کا مصدق  
 زردی مسمی حلی کرنا۔ طاف سے جانا۔ اندی۔ جمع ہے مذکر لفظی باحوالیت فتح ہے کیونکہ مفعول بہ ہے رڈا۔  
 ایک قول میں مذکر نائب نصر سے ہے غم ضمیر جمع مسمی تمام لکھ بالا جمی۔ فی مازہ ظرفیہ اپنے ہی مسمی میں ہے  
 انواف جمع سے نو ذی سنی قدر (مسمی) ال کو ستر کر کے لم بھیڑا جانا جاتا ہے۔ بحالت جمع ہے۔ فی کی دوسرے  
 غم ضمیر جمع نائب کا مرج قومی ہے مذکر لفظی۔ واد مازہ۔ مطف زؤیر۔ بخلاف اصل ماضی مطلق میر۔ جمع ذکر  
 نائب ال کا قائل غم ضمیر کا مرج اقوام سالو جمی۔ اگی ماضی جلدت مفعول اس کا۔ اناف۔ یہ دو لفظ میں  
 غائبانہ صرف مشدداً ماضی ال اصل۔ غم ضمیر جمع مکتہ۔ گزرتا باب نصر کا ماضی مطلق ثبت صرف جمع متکلم  
 لفظ سے جابہ سنی لکھ کر بنا۔ ب جانا زائد ماضی۔ ہم موصول بحالت بڑ۔ ان سبب ممل ماضی مطلق  
 محمول میر۔ جمع ذکر ماضی ال کا نائب قائل غم ضمیر ماضی جمع ذکر ماضی کا مرج رنٹل ہے۔ بہ۔ ب جانا مفعول  
 کیلئے والا ہے۔ ضمیر کا مرج ماضی سے ناسے مازہ ثبت ہے۔ جلد میر واکہ جمع مکر ماضی ہے۔ واد۔ مازہ  
 مطف پہلے آثار۔ ظام زائد نیکد یہ حرف خبر پر اصل ہوا نحو ذکر فی جانا ظرف مکتہ کیلئے ثبت۔ ہم موزنہ  
 ہے۔ شدت۔ مضاف مفعول سے بند ہے۔ ال کی جیسے لکھا۔ لک کی یہی تکریم مازہ تفسیری۔ بیان  
 ہوگی۔ انشا۔ مکتہ نقل من ابتداء لایف کے لیے ماضی ہے۔ ناام موصول بند قریں۔ فعل ماضی معروف  
 میں جمع ذکر حاضر باب تفسیر ہے۔ غم۔ ضمیر جمع ماضی مسمی ال کا قائل ہر طرح رنٹل میں۔ غم سے مشتق ہے۔  
 سنی پکارنا جانا۔ اکی کا مصدق ہے اناف۔ ضمیر جمع حکم کا مرج محالہ وگ کفار قومی میں ذکر ملا۔ ال حرف جو  
 مسمی استواء ثابت کیلئے ہے۔ یہ ضمیر کا مرج نائب جلد میر ماضی ہے بعد قریں کے مژب نام لامل دھکتا  
 کا میر۔ باب محال سے ہے ال کا مصدق ثابت۔ امر یث۔ سنی ایسے لک میں مذکر لفظی یا نحو نہیں کہے نہرت  
 حرف بیانی سے نائب۔ بحالت خبر ہے صحت ہے لک کی۔







مثلاً جو نیک شخص نے میں مغرور ہو جائے گا، بدکردی قحطی میں مشہور ہو جائے گا، کسی ایسا انسان چلے گا کہ  
یا خبری سزا نہ ملے گی۔ نیز لاکھوں۔ کوئی شخص بھی سائے دنیا کو نام نہام نہیں جانتا، جو ان تعالیٰ اور رسول پاک  
صلی اللہ علیہ وسلم کے نبی کریم کے پیچھے تمام دنیا، کہ مہر سزا میں نیا نہیں ملے گی، یہ صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
ہی مخلوق میں سائے دنیا میں، اللہ تعالیٰ کے مقررہ طور پر ملے گی۔ جو تھا لاکھوں۔ جس طرح ہم تمام انسان کو چاہیے  
ہو، جو کرام کے، اہل پاک و حق، حالت زندگی کے، کہ میں جانتے ہو، میں تمام دنیا پر ہے۔ حق، بیست و  
تیس، اللہ تعالیٰ کے نام۔ اسی طرح ہم کو یہ بھی عقیدہ اور یقین رہا۔ کہنا چاہیے کہ ایک لاکھ چوبیس ہزار غبار میں سے  
ہر ایک پر، اسی بھی نازل ہوئی۔ ہر ایک کو، جو بھی ملے جو خواہ ایک یا دو یا زیادہ۔ ہر ایک یا کتب ہر ایک  
کو، اسی طرح جسے ہر ایک کی عینہ ہوئی، اسی ہی صرف۔ ہر ایک یا قحطی، ماضی کا، قحطی کے لیے ہوتی تھی۔ یہ  
لاکھوں آدھ لاکھوں سے حاصل ہوا۔

ان آیت کریمہ سے چند مسائل فقہی مستنبط ہوتے ہیں۔

## احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ جب تک کسی شخص کو اپنا مال ذاتی نسب نامہ صلاحت فقہی طریق سے معلوم  
نہ ہو جائے، وقت تک اپنا شجرہ نسب نہ کہی کہ جس سے دیکھ سکے۔ جو کہ ہر کتب ہو، وہ فقہی طرف نسبت ہو  
جائے، اس کی گالی ہے۔ خدا کلام نے خود سائنہ نسب نامے کو تمام کھا ہے۔ نسب میں صلاحت حرام ہے۔  
دوسرا مسئلہ۔ کسی شخص کا بھی نسب نامہ صلاحت نام تک معلوم نہیں ہو سکتا۔ اسی لیے نسب کے شجرے کو  
حضرت آدم تک سے جانا گنا، دنا جائز ہے۔ یہ دونوں مسئلے لا بد فقہی و فہم سے مستنبط ہوئے۔ خاص کر امام  
و عالم علی بن ابی طالب علیہ السلام کا شجرہ پاک تو بالکل زیادتی سے بیان دے گئے۔ کہ اس میں صلاحت گستاخی کا اندیشہ  
ہے۔ ان میں تک خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا، میں نے اس سے آگے نہ جڑے۔ حضرت ابن مسعود  
نے فرمایا کہ نسب جھڑنے ہوتے ہیں۔ اسی سے دنیا میں دلیل ہی رہتے ہیں، بددیہی میں ان کو مرئی کہتے ہیں۔ بہتر  
گرامی علی بن ابی طالب علیہ السلام چاہتے تو تمام شجرہ بیان کر دیتے کہ پ عالم ماکان و ماکون ہیں۔ دوسرا کوئی  
یسا نہیں کر سکتا۔ نیز مسئلہ۔ قرآن و حدیث کا کوئی حکم قانون میں کرنا کسی عالم دین کے بھائے مسئلہ بتانے سے  
حقیر۔ عزت و افتخار و کبر و اکی کئی کرنا صلاحت نامہ جائز اور حرام ہے، یہ تعالیٰ کو صلاحت نامہ بتانے سے۔ اس پر مسودہ  
صلاحت کو علامت کہہ کر کفار و کفار دیا گیا ہے۔ یہ مسئلہ خود ذوالفقار علیہ السلام سے مستنبط ہوا، آغا گل جھکا اور شیعیان  
و سنیوں نے عداوت کی، ان میں اللہ تعالیٰ کے صاف صاف واضح احکام و قوانین کی جو عزت و شرف کر رہی ہے  
وہ مسئلہ پر اعداد و مسائل کے ذریعے عورتوں مردوں کا احتجاج شروع ہو جاتا ہے، اور عورتوں پر برہان اللہ کے دل کی کثافت  
لایا جاتا ہے، کبھی عورتوں کی گواہی کا مسئلہ بھی دیتے کہ وہ بدیا جاتا ہے۔ کبھی پرانے کی حق صلاحت کبھی ماضی کے







۱۔ صدف بہرہ۔ حالت بہرہ می بہرہ کیاست بہرہ علم بہرہ۔ مثل بہرہ اختیار بہرہ۔ لہذا  
 بہرہ بہرہ ۱۔ شکر بہرہ۔ شکر سے بہرہ۔ ولایت بہرہ ۲۔ قرب بہرہ ۳۔ رعایت بہرہ ۴۔ عزت بہرہ  
 ۵۔ طبیعت بہرہ ۶۔ بہت بہرہ ۷۔ ولایت بہرہ ۸۔ قیام بہرہ ۹۔ رعایت بہرہ ۱۰۔ طبیعت بہرہ ۱۱۔ شکر بہرہ  
 ۱۲۔ شکر بہرہ ۱۳۔ شکر بہرہ ۱۴۔ شکر بہرہ ۱۵۔ شکر بہرہ ۱۶۔ شکر بہرہ ۱۷۔ شکر بہرہ ۱۸۔ شکر بہرہ ۱۹۔ شکر بہرہ ۲۰۔ شکر بہرہ  
 ۲۱۔ شکر بہرہ ۲۲۔ شکر بہرہ ۲۳۔ شکر بہرہ ۲۴۔ شکر بہرہ ۲۵۔ شکر بہرہ ۲۶۔ شکر بہرہ ۲۷۔ شکر بہرہ ۲۸۔ شکر بہرہ ۲۹۔ شکر بہرہ ۳۰۔ شکر بہرہ  
 ۳۱۔ شکر بہرہ ۳۲۔ شکر بہرہ ۳۳۔ شکر بہرہ ۳۴۔ شکر بہرہ ۳۵۔ شکر بہرہ ۳۶۔ شکر بہرہ ۳۷۔ شکر بہرہ ۳۸۔ شکر بہرہ ۳۹۔ شکر بہرہ ۴۰۔ شکر بہرہ  
 ۴۱۔ شکر بہرہ ۴۲۔ شکر بہرہ ۴۳۔ شکر بہرہ ۴۴۔ شکر بہرہ ۴۵۔ شکر بہرہ ۴۶۔ شکر بہرہ ۴۷۔ شکر بہرہ ۴۸۔ شکر بہرہ ۴۹۔ شکر بہرہ ۵۰۔ شکر بہرہ  
 ۵۱۔ شکر بہرہ ۵۲۔ شکر بہرہ ۵۳۔ شکر بہرہ ۵۴۔ شکر بہرہ ۵۵۔ شکر بہرہ ۵۶۔ شکر بہرہ ۵۷۔ شکر بہرہ ۵۸۔ شکر بہرہ ۵۹۔ شکر بہرہ ۶۰۔ شکر بہرہ  
 ۶۱۔ شکر بہرہ ۶۲۔ شکر بہرہ ۶۳۔ شکر بہرہ ۶۴۔ شکر بہرہ ۶۵۔ شکر بہرہ ۶۶۔ شکر بہرہ ۶۷۔ شکر بہرہ ۶۸۔ شکر بہرہ ۶۹۔ شکر بہرہ ۷۰۔ شکر بہرہ  
 ۷۱۔ شکر بہرہ ۷۲۔ شکر بہرہ ۷۳۔ شکر بہرہ ۷۴۔ شکر بہرہ ۷۵۔ شکر بہرہ ۷۶۔ شکر بہرہ ۷۷۔ شکر بہرہ ۷۸۔ شکر بہرہ ۷۹۔ شکر بہرہ ۸۰۔ شکر بہرہ  
 ۸۱۔ شکر بہرہ ۸۲۔ شکر بہرہ ۸۳۔ شکر بہرہ ۸۴۔ شکر بہرہ ۸۵۔ شکر بہرہ ۸۶۔ شکر بہرہ ۸۷۔ شکر بہرہ ۸۸۔ شکر بہرہ ۸۹۔ شکر بہرہ ۹۰۔ شکر بہرہ  
 ۹۱۔ شکر بہرہ ۹۲۔ شکر بہرہ ۹۳۔ شکر بہرہ ۹۴۔ شکر بہرہ ۹۵۔ شکر بہرہ ۹۶۔ شکر بہرہ ۹۷۔ شکر بہرہ ۹۸۔ شکر بہرہ ۹۹۔ شکر بہرہ ۱۰۰۔ شکر بہرہ

قَالَتْ رُسُلُهُمْ أِنِّي إِلَهُ شَكُّ فَأُطِرِ السَّمَوَاتِ

وایا رسولان منی کہ کیا بائیں

اُن کے رسولان نے کہا کیا اللہ میں شک ہے آسمان اور زمین

وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ

اور زمین کو بلا ہے تم کو تاکہ بخشنے سے بے تمہارے کو گناہوں تمہارے

کہتا ہے ولا نہیں لانا ہے کہ تمہارے کہ گناہ بخشنے سے تمہارے

وَيُؤَخِّرَكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ

اور تمہارے تم کو تک مدت مقرر

اقت تک تمہاری زندگی ہے وہاں تک کہ تم سے بڑے تم کو نہیں جیسے نبی آدم

إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا

تمہارے مثل بشری تم راہ کہتے ہو کہ وہ تم کو سے اُن سے

چاہتے ہو کہ تم سے میں اور تم جو بسا سے باپ دادا

كَانَ يَعْبُدُ آبَاءَنَا فَاتُّنَا بِسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ

کہ اپنے لیے اب وہ جانتے تو ہوا کہ تم جسے پال کر قری دہل رہے تھے  
ہوئے تھے اب کوئی روشن سند ہمارے پاس آئے اُن کے

قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ اِنْ نَحْنُ الْاَبَشَرُ مِثْلُكُمْ

ایسا کہ ان کو رسولوں سے ان کے نہیں ہم کہ بشر مثل نبی  
ہوں سے ان سے کہا ہم میں تو تمہاری طرح انسان ہیں

وَلٰكِنَّ اللّٰهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهٖ

اور لیکن اللہ اس پر ایمان ہے جو جس پر چاہے میں سے نبیوں پر  
نہ ہے نبیوں میں جس پر چاہے اس کا ہے

وَمَا كَانَ لَنَا اَنْ نَّاتِيَكُمْ بِسُلْطٰنٍ اِلَّا بِاِذْنِ

اور جس سے نہ تھا کہ ہم تم کو آئیں کہ تم سے اس کوئی دلیل مگر سے اجازت  
دے گا کہ میں کو تم سے اس کے پاس یہ کہہ سکتے ہیں مگر اللہ کے حکم سے

اللّٰهِ وَعَلٰى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ

اللہ کی اور اللہ ہی چاہیے ہر وہ کرے  
اور مسلمانوں کو اللہ ہی پر ہر وہ چاہیے

تسلیٰ

اللہ تعالیٰ کے لئے کہہ دیجئے کہ تم کو آئیں کہ تم سے اس کوئی دلیل مگر سے اجازت  
دے گا کہ میں کو تم سے اس کے پاس یہ کہہ سکتے ہیں مگر اللہ کے حکم سے









مکان میں ملتا تھا اسی منشی میز و ادھ غائب کی کانٹا قنٹ پر شہید سے آتا۔ جادو خدائی کا مطلق ہے۔  
لام حازہ بھی منج و مسمیٰ منڈا۔ من اصرہ معہ یہ یہ جملہ فیلہ معول۔ مکان کا ایک قول میں کانٹا سے اور  
تایک فعل پر شہید و منجی کے متعلق ہو کر ختم ہوتا ہے۔ اور ان کی منجی مد فیلہ اسم فاعل ہے الی فعل معارض  
معدول معرب ہے۔ من نام ہے۔ منی کے ساتھ بھی لانا۔ کم مغرب مع جادو منصب متعلق معول ہے۔ مع  
اگر ان کا کسی زمانہ تو عرف ہے یعنی خدا کے سب حازہ زائد تاکید یہ۔ متعلق اسم فاعل ہے یعنی دلیل، معرہ یا  
سند۔ تنزیل و نزول کی تفسیر کی ہے معنی کوئی۔ الا لہم کسی و ذلالت حازہ بینہ اذن، اسم معرہ جادو معنی مارت  
مجرور سے بجاڑ ہے۔ و معارف سے عدم معرہ مد معارف الیہ۔ یہ جادو خدائی کے متعلق سے پرستش فعل  
ناتی کا و یہ جملہ فیلہ حال سے پہلے ناتی کا۔ و از مراد علی حازہ پرستش و تفتت بالمتنی بجاڑ و مالی حازہ۔ خدا مجرور  
متعلق مقدم سے ہی مجرور سے صحر کا فائدہ ہوا۔ حرف مطلق زائد و فائدہ کے سے لیتا حکن فعل اسم غائب منڈ  
و ادھ مذکر باب فعل و مل مثیل دوی سے متعلق سے بھی مجرور کرنا۔ لیتا معول اسم لام۔ استمراتی فاعل  
یعنی مذکر سالم سے غرض کی باب فعل کام ہال ہے۔ کی کا معرہ ہے اسمان۔ اذن سے مشتق ہے معنی ماننا۔  
اسلام قبول کرنا۔ دل قبول کرنا۔ یہاں غری معنی مراد میں۔ بحال پرستش ہے کہ جو کمال ہے ہر کام۔

## تفسیر المائدہ

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَآلِهِمْ الصُّوفِيَّةُ أُولَٰئِكَ فِي الْإِيمَانِ أَكْمَلُوا حَقَّهُمْ  
لَا يَمْنَعُهُمْ مِنَ دُخُولِ سَكَنِهِمْ فِي الْإِيمَانِ شَيْءٌ مِنْهُمْ لَيْسَ فِيهِمْ شَيْءٌ مِنْهُمْ لَيْسَ فِيهِمْ شَيْءٌ مِنْهُمْ  
کے کفار سے یہ منکر بائیں و سامنے میں سے کفر کیا کرے کم عقول و افواک اند میں شک کرے ہو۔ یاں سے کہ  
تم و ہر یہ جو جگہ مواد و جو واری تعلق کے ہی منکر ہو ان کے ہرے میں ہی شک میں رہ گئے۔ یا مشرک ہو سنے کی جا  
و رب تعالیٰ کی وحید میں شک کرنے میں یاں کی صلت غایت میں شاک ہو۔ جالاکوں کا جو دہائی کا ہوا اس کی  
وحید ہی کی صفت غایت کر دہائی و دیوں کے طلوع ایک ہی کی کئی نظم نام سے موجود اور تسائے موقوف  
وادیوں کو شیع کو دینی کا شری صرف کیا۔ فائدہ التہذیب و ازادین۔ حال اور میں کیا کا کہنے والا ہے۔ ہر  
رجم کو کم انکار تباری ہی سرکشی کو فدا شرک منڈ۔ خدا کے باوجود۔ کم کو بیجا اور جاسے قل۔ یا پیام کے خیر  
تم کو دھوکہ دیا ہے۔ یہاں کی۔ منہد کی جنت کی ایک تسائے سے صغیر کبر حق انہر سند سے جو بیٹے تم سے  
گناہ ہو چکا تمام گناہ معذرت اعلیٰ معاف کر دے۔ بلیک حریت کا لڑاں ہے۔ یا صرف کبر و گناہ معاف کر  
دے یہ جس کا قل سے یا بعض گناہ معاف کر دے۔ یہ مختلف احوال میں کی وجہ سے ہیں۔ انفس خودی نے لڑا  
یہ تھا زائد ہے۔ جسور نعمت صری کہتے ہیں کہ تم موجب میں من زائد نہیں آ سکتا۔ لہذا ہی بیغیر ہے یا مداریہ  
یا مائیدہ۔ اعلیٰ حضرت نے ایک روایت کے مطابق بیغیر مائیدہ ہے ہم نے منہ جادو ویت کی مذکور یہ تہذیب کیا



مردت نہیں۔ ہمدی کوئی چیز ذاتی میں سب عطا ہی ہے۔ کائنات کے کسب و عمل صرف خداوندِ جبارت  
 مشیت سے وہ حاصل نہیں ہو سکتا جو ہم کو اس کی عطیہ سے کیا یہ سب حسن اُنمید رہا و گاہی عالم کا احسان ہے۔ وہ  
 اُس پڑے خدا ہی سے جس پر چاہتا ہے احسان فرمائیے تمہارے چارے بڑے کے جسٹ یعنی دافعی کے یہ ہے جو طلب  
 کی تو اور کھو کر یقیناً ضرورت ہی چاہتا ہے پس ہم کو ان پر عقیدہ بھی ہے مگر اندکی اجازت کے بغیر ہماری مجال نہیں کہ  
 تہمت سے کہنے سے اسے مطلوبہ سمجھتے ہم ظاہر کریں۔ ہم کو کسری و وسوسہ مرضی کے پیش نظر اجازت مانگنے کی کوئی  
 ضرورت ہے۔ ہمارا اصل کام تو سب قلعی کو ختم پہنچانا ہے۔ اور کساری مثل دل و دماغ کو اس طرف لگانا ہے کہ  
 بجائے محرومی کے پیچھے پڑنے کو خود سوچ سمجھ کر وہ زمین کی خلقت کے علاوہ خود کہتے جسم خدا وجود  
 ہی تو عجب خالق کی سرور و شرف نہیں ہے۔ خدا کا وجود دافعی قدرت کا کتنا طمانناہ ہے ہم تو ہم کو وصیت خود کر کے  
 دے کر مومن بنا چاہتے ہیں اور مومن کی پہلی جہالت پہلی سڑیہ ہے کہ وہ اندری کی ذات خدا سرور سے کہیں۔ لہذا جو  
 شخص یہ سبق سکھائے اسی کی شرارت میں ہم نے مشغول ہو جانا ہے۔ دلوں کی حالتوں پر خود دیکھو اور دیکھو کس وقت سکھائی  
 غفلت کے میں ملتا ہیں۔

ہاں آیت کریمہ سے خداوند سے حاصل ہوئے۔

**فائدہ**

پیشل فائدہ۔ دنیا کائنات میں تمام اسباب کا دار و دار ہی کی ولایت مقدر ہے۔ نبی کی  
 ذات کی کبریا میں شک نہ کرنا سب سے بڑا گنہگار ہے۔ لہذا الی الخ و شکت۔ فرماتے ہیں حاصل ہوا۔ کیونکہ اگر کس  
 اور وجود خدا ہی سے آقا کائنات علی قدر علیہ و علم کی لاس و صفات اور شان و قدرت و اختیار میں شک کیا تھا جس کو  
 ذات ہی میں شک نہ کرنا گنہگار ہے۔ اس سے ما بھول کر صرف پڑنی چاہیے جو شان ہی میں شک نہ کرنا کہتے ہیں۔  
 دو شل فائدہ۔ انبیاء کرم علیہم السلام اور اولیاء اللہ کی ولایت ہر انسان پر فرض ہے کیونکہ انبیاء کرام علیہم السلام کا  
 بلانا مشر تعالیٰ کا بلا ہے۔ وہ علما و اولیاء کی شیخ و موصی بلانا انبیاء عظام ہی کا بلا ہے و فائدہ نڈھو گھوڑے سے  
 حاصل ہوا۔ کہ یہاں کے بلائے کو نہ کہ بلا کا گنہگار نہ کرنا فائدہ۔ انبیاء کرم کو پہنے عیسا بشر سے شیطان اور کفار کا طریق  
 و حالت ہے۔ اور وہ عقیدہ سب کھوت کی جڑ ہے۔ وہ فائدہ مشر و فائدہ راجع فرماتے ہیں حاصل ہو۔ وہ تعالیٰ  
 نے بھی کسی نبی کو نہ کہ کفر کہ کفر ظاہر نہ فرمایا۔ انبیاء کرام کا خود پہنے آپ کو لکھنا اور کھانے کے یہ ہے۔ وہ  
 حقیقت ہے کہ کوئی نبی اگر وہ جیسے بشر نہیں بلکہ ہم سے کھڑے ہیں جس قدر تھے داسے ہی بشر ہیں۔  
 چوتھا فائدہ۔ انبیاء کرم و پیغمبروں کو کھلے میں با اختیار ہوتے ہیں سب پائیں جس کو چاہیں لکھیں جو مجھ سے  
 عطا ہوتے ہیں اس کی اجازت لی گئی ہوتی ہے۔ ہاں کفار کے مطالبے نے مجھ کی اجازت لی پڑتی ہے۔ بعض میں وہ  
 ہی آیت ہے جو بشریت سے ہے کہ انہی انبیاء و صفات میں ہم غش ہو گئے ہیں۔ کہ قدرت میں۔

































[illegible]





جہاں وقت مٹا دیا۔

نمبر ۶۔ حج مانگی کا کہلنے سے پائے جس سے پانی بدماؤں سے کہ مشربا۔ سہ جز۔ جن میں کو اس کا  
دو یا تیسرا، اور کہ دو یا تیس سے کہ گدی پہنے میں تو میرے جانب سے کہ اگر تم پہنے میں تو میری فست  
کو جانیں۔

نمبر ۷۔ حج مانگی نہ کر کہ وہ انہوں سے صاف بد مانگا کہ انہوں نے۔

نمبر ۸۔ حج مانگی تاحیث جہاں وہ دوسرا کہ انہوں نے کہ انہوں نے۔

نمبر ۹۔ حج مانگی نہ کر کہ وہ انہوں سے صاف بد مانگا کہ انہوں نے۔

نمبر ۱۰۔ حج مانگی نہ کر کہ وہ انہوں سے صاف بد مانگا کہ انہوں نے۔

نمبر ۱۱۔ حج مانگی نہ کر کہ وہ انہوں سے صاف بد مانگا کہ انہوں نے۔

نمبر ۱۲۔ حج مانگی نہ کر کہ وہ انہوں سے صاف بد مانگا کہ انہوں نے۔

نمبر ۱۳۔ حج مانگی نہ کر کہ وہ انہوں سے صاف بد مانگا کہ انہوں نے۔

نمبر ۱۴۔ حج مانگی نہ کر کہ وہ انہوں سے صاف بد مانگا کہ انہوں نے۔

نمبر ۱۵۔ حج مانگی نہ کر کہ وہ انہوں سے صاف بد مانگا کہ انہوں نے۔

نمبر ۱۶۔ حج مانگی نہ کر کہ وہ انہوں سے صاف بد مانگا کہ انہوں نے۔

نمبر ۱۷۔ حج مانگی نہ کر کہ وہ انہوں سے صاف بد مانگا کہ انہوں نے۔

نمبر ۱۸۔ حج مانگی نہ کر کہ وہ انہوں سے صاف بد مانگا کہ انہوں نے۔

نمبر ۱۹۔ حج مانگی نہ کر کہ وہ انہوں سے صاف بد مانگا کہ انہوں نے۔

نمبر ۲۰۔ حج مانگی نہ کر کہ وہ انہوں سے صاف بد مانگا کہ انہوں نے۔

نمبر ۲۱۔ حج مانگی نہ کر کہ وہ انہوں سے صاف بد مانگا کہ انہوں نے۔

نمبر ۲۲۔ حج مانگی نہ کر کہ وہ انہوں سے صاف بد مانگا کہ انہوں نے۔

نمبر ۲۳۔ حج مانگی نہ کر کہ وہ انہوں سے صاف بد مانگا کہ انہوں نے۔

نمبر ۲۴۔ حج مانگی نہ کر کہ وہ انہوں سے صاف بد مانگا کہ انہوں نے۔

نمبر ۲۵۔ حج مانگی نہ کر کہ وہ انہوں سے صاف بد مانگا کہ انہوں نے۔

نمبر ۲۶۔ حج مانگی نہ کر کہ وہ انہوں سے صاف بد مانگا کہ انہوں نے۔

نمبر ۲۷۔ حج مانگی نہ کر کہ وہ انہوں سے صاف بد مانگا کہ انہوں نے۔

نمبر ۲۸۔ حج مانگی نہ کر کہ وہ انہوں سے صاف بد مانگا کہ انہوں نے۔

نمبر ۲۹۔ حج مانگی نہ کر کہ وہ انہوں سے صاف بد مانگا کہ انہوں نے۔

نمبر ۳۰۔ حج مانگی نہ کر کہ وہ انہوں سے صاف بد مانگا کہ انہوں نے۔











الْمُتَرَّانَ ۚ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ۚ

یہ کہنے والا جس طرح کہہ رہا ہے کہ خدا نے زمین کو ساقی حق کے  
کا کرنے والا ہے کہ خدا نے زمین کو ساقی حق کے ساتھ ساتھ

أَنْ تَشَآيِذُ هُبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ۚ وَمَا

مگر جو ہے تو ختم کر دے تو کہ خدا نے مخلوق کی اور نہیں  
کر چاہے تو تمہیں یہ جانے کہ ایک نئی مخلوق ہے۔

ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَعِزُّ ۚ وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا فَقَالَ

اور تمہاری اور خدا کے کہہ کر غالب اور حاضر ہوئے قیامت میں یہ طرح کے اور تو کہہ کر  
تو کہہ کر اور خدا کے حضور حاضر ہوئے قیامت میں یہ طرح کے اور تو کہہ کر

الضُّعْفَاءِ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا ۚ إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا

کہہ کر ان کے کہہ کر ان جنہوں نے خود کو بیشک ہم سے تمہارے تاج  
کہہ کر تھے ان کے کہہ کر ان کے کہہ کر ان کے کہہ کر

فَهَلْ أَنْتُمْ مُقِنُونَ عَذَابٍ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ

تو کہہ کر تم کہہ کر ان کے کہہ کر ان کے کہہ کر ان کے کہہ کر  
کہہ کر ان کے کہہ کر ان کے کہہ کر ان کے کہہ کر

شَيْءٍ ۚ قَالُوا لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ سَوَاءٌ

تو کہہ کر ان کے کہہ کر ان کے کہہ کر ان کے کہہ کر ان کے کہہ کر  
کہہ کر ان کے کہہ کر ان کے کہہ کر ان کے کہہ کر







ہے جو ہے جو توئی کہے۔ یہی ہے جسے عی جدو خوب ہے۔ اہل بے خوف خیر علیجس حرمت نہ تائی۔ وہ  
 بانی عالمیت نصب ہے۔ لہذا ظاہر اگر کہو ہے جن کی وجہ سے بعض نے کہا خدا کے بعد کائنات پرستید  
 ہے۔ وہ یہ دونوں ہندو جبر و اسس کے مکتبی ہیں۔ ہر یہ حقہ خبر ہے۔ سوا کی۔ دانش علم انصوب۔

## تفسیر علامہ

وہ عزت انہ خلق شہوت و لذتوں بالحق بن یثرت بنہ حفظ  
 و یات بعین جہد نیو ذمہ دیت حق تہ یغیر۔ اسد ان کیا تو ہے  
 شان قصت کو نہیں کہی کہ جنگ شرف علی نے پیدا کیا بعد اٹھوں کہ اچھی کریں کہ ملک حق دست ٹیک کہہ  
 ہر فرق ہر وقت مفید۔ وہ شہر کا ہے جو تم سب سرکشوں مغزانی ہندوں کو لے کر ان میں نے جانے کہ نہ  
 ہم وطن بھی رہے۔ یہی اس باغ و بہار ولی میں کو انہ اس کے لیے نئی مخلوق پیدا کر کے اسے جسے جو  
 ساری زندگی میں کی تھی۔ اسلئے کہ تیسریں پڑھیں سکرش میں کے لیے مجھ دیوں۔ وہ سب یہ سنش  
 نامہ ہر حال میں کی حقیقت موجودہ ان ریت کو یک آن میں ان کا نئی کر دے مخلوق کو یک در سے انہ  
 قالی جتارہ قند پر یکہ شکل ہیں۔ ان آیت میں بات واضح فرماتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سب کچھ علمت پر  
 مبنی اور قائم ہیں۔ لیکن ہندو کے کسی کام کی کوئی ذمت علمت اور کچھ بوج نہیں۔ ہندو ہندو ہی عقل کا ہندو  
 فاسق بلکہ بیکر ضروری ہے مقصد ہر مادی کام کو دیکھتے ہیں جنک کے فحش ہندو یہ اہمیت ہیں۔ کہنے اور نہت  
 ضرورت میں ساری عمری کر جلتے ہیں۔ ہر ایک فریب تیکن اہل ایمان سنی ایمان کے لیے جو ہر کچھ دیتا ہے کہ  
 ایک ایک عمل متعلیٰ کی رست دیا جمان میں ہی سکتا کہ کوئی نہ ہے ہر کر مقابہ۔ یہی سب حق کی رست  
 ماننے ہے کہ حرم کی ہر چیز کو بقا ہے۔ دنیا کے اقبال اقبال میں قسم کے ہیں۔

نمبر ۱۔ اعلیٰ درجائی۔ نمبر ۲۔ اعلیٰ کفر۔ بہت اعلیٰ مفید ہیں۔ دوسرے اعلیٰ نقصان دہ۔ ہر ہر اعلیٰ مصوبت۔  
 یہ اعلیٰ ریکہ۔ فریب و عصب۔ شکاروں کی یہی اعلیٰ مفید کر کے نیکل ریکہ اور کافر کی کفریہ حیاں نقصان اعلیٰ  
 سب قسٹ نہ ہر حق میں یہی اعلیٰ کا ذکر فرمایا۔ سہر۔ اعلیٰ و زب کی بدنامی یہ گویا میں کی نیکیاں ہیں۔ نمبر ۳۔ ف  
 ششاندہ و نہ حفظ یہ گویا فرمایا اور اعلیٰ انہ سب سے کافر کے لیے کہہ ہیں۔ نمبر ۴۔ یہی ہندو۔ یہی کافر  
 کی برائیوں کی جگہ میں کی نیکیاں قائم رہا ہے۔ سب خلق ہندو کے کسی بھی ایچے مل کو اس میں فرما خدا ہی  
 اس لائق جو ہندو کہ کسی کی اچھا نہیں کو فانی یا فانی کر دیا جلتے۔ حوس پیشہ رمان کے علم میں اپنی چھانوں کو  
 یہ سبے کافر کی چھانیں ان شکر کشت علی بھی کہ کوئی نہ جاتی ہیں اور نہ پر کوئی نہ جاتی ہیں جتنی ہے حوس کو کافر  
 کہہ دیتی ہے۔ دوسرے وہ حقیقت حقانہ نقصان دہ ہندو ششاندہ و نہ حفظ یہ گویا فرمایا اور اعلیٰ انہ سب سے کافر کے لیے کہہ ہیں۔ نمبر ۴۔ یہی ہندو۔ یہی کافر







دوسرا فائدہ یہ ہے کہ یہ مشربہ دہقان کی ہر بیماریوں سے نجات دیتا ہے۔ فحش سرگرمیوں کی عادت، تاثیر اور دھندھنات سے پیدا ہونے والی فحش کی یہ فائدہ مند طبی قرۃ نے سے حاصل ہوا۔ دنیا کے حکماء کیم و اکثر غلامانہ کثیر عادت کے آگاہ ہیں جنہوں کو معلوم کر کے میں چاہتے تھا کہ وہ سب کچھ جتنوں میں بھی بہت ہی تھیں۔ دوسرا فائدہ یہ ہے کہ یہ دہقان کی فحش عادت سے نجات دیتا ہے۔ یہ کہہ کے سر دہقان میں ہر بیماریوں کے مومنین کے سر دہقان، فحش اور شغلات دے دیے ہوں گے۔ یہ فائدہ مند شغلات، کچھ دہقان کی فحش عادت سے حاصل ہوا۔ یہ کہہ کر فحش عادت دہقان کی فحش عادت سے نجات دیتا ہے۔

نایاب سے چند مسائل فقہی مستنبط ہوئے ہیں۔

## احكام القرآن

**اسلام** - دنیا کا اصل ہے عاقبت دلائل اللہ اور بے قانون شریعت - فضیلت رسول و دروغ - جھٹکار - دروغ و غلط سبیل - رہائی کے فرض و اجابت میں یہاں کے ہر عمل ہر عقیدے اپنے آپ کے تقاضے میں خالص و خالص سے - مگر امت میں کسی بھی عمل کا رواج یا جہ - عقائد یہ مسئلہ آخر خدا نے معجزانہ سے مستند ہوا - دو قسم مسئلہ - دنیا میں انہ دونوں کا واسطہ - حقیقت - اور سدا بچو - ہر سلطان پہلے ہی سے - اور پہلے ناقصوں - بہ کاروں - بہ عقیدوں - منافقوں - کاروں - بہ در رسول سے دو بجائے اللہ واجب ہے - یہ مسئلہ نہ گنہگار سے مستند ہوا - کہہ دوں کا مقرر - یہاں ملکات احکامات میں کیا - مقرر مسئلہ - اللہ تعالیٰ غل جھٹکا کی طرف بڑی اور قطعات غصب کئی دھام سے کیونکہ بے ادبی حرکت تھی بہ حقیقت کتاب ہے - یہ مسئلہ کو خدا نے اللہ سے مستند ہوا کہ کفار نے تمہاری جھٹ بڑے ہوئے قیامت میں اپنے مریدوں سے بھیجا چلائے ہوئے کہ اگر تم کو خدا نے ہدایت دی ہوئی تو ہم تم کو بھی دیتے رہ بڑا عجب ہے کہ یہ کتب تعالیٰ نے انبیاء کو کہ - دوبارہ - قرآن و حدیث علیہ السلام کے ذریعے شریعت دیتے صرف حقیقت ہر فرقہ کی ہدایت بھی مقرر معروضات میں نے خود ہی قبول نہ کی نہ کرنے دی -

یہاں چند اعتراض کئے جا سکتے ہیں۔

## اعترافات

**الذکر المات** پہلا شعر اعلیٰ۔ یہاں فرمایا۔ نہ تو تھوہ میں تھوہ تھوہ کی پیدائش کا ذکر  
 سے جا ہی ہے یہی ہے میں کا قرب کے حمل کے رکھو جسے کا ذکر ہے کہ میں کوئی رہا کوئی جو کوئی تھوہ نہیں  
 یہی نہیں کہ کٹر جگر بند علی ہے۔ اللہ کا یہ ہے کہ کلام نہیں کہ صاحب نے اپنے پاس سے بنا  
 ہے (کہہ رہے تھے) اس قدر سوئی ہو کہ وہ اسے کہ جہاں میں ہو رہی ہے

جواب: سید محمد رفیع میں اس درد کے مفاد است سے اعتراف تو کیا کہہ سکتے تھے ہیں۔ جس کے



[illegible]

وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ

” لولا شیطان حب کریمد کردیگی حب گنہگار۔“ رطب الشرب دسہ کیا حقانے

۱۱۔ ٹیٹھان کے آسب بندہ میرے ۱۔ بیٹک اندر سے تہ کو ہی دیا تھا

وَعَدَ الْحَقُّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي

۱۰۱ سچا اور جو دھوا میں بے کیا تھا تم سے تو خلاف کیا ہے تم سے اور جس فی سب سے

وہ جس نے جو تم کو دھوکا دیا تھا وہ میں نے تم سے بھڑکا کیا اور میرے

عَلَيْكُمْ مِّنْ سُلْطٰنٍ اِلَّا اَنْ دَعَوْكُمْ فَاَسْتَجَبْتُمْ

پر تم کو کچھ ردی حق کہہ کر بلایا میں نے تم کو تو اس میں نہ میری۔ تو خدمت رہا  
تم پر کچھ قابل۔ تھا کہ یہی کہ تم کو بلایا تو تم نے میری بلانے جواب

لِيْ فَلَا تَلُوْمُوْنِيْ وَلَوْ مَّوَا الْفَسٰكُ مَا اَنَا بِمُصْرِخِكُمْ

میں کو نہ خدمت کر رہا تم ایسے آپ کو نہیں میں شکرت تمہارے  
میں ہر الزام نہ کچھ خود اپنے اور الزام رکھو میں تمہاری زیادہ کو پہنچ سکے

وَمَا اَنْتُمْ بِمُصْرِخِيْ اِنِّيْ كَفَرْتُ بِمَا اَشْرِكْتُمُوْنَ

اور نہ تم کو کچھ شکرت میرے شک میں ہے نہ کر دیا میں کافر شریک تمہارے  
نہ تم میری فساد کو پہنچ سکے نہ جو یہ ہے تم نے مجھے شریک نہیں بلکہ

مِنْ قَبْلُ اِنَّ الظّٰلِمِيْنَ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝۱۰

میں کو سے پہلے بیشک ظالم لوگ ہیں ان کے سے عذاب دردناک۔

میں ان سے سخت چیزوں بیشک ظالم کے لیے دردناک عذاب ہے

تعلق ان آیت کریمہ کا پہلی آیت کریمہ سے بعد طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں ہے کہ جو لوگ ایمان لائے ہیں ان کے لیے عذاب دردناک ہے

اب ان آیت میں ان باتوں کا کہہ کر جو میں قیامت میں کافروں کا ذکر کرتا ہوں یہ عذاب دردناک ہے

کہے گا۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں ہے کہ جو لوگ ایمان لائے ہیں ان کے لیے عذاب دردناک ہے

کیسے ہے۔ پہلی آیت میں ہے کہ جو لوگ ایمان لائے ہیں ان کے لیے عذاب دردناک ہے

تیسرا تعلق۔ پہلی آیت میں ہے کہ جو لوگ ایمان لائے ہیں ان کے لیے عذاب دردناک ہے

کی زبان سے سب تعالیٰ کے وعدے کی نشان دہی ہو رہی ہے۔













سے بڑھ گئے تھے۔ اور ظالموں کے پتے پتی بہت بہت بڑا درجہ تک غیب سے۔ مفتیوں دہستے میں ملک کے کم ترین میں اکثر شاہ کے کارمندان میں شریکار و صاحب آسان کام سے مراد تھی جس میں مشکل کاموں کو خوشی سے کر جاتے تھے۔ یہی مسلمانوں کی بہت بڑا خدمت تھی کہ ان کو جو کچھ ان کی برافضیں تک رسا وغیرہ خدمت مشکل سرگشتیوں کے حال میں کر کے جوئے کی وجہ سے سلامیت سے روک رہی اور دوری۔ خالی دن میں آؤ قدم چلا کر سہرا تک تھے یہی عیسیت جہنم سے لگتا تھے کہ یہ سہرا دیکھ کر دولت و جہاں کرنا پر خوشی سے تیار ہو جاتے۔ غنیمت دہستے میں کہ ٹیٹھان کے دوسرے دہستے کے بہت دیکھے ہیں۔ بہت سے بڑے چیتہ سے کہ ایسے ہیں کہ جہاں ٹیٹھان کہ صاحب کسینچ نفس آبادہ کہ کو تھن پر چیتہ کہ قصب کی لک رہیں مشورہ بلاتے تو صاحب نہ ان کو جاننا ہے۔ اس کے علاوہ کسی چیتہ کی اجاسا ہیں۔ نہ۔ نہ کی توجہ نہ کار خزانہ دل پر دروہا ہے جس کی بنیادیں اچھا رہتا ہے۔

[illegible]

میں نے اب کچھ سے تیرہ فیصد حاصل ہوئے۔

فائدہ کے متعلق فائدہ۔ میں عشر میں گفتگو بہت سبب اہل بد بول گئے اور بنے گروہ کے  
انوں کو بھی یہ چاہیں گے کہ میں تک کہ ایسی کہ سچان میں گئے حاکم دیا میں صرف مہم ہی نسبت کیا گندہ  
سب کا دون کی رہتی طبیعت۔ کوئی دشمن کی شان کو اس سے کہیں بلذت۔ لہذا مویشی سب کو سپہی سے  
جوں کے گفتگو۔ صرف ہنسنے مل بھلا جائیں گے جو انہوں نے انہی سے وعدہ دی میں گئے سول گئے۔ گفتگو کے  
میاں میں بھی کام صرف وہی میں جو ہوں سے وہ کہنے کے لئے گئے جیسے غریبوں کی دیکھ بھل مٹائیں۔ ہپستان  
اور وہ نہ کہ یہ جو باب و کتاب کیا کی مضائقہ۔ بھول کی جیست مدرسہ سے تو اسکل ہی بیکار میں۔  
وہ عشر فائدہ۔ جس و نامہ نہ کش نہایت کو عہد میں ذرا جانے گا۔ اگر یہ نہ کہ کہتے ہوئے میں گئے  
اگ کا مذہب ان کو ثابت نہ کہ۔ اہل فرقہ سے۔ جس کو کوئی کے گوتے میں خوش رہنی ہواں کو بھی عذاب ہو  
گا اگر وہ خود گنہگار نہ ہو۔ تو میں تمہارے کہ وہ وہ جوستہ نامتوں سے اپنی جہالت پر رہنی ہوں یا بھی  
میں میں ہاں سار بھی اسے جائیں گے وہ گھڑائی کے مدد میں کے۔ فائدہ۔ نہ کہ نہ کہ۔







وَأُدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ

و داخل کر دی دیے گئے وہ جو ایمان لائے ہوں اور عمل کیے ہوں ان میں سے  
و وہ جو ایمان لائے ہوں اور عمل کیے ہوں ان میں سے

تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ

جہادی ہیں سے نیچے جہنم کے نہریں جاری ہیں سے وہ میں وہ ہیں ان سے انہیں  
داخل کئے جائیں گے جس کے نیچے نہریں بہتی ہیں وہ جہنم میں ہیں جس کے حکم

رَبِّهِمْ تَحِيتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ

اب پہنچے کی طرف انہوں نے ان کی میں ان سلام کرے کیا تم نے نہ دیکھا  
ان میں ان کے لئے وقت کا کوئی سلام ہے کیا تم نے نہ دیکھا

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ

کسی بیان نیکوئی اللہ نے مثال کلام پاکیزہ کی  
نہ نے کسی مثال میں نیکوئی پاکیزہ بات

أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ۚ تُؤْتِي

پہنچے کہ وضاحت میں جزائیں کی قائم و قائمیں جس کی میں انہیں دیتا رہتا ہے  
جیسے پاکیزہ وضاحت میں کی حوالہ دیتا میں انہیں میں سروریت یہاں پہل

أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ

پہل پہل سروریت سے جہنم اب کی بنے وہ بیان فرماتا ہے کہ  
دیتا ہے اپنے اب کے حکم سے وہ نہ دے گا ان کے لئے

















فراہدی ہے۔

## احکام القرآن

ان وقت کے لیے چند فقہی مسائل متنبہ ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ مہمان پر اپنے دوسرے مسلمان سے ملاقات کے وقت سلام کرنا سنت اور واجب دونوں میں ہے۔ مگر یاد اوتوب اور وجہ سلام کر کے کہتے ہیں کہ یہی عبادت ہے جو جنت میں بھی جاری رہے گی۔ یہ مسئلہ۔ منہ سب سے منسلک ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ ہر مسلمان پر لازم ہے کہ سلام کرتے وقت وہی خطہ استعمال کرے جس کا ذکر قرآن و حدیث میں منقول ہے۔ السلام علیکم وعلیکم سلام اس میں تبدیلی کرنا یا سوا وجہ ہر ایک ہی خطہ کرنا یا خطہ کے علاوہ استعمال کرنا جائز نہیں۔ ان کے دروں کے لیے ان کے خطہ استعمال کرنا واجب ہے۔ تیسرا مسئلہ۔ ان کے لیے ذیوی چیز کا استعمال کرنا استعمال کرنا منسلک دین کے لیے جائز ہے۔ اس میں دین کی بے ادبی نہیں ہوتی۔ اسی طرح کسی بھی نذات جہاد یا حیرت کی لڑائی کو امر کی مثال نہ جائز ہے۔ یہ مسئلہ۔ وہم حبیبہؑ فراہم سے متنبہ ہوا۔ چوتھا مسئلہ۔ سلام کرنا سنت ہے اور جواب دینا فرض ہے۔ یہ سلام کو نیت بنانے سے متنبہ ہوا اس لیے تجزہ فرقی کی بنا پر کہ اور فرض ایک لازمی نئے درجہ کی جاتی ہے جو کسی کو اس میں دخل نہیں رہتا۔ تفسیر روح البیاض میں سے کہ تالی سلام حضرت آدمؑ نے فرمایا ہے اے محمدؐ کو نیت بنانے سے متنبہ ہوا اس لیے جواب بے تعلقی نہ دیا تھا اس لیے جواب دینا فرض بنا دیا گیا۔

پہلی چند احکام میں سے چار تھے ہیں۔

## اختصاصات

پہلا اختصاص۔ یہاں فرمایا گیا یُؤْتِیْکُمْ مِنْہِ سَلَامٌ سلام تو سلامتی کی دعا ہے

جنت میں تو ترنگین و مصیبت سے دائمی سلامتی بہ پھر یہ دعا کیوں؟

تو جب مسخرین فرماتے ہیں کہ دنیا میں بھی سلام صرف دعا ہی نہیں بلکہ بہت مقصد کے لیے جاری فرمایا۔ جن میں سے پہل جنت اور طاعت کی جانت بھی شامل۔ سنت میں۔ سلام صرف بہادری کے طور پر دل دھانے کا۔ اسی لیے اس کو تحیہ مہاجر یعنی دائمی زندگی بلکہ جو۔ جس نے فرمایا یہ سلام میرے۔ کہ فتادہ حادثہ ہوئے۔ یہ سنی معنی ہے کہ تم کو دائمی سلامتی ہے۔ جب کہ دعا کا معنی تم کو دائمی سلامتی ہو۔ دوسرا اختصاص۔ یہاں فرمایا کہ تم کو دعا کے ذریعے کسی مثال بیان فرمائی۔ کچھ تو واقعہ جاتا ہے۔ مثال اور بیان تو سننا چاہیے یہاں چاہیے تھا اے شمشادؑ کہ تم نے دینی اور مثال۔ جواب۔ یزیدؑ سے بنا ہے۔ جس کا علی علی ہے فرمایا اس کا معنی دیکھا جو کیا جاتا ہے وہ بھی دیکھنے کے معنی میں ہے۔ تیسرا اختصاص۔ پہلی احکام کوئی نہ رہا۔ کیونکہ خود دیکھ کر مستلک ضروری ہے۔ تیسرا اختصاص۔ یہاں فرمایا گیا تَوَدَّیْ قُلْ حَسْبُیْ دِیْنُ







الظَّالِمِينَ ۖ وَ يَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ۝ الْحَرَّتُ إِلَى

ظالموں کو ۔ جو کرنا سے نہ ہو پاتا ہے ۔ کہیں کچھ نہ ہو

کرت ہے ۔ نہ جو چاہے کرے گی تم سے نہیں ۔

الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَ أَحْلَوْا قَوْمَهُمْ

وہ جنہوں نے بدل دی نعمت کو کفر کی بات کی اور قوم کو

کفر میں لے کر دیا ۔ انہوں نے بدل دی قوم کو کفر کی بات

دَارَ الْبَوَارِ ۖ جَهَنَّمَ ۖ يَصُّوْنَهَا وَيُسِ الْقَرَارِ ۝

جہنم کی بات کرتے ہیں ۔ جہنم میں رہتے ہیں ۔ جہنم کی بات

کرتے ہیں ۔ جہنم کی بات کرتے ہیں ۔ جہنم کی بات کرتے ہیں

وَجَعَلُوا لِلَّهِ انْدَادًا لِّيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ ۖ قُلْ

اور انہوں نے اللہ کے برابر بنائے تاکہ وہ اس کے سبیل سے

مضل کر دے ۔ کہہ دیجئے کہ انہوں نے اللہ کے برابر بنائے تاکہ وہ

تَتَّبِعُوا فَإِن مَّصِيرُكُمْ إِلَى النَّارِ ۝

کہہ دیجئے کہ انہوں نے اللہ کے برابر بنائے تاکہ وہ

مضل کر دے ۔ کہہ دیجئے کہ انہوں نے اللہ کے برابر بنائے تاکہ وہ

تعلق اس بات پر کہ انہوں نے اللہ کے برابر بنائے تاکہ وہ

مضل کر دے ۔ کہہ دیجئے کہ انہوں نے اللہ کے برابر بنائے تاکہ وہ

مضل کر دے ۔ کہہ دیجئے کہ انہوں نے اللہ کے برابر بنائے تاکہ وہ





















يُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِّنْ

محبت کر کے کسی جزئی دیا جس سے ان کو پوشیدہ سلی اور ظاہر یعنی  
جہان سے دینے میں سے کچھ جاری رہا جس سے دھابہ صحت کر کے کسی

قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَافٍ - اللَّهُ

پہلے سے نہ کرے وہ دن میں ہے تجارت میں جس اور دوست  
کے لئے ہے یہ جس میں نہ سوداگری ہوگی نہ واپار نہ

الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ

وہ ہے کہ پیدا کیا جس نے سماں و زمین کو اور بارش سے  
جس نے سماں و زمین جس نے آسمان سے پانی اتار دیا جس نے کھلے سم سے کھلے

السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا

سماں کے پانی تو نکالا فیر جس کے سے پھولوں رزق بنا کر  
پیدا کئے

لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ

یہ تمہارے اور عاجز کیا یہ تمہارے کشتی کو تاکہ تیرے میں دیا  
اور تمہارے یہ کشتی کو سخر کیا کہ جس کے حکم سے دیا

بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْآنْهَارَ ۖ وَسَخَّرَ لَكُمُ

سے حکم میں کے اور عاجز کیا یہ تمہارے نہروں کو اور عاجز کیا یہ تمہارے  
میں سے اور تمہارے یہ نہریں سخر کیا اور تمہارے یہ نہریں















نہضتی تھی نہ کبھی اوجھیر تھی، باہر بھی دھوپ تھی، دریا کا پیر بھی بڑے کھلی جھوٹے بات سے یہ بات  
حق کی نسبت ہی زندگی کے ہر موڑ پر ملنے والی ہر غصے سے مچھلنے کا دھمکاؤں مل کر تھی۔ دھمکاؤں میں جا کر  
ادھر کی۔ دھمکاؤں کو۔ ہر کی کر لیں۔ تھپہ کہ جب تھی ہزاروں ان کے لیے اللہ نے مسخر فرمایا تو یہ مقنا ہے  
تپ کر نہایت عجز و خضوع کے لیے تو فرمایا اللہ کے لیے مسخر کر دیں۔ یہی عطا فرمادہ رہی کا حق نہ  
ہے۔

ابن آیت کریمت چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائزے

فائدہ کے پتلا فائدہ - ساری مخلوق میں انسان اشرف اور انسانوں میں سب سے زیادہ شرف یہاں  
 دیا گیا ہے۔ یہ فائدہ بے بدی فائدہ سے حاصل ہوا۔ اگر کتبِ حقانی سے اہل ایمان کو اپنی طرف نسبت فرمایا۔ دنیا کی  
 ساری مخلوق سے یہ نسبت سب سے بڑی نسبت ہے۔ دوسرا فائدہ - مومن جہنم سے زیادہ اپنی فائدہ کی صفات  
 دین سے حاصل ہوا۔ بہت نسبت اسی حق کو لازم فائدہ میں ہے کہ اگر کوئی آقا اپنے غلام کو کدورت میں لایا  
 ہے میرے بیٹے تو وہ غلامیت سے آزاد ہو جائے۔ دوسرا فائدہ - کسی خوش قسمت کو عبادی کدورت سے  
 سے کہیں زیادہ اہم اور قیمتی و مفید ہے کیونکہ شرکاء جہنم عظیم خوش کشتی سے تیسرا فائدہ - مدنی مومنوں میں  
 سے پانی آسانی چون زندگی کے لیے بہت ہی تندرستی اور بہت بڑا کام ہے۔ یہی نیکی مقام ہر  
 حق سے بہت اہم ہے اس کا ذکر فرمایا نیز تمام ان آسمان کی طرف سے ہے خود کو اپنی کائناتوں کے  
 ذکر فرمایا کہ رب تعالیٰ نے علیہ السلام کی طرف ہر صفت کی جو جس کو عبادی فائدہ - جہنم میں عبادی کدورت ہر  
 اس کے مقررہ صفتوں کے لیے ہے۔

سب اہل بیت پاک سے چند فقہی مسائل مستند ہوتے ہیں۔

## احكام القرآن

[illegible]





وَاتَّكُمُ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِنْ تَعَدُّوا

وہ کہہ کر کہ تم سے جو مانگے اس کو وہ اگر تم گناہوں

وہ نہیں بہت کہہ دے گا اور اگر تم کی تمہیں گناہوں

نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ

تمہیں اللہ کی نعمتوں کی گنتی نہیں لے سکتا انسان بے شک

توہمہ رکھتا ہے کہ وہ جو اس کی نعمتوں کی گنتی نہیں لے سکتا

كَفَّارٌ ۚ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا

کفار ہے اور اسے بھی یاد کرو جب کہ عرض کیا ابراہیم علیہ السلام نے اسے رب میرے

میرے رب یاد کرو جب ابراہیم نے عرض کیا اسے میرے رب میں نے

الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ

شہر کو امن والا اور اپنے سے تو مجھ کو اور میرے خاندان کو اس سے کہہ دو کہ میں

میں امن والا اور میرے خاندان کو اس سے کہہ دو کہ میں

رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّنَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ

میرے رب انہیں بہت سے گمراہ کر دیا بہت سے لوگوں میں سے تو میں نے

اسے میرے رب بیشک انہوں نے بہت سے گمراہ کر دیے تو جس نے

تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي ۚ وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ

میرے پیروی کی میری تو میں نے اس سے کہہ دو کہ جس نے میری پیروی کی تو میں

میں سے کہہ دو کہ جس نے میری پیروی کی تو میں سے کہہ دو کہ

وَرَحِيمٌ

مقدمہ والہ سے

میری دل سے

تعلیم: ان نیابت کریہہ کا پکھلی نیابت کریہہ سے چند مرہا خلق سے۔

چند اشعار: یہی بات میں اسی شان سے ہی منوں کا ذکر فرمایا کہ تم نے تمام ہنس و شنگ و درخشاں  
سے یہ پیر کیوں بے نیازت ہیں؟ وہ عین ہمدردی کو دے گا ذکر ہوا۔ و شعر اشعار: یہی بات میں ایمان  
وہ ہمدردی کے دینے کا ذکر ہوا کہ وہ عاصی پر سیدہ خلی فرقی مرحومہ فرمود کہ دیکھتے ہیں یہ یہاں سب حق  
کی یاد کا ذکر جو کہم کی دین سب حق پر ہے۔ و تخی کرتے ہے کہ کوئی نہ کر لگیں میں ملتا۔  
خیر اشعار: یہی بات سے ثابت ہو چکا کہ ان دینوں کی مادی چھوٹی بڑی چیزیں سب حق کے  
بے نیازت ہیں۔ یہاں نیزت میں حضرت برترم کی دعا سے یہ ثابت ہو رہا ہے کہ سب ان ہی عین کے بعضہ عین  
میں ہیں۔

تفسیر نحوی  
وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَعَلَّ يَخْلُقُونَ كَمَا خَلَقَ اللَّهُ هَؤُلَاءِ يَتَخَفُونَ  
لَا تُسَبِّحُ بِحَمْدِهِمْ كَمَا تَسَبِّحُ بِحَمْدِ اللَّهِ يُخَوِّفُونَ نَارَ اللَّهِ وَلَئِنْ رَأَوْا سَحَابًا

[illegible]













انسان وصالے گھر نہیں کھتے۔ ہاں جس کو سب صلا تعلیم فرمائے۔ اثبات نفلی حلیہ موصوفہ کی کو کس طرح شمار کیا جا سکتا ہے۔ کتنے مدنیب ہوا حق میں وہ ملک جوئی کہ ایک ترحیف سے ہے جسے یہاں اہل سنت و اہل حق کہتے ہیں کہ تم ایسے اتالی شان کو جس سے بڑا حاضیتہ جو ایک دفتر ہے یہاں سے اعظم جیسی نسبت خواں نے ایک مرتبہ بڑے سے کے خنبی یڈر غلیب پاکستان صوفی کے اسی طرح کے حضرت اہل پر فرما دیا کہ حضرت جی تم سب مل کر آقا کا خلعت مل فہر میر و سلم کی شان کی حد تلو و حضرت جی ایسے چپ ہو سہ کہ مر چھیلنے ہی یہ حامل توفیق کے بڑوں کے ہم کہتے ہیں۔ ہاں ہاتھ کواں ڈالتے ہیں۔ بیاتے آقا خان پر میر سے مل باپ قرہاں مولانا کی شان کی حد ہی کسی کو معلوم نہیں تو جسے بڑے لگا کیسے۔

احکام القرآن

**احکام القرآن** آیہ ۱۸ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔  
 ۱۔ **اسلام**۔ تالوین شریعت کے مطابق کسی شخص کا ذاتی نام سے کہ اس کی جنس و قومیت  
 یا ملکی کرنا ضروری ہے۔ جب کہ ملکی میں مشہود ہو۔ لیکن عام نام سے کہ ملکی بیان کا جائز ہے۔ جیسے کہ کوئی یہ  
 کہے کہ ایک برہمن کہہ رہا ہے۔ یا کسی کیم کہ گستاخ گروہی صابہ کہ کم کہ ملکہ کے واسطے عالم ہی۔ وغیرہ وغیرہ۔  
 یہ مسئلہ نظر نہ آئے۔ مثلاً اس مسئلہ۔ جو چیز منکر کہ سب ہو اس کو جرم قیود نہ یا اسے  
 شخص کو سزا جرمی کا مستوجب گردانا جائز ہے۔ یہ مسئلہ ضلالت کو پیش کرتا ہے۔ مثلاً جو کہ دیکھو حضرت  
 فیصل علیہ السلام نے گروہی کا جرم جمل کو قرار دیا۔ حالانکہ جرم کے تحت تو کسی کو گروہ ہونے کا حکم یا سزا۔ نہیں دیتے  
 غی کی زبان کا حکم فقہی کی زبان ہوتی ہے۔ مثلاً اہل گروہ لاد کو عالم مسترد دینے یا گروہیوں کو غلیب دلام اپنے  
 مستحقوں کو میراث سے محروم کر دینا یا بیٹوں کو۔ بادشاہ اسلام اپنی رعایا کو تنگ قومیت نہ دے تو شرعی جرم  
 ہے کہ وہ فیصلہ کرے یا اسے بن جنوں یا غی کی جیسے اور وہی کہ تیسرا مسئلہ۔ کہ کوئی کتنا سبب شرمناک ہے۔ اگرچہ  
 چنانچہ اس مسئلہ پر عام قیام فرما دیا۔ یہ مسئلہ گناہ یعنی سے مستحب ہو کہ تا فراموشی اور بے دینوں کو اپنا سزا  
 نہ دیا جائے۔

## اعترافات

اعترافات  
یہاں چند امراض کے جانکے ہیں۔  
مثلاً اعراض اس کی کیا وجہ ہے کہ میں فرمایا گی۔ هَذَا ابْتَدَاً۔ البتہ کا صرف ہاں۔  
سہو بیزوی ہے هَذَا ابْتَدَاً۔ غلو۔ جواب۔ سہو بیزوی شرف میں اُس وقت کی دعا کا ذکر ہے جب اچھے جگہ  
محل میں تھیں اُن کی کوشش کی بنا کہ اسے ان والا بھی اس سے خفا ہو رہے۔ اِنْجَلْ کما مفضل بآئین سند اوتفا  
یہ مرکب تو مستحق عفو ہے مفضل یہ دم۔ لیکن میں اُس وقت کی دعا کا ذکر ہے جب کہ مکرر شرعی چکا ہے جب  
صرف میں والا ہونے کی وجہ سے اس سے هَذَا ابْتَدَاً۔ جو کہ مفضل بہ قول ہے ان آتفا۔ بطور ہے مفضل یہ

دوم وہ دونوں کا فرقہ میں طریقہ سے۔ سورۃ بقرہ سے۔ جب ان مصلح کران و شرف سے۔ سورہ برہنہ  
 میں سے۔ جب اس شعر کو سن دیاں سے۔ کی چیز کو جاسے کیسے کی طرح بدل جواں کی طرح حضرت  
 میں ہے اس وقت دعا کی تھی۔ دو سلا اعتراض۔ یہاں وہ بائیں کہ شرف تان سے تم کو نام چیری دی جوتانے  
 مانگیں۔ حالانکہ سب تعالیٰ نے ہم سب کو وہ چیز دیں جو ہم نے مانگیں۔ ہم میں سے جس کو کھاسب دیں جو  
 اسوں نے دیا۔ مانگیں۔ وہ دی پوری چیز عداوتی اور دشمنی کو تعززی تعززی معاشرتی قرعہ اس  
 قوت کا معنی یہ ہے۔

جواب۔ اس کا جواب تفسیر میں مل گیا کہ ہمارا لفظ صرف زبانِ تہذیب سے نہیں ہے بلکہ زبانِ حال اور  
 زبانِ حضرت سے بھی۔ مجھے میں وہ رب تعالیٰ نے جاری مدی بی ضروری پوری فرمادی۔ اگر ایک  
 حضرت بھی یہی نہ ہو تو ہمارے۔ ہم زبانِ قل سے۔ مجھے میں اس لیے تمام نہیں دی باتیں کہ  
 ہم ہر صورت سے نہ کیا اکثر پنے لیے نقصان دہ چیز مانگ رہے ہیں اپنی کم عقلی سے۔ اس لیے  
 وہ سخت دانا ہم کو نہیں دیتا۔ بعض نے جواب میں کہا کہ اس عبارت میں ہے۔ و انکم نعطاء  
 یقیناً مانگتے تھے۔ اور دانا ہم کو ان تمام میں سے جس چیز ہم نے مانگا۔ مگر وہ جواب خود بخود تکف ہے۔ جس تک  
 ہو سکے پر پیرہ عبارت ہمارے سے بھٹا چاہیے۔ یہ شعر اعتراض۔ ہمت کے ہیں کہ نبی کی دعا حاضر و قبل ہوتی  
 ہے مگر یہاں دعا کہ اس شعر کو ان دعا بتا قول دعویٰ کیونکہ جہ پر وہ کہتے پرست و فہرہ کیا گیا۔ اور کہہ  
 شیعہ کی گیارہ موجود کہ تفسیر میں نہیں ہے بلکہ تفسیر قریشی اور نبی پاک ہے (دو بند دیلی)

جواب۔ ان سے ہر کلمہ کا تفسیر ہمارے تھا اور اس کی ضد مانگی ہے اسے واقعی کلمہ بلکہ قیامت  
 محفوظ ہے۔ اور دعا حقیقتاً قبول ہے۔ جس سے کلمہ دعا پر سے شہر کے لیے سے کہ وہی وہی اور مادہ۔ اس  
 کی اس سے بھی قبول ہے چوتھا اعتراض۔ بنیاد و معصوم ہستے ہیں گاہر کاہدی نہیں ہوتے پھر دعا کہ  
 داجنوں کو کورت پرستی سے بچا۔ کہیں مانگی۔

جواب۔ اس کے مانے حضرت کی کتب میں ہیں۔ نیز۔ اس کے کلمہ کو معصومیت پر قائم کلمہ۔ یہ ہدیہ اس لیے  
 کہ نبی پرستی کے دوسروں سے بھرنی تھی خیال سے یہ کہ یہ شرک غنی ہے۔ یہ ۲۔ اس کے کلمہ ہدیہ ہجراہ دعا  
 کی شریعت ہے یا پھر ان اعتراض۔ حضرت ابراہیم نے دعا کی کہ و انی۔ اور میرے بیٹوں کو بھی بت  
 پرستی سے بچا۔ حضرت ابراہیم کے بیٹے حقیقی صرف دو تھے حضرت اسماعیل و اسحاق۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 میں سے وہ ایک کی آئندہ نسل سے اور وہ قیوم قریش سے۔ اور سے پرست ہوئے۔ تو ثابت ہو کہ دعا بھی  
 قبول نہیں ہوتی۔ (دو بند دیلی)

جواب۔ تفسیر کی اس وجہ دیا گیا ہے یہاں اتنا جو ذکر رہا اس وقت موجودہ اولاد و جنس پر تو دل کے یہی  
حق اور اس وقت وہ سب عرصہ و مصلحت ہی رہے۔ لہذا داخل ہوئی۔ بعد میں قبیلہ قریش والے اگر گروہ جو عارض  
تو دعا کی قوی سے ہی فرق میں آیا، وہ قریش بھی جس کے کافر ہونے کے جس سے نجات ہو کہ وہ غلیل بعض کے  
یہ قیامت تک جس ہوئی۔ **فَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ لَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ** یعنی جس کی وجہ سے یہ کیا جانے کہ  
حق کو یا جس کو مذہب یا پھر یک کو حق تصور ادا کیا جائے تو یہ سنی تین وجہ سے غلط ہو رہے ہیں۔ آگے رفتہ  
ہے **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تَبَتُّوا** اور ان کی کثرت کو ثابت کرتے ہیں جب کہ بعض کثرت کے  
خلاف ہے۔ ان کے تفسیر ہی معنی سے متعلق ثابت ہو گیا۔ نیز **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تَبَتُّوا** ان کے خلاف ہے  
اور بعض یہ اس میں مناسب ہوتا۔ **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تَبَتُّوا** میں تو سب کو شامل کیا گیا لیکن میں نے جس بعض کو دیا۔ تو  
**وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تَبَتُّوا** کی حرمت کی وجہ سے ہوئی۔

جواب۔ سابقہ جرات میں ہمارا جواب تو یہی ہے کہ شریعت سب بندوں کو سب ہی نعمتیں عطا فرمائی ہیں  
مانگے والی زبانوں کا فرق ہے نہ ان کا مال زبان میں اور نہ ان میں صحت۔ اس وجہ پر تو کوئی اعتراض نہیں چڑھا  
تیم کا یہ اعتراض جواب دوم پہلے ہے اور ان کی طرف سے جواب اس طرح ہے کہ سب تعالیٰ کی بعض نعمتیں ہی تعین  
کثیر ہیں کہ **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تَبَتُّوا** میں جاسکتی نیز یہ جواب بھی ہو سکتا ہے کہ بعض دل بعض نہ دیں اور بعض دین و ان  
بعض سے زیادہ ہوں جو دیں۔ اور یہاں یہ کیا کہ جس بعض افراد کو یا بعض نہ دیں وہ کیا میں کے **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تَبَتُّوا**  
میں کیوں شامل کیا گیا تو اس کا جواب یہ کہ وہ لوگ جن نعمتوں کو نیکو عرصہ مانگیں وہی نہیں **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تَبَتُّوا** میں یہ قیہ تو  
نہیں ہے کہ کسی نعمتیں گزریں مانگے تو ہر شخص کسی دی نہیں اور کثیر دی نہیں۔ بعضیت کا یہاں تو قطعاً **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تَبَتُّوا**  
والی نعمتوں میں ہے۔ **سَأْتِ الْاَضْرَاحِ** میں یہاں لایا گیا کہ ان **تَعْبُدُوا** **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تَبَتُّوا** **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تَبَتُّوا**  
میں سے اس میں ملائی یعنی جس میں ہے تو فی کوئی نہ دست ہوئی۔ **تَعْبُدُوا** اس طرح ہو گا کہ اگر ان کی عین گنہگار۔  
پانچ گنہگار۔ یہ تو عجیب فقرہ (عظم ہن کیا۔

جواب۔ یہ دونوں ہم معنی نہیں ہیں بلکہ **تَعْبُدُوا** کا معنی ہے گنہگار یعنی گناہ شروع کر دے۔ یہ ابتدا تو ہر انسان کے  
پیشے ملتی ہے۔ آگے نفی ہے والی دوسرے مادہ مصر کے فعل استعمال فرمایا کہ **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تَبَتُّوا** اس میں ہے گنہگار کی  
سبب تکمیل کرنی۔ یہ انسانی جناتی اور عکس حاکم و علم ہے۔ علی ہے۔ ذی شال مانگے۔ **فَمَنْ أَضَلُّ** میں جواب  
میں عرصہ کی گئی۔ **أَمْ تَحْشُرُونَ الْاَضْرَاحِ**۔ یہاں لایا گیا کہ **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تَبَتُّوا** ان میں نہیں تکتے۔ جس سے ثابت ہو کہ جنس  
غیر ان ہی میں ملا کہ جنس خلق ہی اور خلق غیر انسانی نہیں ہو سکتی۔

جواب۔ **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تَبَتُّوا** سے ہرگز غیر انسانی ہونا ثابت نہیں ہو سکتا ہے۔ بلکہ یہاں کثرت سمت کی خبر

گئے کی حالت صبر و استقامت کی تھی۔ اور انہی طاقت بہت سی غیر مٹائی تو کچھ رسولی کتابی شے گئے سے  
جی نام مرہ۔ دیکھو ایک بکری جسے دھرت کے پتے بہت کتابی اور تھوڑے ہی مگر انسان کی نہیں مگر اور اسی  
قرعہ کے قلعے اندر کی تھی تو اس سے کہیں زیادہ ہیں۔ ان ریت کی تفسیر سورۃ الاحقاف آیت ۲۴ تا ۲۵  
۲۴ کے۔ تھوڑی جاسے گی۔ مثلاً اضر تظلی۔

رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي

اے رب مجھے ایک مکان میں آباد کیا کہہ۔ وادِ اہلنا میں جنگل ہے جسے  
سے میرے رب میں سے بھی کہہ اولاد ایک نسل میں بسائی جس میں کیسی

زُرْعَةٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا

والی تیرے عہد سے جوئے کے۔ اے رب مجھے چاہیے کہ تمام زمین  
نہیں ہوتی تیرے حرم کے گھر کے پاس سے مجھے رب اس سے کہہ نماز

الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِّنَ النَّاسِ تَهْوِي

وہ نماز کو پس بنادے تو لوگوں کو لوگوں کے کربک جانے  
تمام زمین تو کڑی لوگوں کے کہہ دل کی طرف مال

إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِّنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ

دین کی اور دین عطا فرما تو ان کو کہہ پھولوں کا سا کہہ شکر کرتے ہیں  
کرم سے وہ انہیں کہہ پھل کھانے کو دے شاید وہ اس میں

رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نَعْلِنُ وَمَا يَخْفَىٰ

اے رب مجھے ایک تو ہی چاہتا ہے جو ہم چھپاتے ہیں اور جو ہم ظاہر کرتے ہیں اور نہیں چھپ سکتی  
اے رب سب تو جانتا ہے جو ہم چھپاتے ہیں اور جو ظاہر کرتے ہیں اور ہم



عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ۝

ہر شے کے لئے اللہ کے کئی چیز ہیں زمین اور نہ ہی آسمان

کیہ چھپا ہوا ہے زمین میں اور نہ آسمان میں

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْعِيلَ ۝

کدوؤں کے جس سے اللہ کے وہ جس نے مجھ کو بزرگی پر عطا کیا ہے

میں وہ بڑیاں ہیں جس نے مجھ کو عطا کی ہیں اس میں

وَأَسْأَلُكَ إِنْ رَزَقْنِي لَسَمِيْعَةَ الدُّعَاءِ ۝

اور میں سے کہ اگر تیرے لئے دعا سے دعا کروں

تو میری دعا قبول فرما دے

تعلق بنیاد پر کہیں یا جب کہ سے چدرے تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں حضرت ابراہیم کی دعا کا ذکر ہوا جس کے میں پہلو تھے۔ یہ تعلق

نمبر ۱۔ اہل۔ نمبر ۲۔ نہ تعلق۔ پہلے ایک حسن تعلق فرمایا گیا۔ اب بنی آیت میں دوسرے تعلق تعلق نے

کئے دوسرے تعلق۔ پہلی آیت میں اللہ تعالیٰ کی دعا اور کثرت نعمت کا ذکر ہوا۔ اس آیت میں حضرت ابراہیم

کی دعا قبول فرمائی کہ تم میری دعوت میں لے جاؤ۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیت میں اللہ کو نام اور کثرت نعمت

اب بنی آیتوں میں فرمایا کہ میں سے کہ جیسا کہ وہی اللہ وہی کے اہل جس اللہ تعلق کے شاکر ہے میں۔ اور یہ

موسم ہوا کہ عام اللہ وہ تعاقب خطا سے میں غرض شامل نہیں ہوتے۔

وَأَسْأَلُكَ إِنْ رَزَقْنِي لَسَمِيْعَةَ الدُّعَاءِ ۝

تفسیر نعیمی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

میں اللہ کے نام سے پڑھتا ہوں کہ جو اللہ تعالیٰ کے لئے دعا ہے میں سے کہ جیسا کہ وہی اللہ وہی کے اہل جس اللہ تعلق کے شاکر ہے میں۔ اور یہ

موسم ہوا کہ عام اللہ وہ تعاقب خطا سے میں غرض شامل نہیں ہوتے۔











دہلی میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ولادت یک سوئی سوئے آپ کے والدین کے باقی سب کی قرابت بہت  
 درست تھی آپ کا چچا قندت پرستوں کا سردار تھا۔ یہ زادخود بن کرش بن عام بن ونا علیہ السلام کا تھا۔  
 اپنے ایک زادخود میں کچھ غصہ ملدی دنیا کا بدشاہ گزرے اس نے ضعیف کا دعویٰ کیا تھا حضرت ابراہیم سے پی  
 تیس سال مرے خود کا مقابلہ فرمایا آپ کی عمر تقریباً ایک لاکھ سال تھی جب عمر دسے آپ کو آگ میں ڈالنا آپ بکرم  
 پر درگاہ پر پیش آئے آپ کی جگہ ہے۔ تمام کافروں سے دیکھا گئے نہ درگاہ سے قوم کے تمام افراد کو ہی سے  
 صرف ایک فرد عورت سے آپ کی کشتہ دہن کے قریب تھی جب کہ آپ کی پوری قوم چھ لاکھ تھی۔  
 جب قوم و مردوں کی ختیاں مرے۔ پھر میں قریب اپنے والد تارخ اور اپنے دو بھائیوں کے ساتھ ہجرت کر کے  
 شام پہنچے وہاں آپ کی پہلی شادی نکاح بنی ماموں زاد حضرت سادہ سے ہوئی۔ آپ کا بیٹا زاد شام میں  
 سب سے پھر جب وہاں قتل کے آثار شروع ہوئے تو حضرت ابراہیم بنی یحوی سلام اپنے بیٹے حضرت یحییٰ علیہ  
 السلام کے ساتھ شام سے ہجرت کر کے مصر کی طرف روانہ ہوئے حضرت سادہ کی عمر حضرت ابراہیم سے ستر  
 سال چھوٹی تھی آپ کو بہت تھیں۔ مصر کی ہجرت قبل سے تیس سال پہلے تھی۔ اس قبیلے کی رفت  
 حضرت ابراہیم کی عمر چھتر سال۔ ہمارے ایک عربی نسخہ سال موفی سے اس وقت مصر کا پہلا بادشاہ فرعون آل  
 حوٹ بن ملان بن خورن شروع بنی و حوٹ بنی بن خود علیہ السلام کی بیٹی اور نکاح ماموں و علیہ السلام کی  
 نکاح بنی حوٹ بنی۔ اس میں علیہ السلام بنی حوٹ بنی ثیمت علیہ السلام بن آدم علیہ السلام بنی حوٹ بنی  
 عیاد قرظی بر سب بنی کریم علیہ السلام کا تخیال ہے۔ یہ سب بنی حوٹ ہوتے ہیں۔ فرعون اول حوٹ بہت  
 زبردست ہوئی بادشاہ گزرے قوم خود علیہ السلام بنی سے تھا اور حضرت مراد کا بیٹا تھا حضرت مائس  
 حسن یہ سب تھا شریعہ جو بہت حدت آتی کی کہ میرا کھانا حاصل کر کے پی بوی سلالت تھا۔ گندہ کے  
 ساتھ ہوتی تو عائد کو قتل کر کے خود بنار حاصل کرتا اور اگر گندہ موفی والد یا بھائی کے ساتھ ہوتی تو سمیت  
 سال ماور دسے کا حاصل کرتا حضرت ابراہیم کو اپنے علم غیب کے غلوں کی اس جہت کا پتہ چل گیا۔ آپ  
 نے سارا سے فرمایا کہ جب تم سے بادشاہ کے لوگ بادشاہ پرچھے کو تم کسی کے ساتھ موقوف کیا کہ اپنے بھائی کے ساتھ  
 ہوں اور وہی بنی حوٹ بنی۔ اس کے ساتھ وہ کیا۔ اور جب تم سے نکاح کرے تو تم نہ ان سے کچھ بھی نہ ہوں۔ ان کی تیار  
 کرنا۔ پھر آگے اس مخالفت پہلے والے سے صاحب کے لئے لکھا کہ خبر دی اور آپ کو بچو واکر مل میں حوٹیاں گی۔  
 پسے سارا سے پوچھ کہ یہ تم سے ساتھ ابراہیم تم سے آپ نے فرمایا بھائی۔ پھر خود ابراہیم علیہ السلام  
 سے پوچھا آپ نے بھی خود میری من سے تب کی نے حضرت ابراہیم کو حضرت علی مال دیا اور حضرت کر دیا اور پھر  
 جب حضرت مراد کو موت پہنچا کہ وہ لگے لگا تو تم حلق ہو گئے حضرت مراد علیہ السلام کو موت پہنچا۔











کہہ دیتے ہیں یہاں کر دیتے ہیں یہ کمالی کنی مرید جنہا جنگ لندن میں چھپ چکی ہے یہ سراسر گزہ ہے۔ دل تو نہ کد  
خوش و غلب۔ بلکہ سبیل ہی ایسا، کرم کے استعاروں کے بعد تو کش ہیں۔ اور یہی خدمت ان کی لئے شغل کی  
وجہ سے یہ تو جھلکا فتلیٰ غرض سے اس سے پیورہ باتیں ہیں کہ باوجود غلبہ میں ان کی بہت شائیں ہیں وہ فائدہ۔ سستی  
لذت سے فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ جس طرح تمام عبادات میں ثواب کے اعتبار سے وہ فائدہ  
سے افضل ہی طرح قرب الہی کے قیام سے فائدہ سب عبادات سے اعلیٰ و افضل ہے۔ یہی ہے حضرت خلیل علیہ  
السلام سے آدھی سزا کو فائدہ کا سبب قرآن و باطنی پر شہر کرم فائدہ کے لیے آباد کار ہوں۔ یہ سب فائدہ۔ ایک شفی و گم  
نام کرنا دیوں کی عزت اور عوام کے دلوں میں ان کی اعلیٰ و عظمت و عزاء سب تعالیٰ کا کرم اور دعا و خلیل کا اثر  
ہے کہ اگرچہ محبت، ایمان علیہ السلام نے دعا کو صرف دلیل سزا کے لیے مانگی تھی مگر دیگر نیکیوں کی عبادات ہیں گئی اور ان  
محبت ہی اس دعا کا اثر ہو گیا۔

ان آیات سے چند فقہی مسائل مشتق ہوتے ہیں۔

### احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ ہر صاحب اولاد مسلمان پر واجب ہے کہ اپنی کچھ اولاد کو مکمل طور پر پروردگار  
دی خدمت کی طرف لگا دے اور کچھ اولاد دنیوی ضروریات کی طرف سائل کرنا مستحب ہے یہ مسئلہ۔ جو دوسرا  
میں من ترجیح فرمانے سے مستحب ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ انبیاء کرم کے مشفق یہ یہ لگائی گئی کہ ان کی دعا میں قبول نہیں  
ہو جس صحت حاصل ہے۔ یہ مسئلہ فاضل فیئذہ (۱) اور حضرت ابراہیم کی حق تمام عبادوں کے موجودہ و ماضی  
تاریخ سے مستحب ہوا۔ یہ سب مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ سے دینی دنیوی دونوں دعا میں۔ مگر باطنی و ظاہری  
و اندرون و بیرون سے مستحب ہوا کہ پہلی دعا ثقیونی۔ (۲) دینی دعا ہے کہ کجا اور دوسری کبر کی دعا ہے۔  
اور دوسری دعا ثقیونی (۳) دنیوی دعا ہے۔

پہلے چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

### اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں اس وقت حضرت ولیم علیہ السلام نے تخی کثیر دعائیں مانگیں مگر  
جس وقت نالو فرود میں جا رہے تھے تو کوئی دعا مانگائی اس کی کیا وجہ ہے؟  
جواب۔ یہاں وجہ سے نہر۔ اس لیے کہ وہاں مشغول اور ابتلا تھا آقا تعالیٰ ہے۔ نمبر ۱۰۔ اس لیے کہ وہاں اپنے مسئلہ  
تحدید امور کا معاملہ ہے یعنی تاقیامت عطا دوسری کی قیام و نہایت کی دعا۔ مگر وہاں صرف تھوڑی دیر تھی  
کہ تخی صرف ذات خلیل سے تھا اس لئے اس وقت خلیل کا تھا۔ جہاں جہاں ضروری تھا۔ جہاں میں حضرت اور وقت سخت  
اور خود دلی کا تھمت دینا تھا اور دعا جہاں میں اور پختہ کی دعائیں مانگتے ہیں یہ دینی کا اعتراض ہونا تھا۔ اور کجا نہ فرود  
کر اگرچہ تھوڑا قدرت الہی کی شان دکھانا اور یہ سزا کو کر کر چڑھا تھا۔ یہاں نہ مصلحت سے کہنے کو جانا















اللَّهُ غَافِلٌ عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمُ

ہندو کو سے جسے جس کو کہیں گے ہم پرکھ ، فطرت دہ سے اُس کو

وہ مرنے لگا۔ اسے نہ جاننا تھی کہ اسے یہیں اجیل نہیں دیر سے مرنے

لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي

یہ نئی نئی چیزیں جو اب تک نامعلوم تھیں، اچھا اور اچھے سے کہیں گے۔

ہے اس کے بعد کہیں کوئی غلطی محسوس نہ ہو تو اس سے تمہارا

وَسِيْعُهُمْ لَا يَرْتَدُّ اِلَيْهِمْ ظَرْفُهُمْ وَقَدْ تَلَمَّ

سجدار کو تہہ پہنچا دو اور کھڑکے بند کر دو۔

فہمہ ہونے کے ال کے بعد ایک اور دفعہ یہی

هَوَاءٌ ۙ

کے لئے

پیشرفت و محوری

۱۰ الہیات کے لیے کہ کمالی ہستی کو جس سے صرف خدا تعالیٰ ہے

[illegible]

۱. بھروسہ میں، ممانعت نہ ہو، اگر کوئی شخص اس کو نہ تو ہے کی بات ہے۔ وائس اسٹوڈنٹ - کلیم بھروسہ میں

میں نے وہاں سے واپس کے سفر میں یاد کر لیا ہے کہ ان دنوں میں افغان اور پاکستانی عوام کے درمیان

وہاں سے، عیسائی تعلق، کبھی نیت میں، یہ بتیادگی تھا کہ، یہ تعلق، ہاؤں سے خالی نہیں، بلکہ سے وہاں سے۔

یہی آیت میں بتا رہی ہے کہ اگر تم لوگ کسی سے ملال کا سامنے دو رہے کسی سے ملال نہیں رہنا پس یہ وہاں

تاریخ: \_\_\_\_\_

تفسير كرمي - ان اخواني فطمة عتمة و من ذريتي رزقوا فقتلوا رجلا عتمة















[illegible]

## قائدے

پہلا فائدہ - جس شخص سے باجس چیز سے دہ خالی کو پیار محبت و بھد دی ہو۔ اس سے  
 مسکن کو محبت اور بھد دی جاتی ہے۔ دہ دیوی محبت و بھد تو ہی عذاب کا کٹا کر ہے۔ یہ فائدہ  
 دوسرا فائدہ - تہ عاقلانہ سے حاصل ہوا کہ دہ خالی منسوب کتنے کم کمزور کی تہی کے لیے بدشا دور ہوتا ہے۔  
 دوسرا فائدہ - بدی خالی ہر چیز کو ہا خالی سے ترک بلکہ عدم میں بھی دوسری بھی امتد خالی کسی چیز سے  
 خالی نہیں۔ جو محض اور بعض موجود ہوا ہی کہہ سکتے ہیں کہ (دعا لاف) بدی خالی کو کام دہل ہوں چکے کے مد عدم بہت  
 جیسا کہ ان کی مشہور کتاب (عقائد الہیہ) کے ابتدائی صلو سے پر لکھا ہے۔ دہ محبت بے دہل ہیں۔ یہ دہ فاعل کی  
 غفلت پرانے سے حاصل ہو۔ تیسرا فائدہ - قیامت کے امتدائی دور میں ہر رنگ دہ مسکن کو کام نہ کار کا ایک مقلد ہو  
 گا۔ عدم میں ہر ایک میں امتیاز اور چھانت ہونے پر حالت عدل جائیں گے۔ یہ فائدہ منقح فیہ (آفسر) فوٹے  
 سے حاصل ہوا۔

## احکام القرآن

اسلام القرآن  
 ابن تیمیہ سے چند فقہی مسائل متنبط ہوتے ہیں۔  
 مسئلہ اول - اطلاق، عاقل کے لیے شرعی شرط یہ ہے کہ چھپے ہوئے ہے وہ مانگے اور فتوا  
 حرام نہ ملے کہ وہ عاقل سب مسائل کو حل کرنا چاہیے خاص کر ایسے دلائل اور اصول و کورہ مسئلہ دوم -  
 اخروی امور و عقوبتیں، حلال پوری دوسرے متنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ - عیب حقانی سے بیکس ہونا حرام ہے۔

مردہ دماغ اور گڑبگڑ کر رکھ کر ساری مایوسی سے لگتا پڑے۔ وہ دماغ میں مردہ شاگرہ بھی شامل نہ ہونے  
 کہ نوریت کے ذریعہ جو حالت یہ مسند نہ خفاقی کے لحاظ حیثیت اور طریقہ پر ابلا جی سے مستطو ہو۔  
 یہاں چند اعتراضات کیے جا سکتے ہیں۔

## اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں نہ تو یہ قی سے مندرجہ مذہب کا احاطہ ہے۔  
 حضرت ابراہیم کے والدین تو کافر تھے بلکہ کے یہ دعا، مصرت کہیں باقی گئی مغرت مانگا کر ہے۔

جواب۔ اس کا جواب تفصیل سے تفسیر مالد میں عرض کیا گیا کہ تمام ہیں، کلام کے والدین میں مومن ہوئے ہیں۔ وہ  
 مومنین کے یہ بخشش بھی مان رہے۔ جہاں عقیدہ ہے کہ جو یہ ابراہیم کے والدین کو کافر کہتے ہیں اس کے اپنے  
 یہاں میں شک ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں نہ تو یہ قی سے ہی گمان بھی رکھتا ہے کہ اس کو جہنم سے  
 جس کے جہنم یا علی کا مکان بواہر کے مشرقی دنگل کی گھوڑے، بیباک و کرم تو گئے، برتاؤ نہیں جوتے چاہیے  
 کہ کائنات۔ مومنین دنگل داکر سے جو مصرت جلا دی سے حامل یا تاں مولا احمد بنی کریم علی، اندر دیر موم  
 تو خدا کی مغفرت سے حامل بھی میں مصرت تو، نکلی ہے یہ نہ ہی حضور پر اسطو کو کہیں ہوتی۔

جواب۔ اس کا جواب تفسیر مالد میں دیا گیا کہ یہ غصب نہیں کیا کہ کس میں اس کے کہ خود خدا کے کہنے  
 فرماتے ہوئے کوئی کوئی جہنم سے یہ لگن کر نہیں۔ جس سے یہ جواب دیا ہے کہ جواب بنی کرم سے ہی  
 سے مگر خود فرما ہے۔ یعنی کہ فرما آپ کبھی غفلت میں آجائیں تو بھی یہ لگن نہ کرنا۔ یہاں دوسرا بھی ہے کہ  
 دوسرا بھی نہ آئے دینا مگر یہ جواب مستطو اور مست سے۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں سے نہ اسطو بنی  
 اسباب۔ بلکہ کہ حق ہے انبیا و کرم تو معلوم ہوئے وہ گاہد بحدہ ہی نہیں سمجھنے گاہ میر و کیر و کھتے ہی نہیں  
 تو چہ وہ بخشش کسی چیز کی مانگتے ہیں۔

جواب۔ اس کے دو جواب ہیں۔ ایک یہ کہ بنی جبریت اور جبرائیل۔ لکھا ہے کہ یہاں اور دینک سے غصب  
 فعل کے فعل و کرم کا یہ نہ کہہ سکتے ہیں۔ یہاں سے کہ دوسری کی دعا میں جس افعال برکت سے خود کو  
 شامل کر لیا۔ بلکہ دعا جلائی قبول ہو چہ قیامت تک کے بن گویں یہاں مالوں کو چھوڑ کر کے یہ دعا کرنے کا  
 درپہ نہ کہنے کے یہی طرح دعا مانگا۔ دوسرا جواب یہ کہ صورت کے کسی نہ کہ یہاں کی گشتی ہی ہیں ہوا  
 کہ صورت کے سنی رحمت میں چاہنا کرم، فضل و غفلت میں غصب دینا بھی ہوتا ہے۔ وہ ہی چہ کے لیے غصب  
 تعلق سے جب کہ وہاں حالت ہے۔ یہاں جو دعا مردہ و کثیر کو توڑنے والی ہوتی ہے وہی قسم کی ہوتی ہے۔  
 جن تہمت کی تفسیر مولا مدھی زیت سے ہماریت کے ساتھ کی جلتے گی۔ نہ تعلق۔

وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ

اے لوگو! تم کو یہی دن ہے کہ تمہارا ان کو عذاب آگیا ہے

اے لوگوں کو اس دن سے ڈراؤ جب ان پر عذاب آئے گا تو خاتم نہیں گئے

الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخْرِنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ نَّجِبْ

”جو لوگوں نے ظلم کیا ہماری زندگی سے اب ہمیں مسعدہ کو تک مدت تھوڑی بول کر دے

اے ہمارے رب تھوڑی دیر میں مسعدہ سے کہ ہم تیرا دانا بنیں

دَعْوَتِكَ وَنَتَّبِعِ الرَّسُولَ ۖ أَوَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ

جانتا تھا کہ ”اے فرماں بردار! کہ تمہارے پیروں کی کیا قسم تھی کہ تمہارے

”اے رسول کی غلامی کریں تو کہ تم کہتے تھے کہ تمہارے پیروں کی قسم تھی

مِنْ قَبْلُ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ ۚ وَسَكَنتُمْ فِي مَسْكَانٍ

پہلے کہ تمہاری قسم تھی کہ تمہارے پیروں کی قسم تھی کہ تمہارے پیروں کی قسم تھی

کہ تمہاری دنیا سے تمہاری مسکرتیں جائیں اے تمہاری مسکرتیں میں ہیں

الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ

جنہوں نے ظلم کیا جانوں کی اور ملامت ظاہر ہو گئی ہے تمہارے کہ تمہاری

جنہوں نے اپنا جو کیا تھا اور تمہاری جو کیا تھا اور تمہاری جو کیا تھا اور تمہاری جو کیا تھا

فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمُ الْآمَثَالَ ۚ وَقَدْ مَكُرُوا

کہ ہم نے تمہاری جگہ کیا اور تمہاری جگہ کیا اور تمہاری جگہ کیا اور تمہاری جگہ کیا

کیا کیا اور تمہاری جگہ کیا اور تمہاری جگہ کیا اور تمہاری جگہ کیا اور تمہاری جگہ کیا





















[illegible][illegible][illegible]

جواب: مغسول مقام کے اس جیسے میں چند قول ہیں کہ یہ سانس کے صواب ہیں۔ کسی نے کہا اس سے مواد اگر گن و صریح

کی تیسے اہمیتیں ملتیں ہیں تو دل سے ملا رکھ دیا ہے کسی سے کہ کہ پرستہ ہوا دنیا پاک کی دیر اور  
وقت نہ بندہ والی صحبت سے پہنچے ہوا ذات کے صلیبی سے علی حدیہ و سلم کے مراد کفر کی سازشیں  
ہیں نہ ۔ سے ہوا ان کا پریش و فکری ہو یا کفر کے یوں ہو کہ تیغ بد ہوا دنیا ۔ یعنی اگر چاہے اس پر  
اس ہوا میں قومی حسرت ہے کہ نہ سانی سکرم پر اور جو سنی سے کافی پتوں میں رہے جیسے ہی ۔  
اور نہ ہر پیر کی تو فعل سے ۔ اس وقت ہوا کو توڑ دینا اور ہی کہہ دینا ہی نہ گنل کے ہوتے جیلا ہا رہے  
یہ سب کہ سکرم ہوا سنی ہی تو ہے ۔

تفسیر صوفیانہ  
زیت حنیفی شمع مضویۃ دین در ترقی رشتہ و تقنی و عبادہ رشتہ خفیو فی  
ادلو سدق و ینشؤ صینی توہر یقوہر انجساب ۔ اسے  
یہ سے ہم کو کفر و نامرئی اور جگہ کو عا کا ہوتی اور عا کو عا ہوتی قصب کو عا کا ہوتی دینے والے اللہ کہ  
پتے مقام پر سب کو کفر و عا کا ہوتی اور عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی  
ہوا اور یہ سے عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی  
کہ سب ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی  
کہ عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی  
اور عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی  
نہ کہ عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی  
سرت کی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی  
عما کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی  
اہدی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی  
کو عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی

نہ کہ عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی  
عما کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی  
اہدی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی  
کو عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی  
نہ کہ عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی  
عما کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی  
اہدی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی  
کو عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی  
نہ کہ عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی  
عما کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی  
اہدی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی  
کو عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی عا کا ہوتی

مردان اور عاقلانہ دنیا کے عمل کرنے والوں کا پس سے۔ جنوں سے بھرنا میں انکی کشتی چلائی اور مرد محبت  
 بہرہ سے گرو ہو کر حد سے بڑھے کا نظم کیا۔ یہ اُن کی فتنہ و قدس کے کہ کسی کو سعادت میں لگی کہ شقت میں رکھا۔ وہ  
 سب کو سلوک وادی طلب کی صفت کے لیے نوحیہ کیا کہ سید شریعت و طہارت کے راستے سعادت کی منزل پر  
 اشد تکیہ مولیٰ استقامت پر نہیں بلکہ اعلیٰ کو سعادت پہنچانے والی تاجرہ کی ہر کے علم و گرو کے حسبِ ہنسی پر کر رہا ہے۔  
 عالم کی صفت اُن کے کی دیکھی اس وقت تک کی سے جب کہ سرت کے ٹکڑے تو حید سے عقل و دماغ کی انکس تھیں  
 میرے میں پڑھ جائیں گی حد دل کا شغاب کہہ سکتے جس اس سعادت خست کے خواہاں ہو جائیں گے، وہ تمام  
 نفسانی ترغیب طلب جلال سمیت کس میں عرق ہو جائیں گی۔ پھر کسی میر کی طرف توجہ نہ کر سکیں گی۔ ان دن نفس مطلق  
 اور نفس کلاب کا فرق معلوم ہوگا۔ جب طلب ہستی پر درود الہی کی قیامت ہوتی ہے تو عیب ایسے نہیں ہر  
 کی مضامینات پہنچتی کہ اس وقت خالص خود مستی کی دور دور سے ہی مادی ہوا کی ہوائیں نکل جاتی ہیں۔ حیران کی بساتیں  
 مادت ذیل کی طرف توجہ سے محنت نہیں پڑی۔ یہی اعلیٰ حق کے قہر سے شہادت کی خواہشات دیتے متعلق ہو کر  
 عطا ہونے کی حمد و ثناء کرتے ہیں۔ وَ تَلَوْنَا آيَاتِ الْكِتَابِ يَوْمَئِذٍ بِمَنْشُورٍ اَنْفُسُ تَدْرِكُ حُلُمُ  
 رَتَبًا اَعْوَنَ اِیْ اَعُوذُ بِكَ سُبْحَتِ دَعْوَتِكَ وَ سُبْحَتِ مَرْسَلِ اَنْفُسُ تَدْرِكُ حُلُمُ  
 تَمَنَّا جُلُ مَا نَكُنْ مِنْ زِلْ۔ مرد وقت طلب و نیکی سر پہنے والی عقل مانی کو دھیسے لکھتے تھے میں اُس شہید وقت  
 سے جب فراق و ہجر کا طلب آجائے گا عقل دنیوی کی مادی تدبیر کی کس میر کی دہریہ حیران کی تب مستعد  
 جس کے نالِ خاطر جہر سے دوسری مطلب کا غور کیا۔ بان سے مٹی سے پکانیں گے۔ سے دل و خواہاں و  
 دامن میں ہمارے سب۔ صبح ہوئی کہ تیری خدمت کے تھوڑی صفت میر و حرکت عطا ہو۔ بلکہ اب ساتھ دعوت و امان  
 کہ مانت کر لیں اور تیری خدمت قرب قبول کر لیں۔ بہر حق و باطل شکا ہو کر اتنی فراق کی تیر کا جانب شہید  
 دھو یا۔ اب خیر و عقب کی صوب سرحدی پر بیٹھ کیس گے۔ سعادت اسلام کا جو سہا رہی ہوتا ہے کہ غور و غیظان  
 کے دوسو سو نامان حال کی نہیں اور حقیقتہً ملدہ رتے تھے کہ عقل کس کو کسی رول رہائی نہیں سے اس وقت دولت  
 و بھلائی دینے تھے عوینا تو باتیں ہیں کہ اس کو چاہیے کہ ہر وقت صحت فراق کر لیا رکھنے عوام کی صحت راج و جم  
 کا فراق سے ماضی کی صحت کو دیکھ کر فراق سے لگی ماضی کی صحت دیکھ نامت و احمد کا جالبہت سون کے کچھ  
 دوست ہیں۔

میر۔ علم جو آخرت کی فہم عطا کرے۔ میر۔ رقی و حواشر قلی کی طاعت میں مدد کرے گا ہوں صد کے۔

میر۔ صحت جو دھم و صحت کا بڑھ بھائے۔ دشمن سے بچنے سے دوست کی آغوش میں پہنچے

میر۔ صحت جو نیم بھائے۔ میر۔ دل و انصاف جو ظہر و باطن کے مشق کی گمان ہے، اُن کے سے مٹی قیامت





فَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ

اور خیال بھی نہ کرنا کہ اللہ غلط کہنے والے ہے اور اپنا وعدہ اس سے اپنے ایک اللہ

اور ہرگز نہ خیال کرنا کہ اللہ اپنے رسولوں سے وعدہ خلاف کرے گا بیشک اللہ

عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ۚ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ

غالب سے بدلے جانے والی ہے اور جس دن کہ زمین کی زمین بدل

غالب سے بدلے جانے والی ہے جس دن بدل دی جائے گی زمین سب

الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ۚ

اس دن تک کے اور سب آسمان اور زمین کے ہر ایک کے لئے اللہ واحد اور قادر

پہنچے گا اور آسمان اور زمین کے ہر ایک کے لئے جسے جو سب پر غالب ہے

وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ۚ

اور دیکھیں گے آپ مجرموں کو اس دن کہ سسے مل گئے ہوئے ہیں اور مجرموں

اور اس دن کہ مجرموں کو دیکھ گئے کہ جڑوں میں ایک دوسرے سے جڑے ہوئے ہیں

سَرَّابِلُهُمْ مِّنْ قَطْرٍ ۚ إِنَّهُمْ فِي شِقَاقٍ ۚ

تھکے ہوئے کے لئے پانی کے قطرے ہیں اور وہ اپنے اپنے گروہوں میں ہیں

نہ کہ گروہوں کے لئے اور نہ کہ گروہوں کے لئے ایک ایک گروہ کے لئے

النَّارُ ۚ لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ ۚ إِنَّ اللَّهَ

آگ ہے اور اسے اللہ ہر جان کو اس کا جو کیا اس نے ایک شے

اس لیے کہ اللہ ہر جان کو اس کی کئی کئی بار سے ایک شے





ہے مصدقہ ہے نفیر ہے۔ شُرُوف سے بنایا ہے یعنی ملنا۔ بگڑنا دھنسی یا اہل کو شہر۔ بگڑنا ملنا۔ یہاں مراد نکولنا۔ حق حادہ  
 خلیہ۔ اہل دم صدی افتخار نام جمع مکتور اس کا کہ جس سے فتنہ۔ یعنی زنجیر۔ بشکوی۔ سزائیں۔ اسم جمع خنثی موصوفہ  
 غیر منفرد جو تلبے اس ہے اس پر تو تلبے نہیں، مگر اس کا صاحبہ نہ تلبے۔ یعنی قیام۔ بگڑنا۔ فتنہ قیام عام ہے م  
 چھوٹی بڑی قیام کو مگر سہاں کا کہ جو گھنٹا یا گھنٹوں تک جو سڑول ملاوے اس کا سنی ہے چھار سڑول سس کا  
 دوسرے ہر دوں یہ معاف سے فتنہ میر جیے فتنہ ناب۔ جوہر شعل مصدقہ۔ دریدہ کربا عانی مرفوع ہے کیونکہ  
 جند ہے۔ بن ہاتھ بیانیہ نظر آتا۔ اسم مفرد مذکر ہے الف تون نا تانان مگر غیر منفرد نہیں ہے کیونکہ ایک سب سے  
 اگر کسی کا علم ہو تو غیر منفرد ہوگا۔ جگہ کی طرف میں سے ملنے والا ایک سمت۔ دامن سے۔ گندہ مرفوعہ۔ رل۔ یا جھڑے  
 نکل ہوئی گندہ۔ یا چھٹا ہوا نا تبا۔ حقیقت کو اندر حل ہوتے جاتے ہیں کھلتے سوسے بن سے بدو مرفوعہ شوق  
 ہے کائنات پر مشیہ اسم فاعل کے۔ اوہو جلد میر جو کہ میر سے متعلق تفتیشی فعل مصدقہ مثبت مرفوعہ باب فتح  
 ہے۔ میر زادہ ثروت غائب۔ فتنی سے شش ہے سعی ڈھکلا پر رندہ۔ جوش کنا یا نازا۔ لیٹ میں یہ  
 یہاں یہاں ہی مٹی مراد ہیں۔ و جوہر نام جمع مکتور واحد سے و جندہ یعنی پیرا مکمل میں پیرا سہر یا فقط شکل ہوت  
 اور یا لہ۔ سا سنا سہانی حق۔ مگر صرف شکل صحت مراد ہیں زیادہ مناسب سے۔ فتنہ میر جی کا مزج فخر میں سے۔ اندر  
 اہل دم تفریق صدی بنا۔ اسم مفرد جلد یعنی آگ فتنہ سے ہے۔ یعنی تیزی۔ جری۔ جھلکا دینے والی۔ اسی مٹی میں  
 کہو کہ فتنہ ڈھکے ہیں۔ یہاں مزج جنم کی آگ سے۔ و جوہر فتنہ مفعول یہ سے۔ ہذا مرفوعہ ہے کیونکہ فاعل ہے نصیب  
 کا۔ یعنی۔ فتنہ۔ اہل میں فتنہ پر مشیہ ہوتا ہے۔ اور اہل ہر شش جلد م م پر داخل ہوتا ہے لیکن مضام  
 پر تلبے کو مکتور ہوتا ہے۔ یعنی ہی فعل مضارع مثبت مرفوعہ شوق سے ان پر مشیہ سے باب ضرب سے  
 ہے۔ یعنی فتنہ فتنی سے شوق سے۔ یعنی بدلہ دینا۔ جرم کی سزا دینا۔ اہل دم مفرد مرفوعہ ہے کیونکہ فاعل سے  
 فتنہ کا فتنہ نہ تلبے۔ ہے یہاں فقط حقیقت کے لیے سے۔ بحال غیب سے۔ مفعول بہ فتنہ ہے  
 نام اسم موصول واحد غیر ذی اسفل کے لیے سے۔ یعنی فتنہ فتنی فعل ماضی مطلق میزدادہ ثروت غائب کتب سے شوق ہے  
 بھی۔ لکنا۔ حاصل کنا۔ یہاں مراد ہیں اعلیٰ آفتاب چھوڑے۔ نام موصول موصیت کے لیے ہے۔ یہ جملہ فیلہ کو کر  
 صدر جگہ۔ اور موصول مفعول بہ دم ہے فتنہ کا۔ فتنہ جھٹکتا۔ اہل نام مفعول اس کا اسم ہے سزائے صحت  
 مشہد کا میل ہے۔ باب کرم سے ہے (مذکور کا بچاں باب) مفعول فتنہ۔ شروع سے بنایا جاں کا مصدقہ فتنہ  
 آدہ ہے مفعول فتنہ فتنہ۔ یعنی ہلکی کا جلدی جتنا۔ یعنی بنا۔ کنا یا آہن۔ یہاں ہر سنی پر مکتبہ ہے بحال رہے  
 ہے کہ جو جلد میر جو کہ خبر ان سے الف لام مفرد ذی ہے جناب۔ مفعول فتنہ فتنی فتنہ ہے۔ جناب سے  
 بنایا ہے یعنی لکنا۔ ہذا مرفوعہ کا لکنا چھوڑے۔ یہاں یہی آفری مٹی مراد ہیں۔ بحال کسے معاف رہے۔









فائدہ دہری امیر من شتے حاصل ہو۔ وہ یہ بھی جیک بہ سخن افر پنے چہروں سے پہچانے جاسکتے ہیں  
 بہت سے گستاخوں کی سویت پتھروں پر ظہور ہوتی ہے اور دور سے پہچانی جاتی ہے۔ دوسرا فائدہ۔ قیمت  
 کے سراسر لاپہ بچاں سراسر ملایک۔ ان کے تھوٹے ہتھے میں تمام قیامت و عذاب کا کٹن صلب ہو جاتا ہے۔ فائدہ  
 سربوٹھنا۔ کی ایک نصیحت حاصل ہوتا ہے۔ وقت میں اگر پاک صحیح کھانا کھا کر صحت یاب ہو جائے۔ اگر صحت  
 ازیت سے موار۔ قیصر فائدہ بہاری قلب کو سب سے زیادہ عزت نعم ان ہیکاری سے ہے۔ یہ فائدہ سب سے زیادہ  
 کی ایک تفسیر ہے۔ حاصل ہو کہ وہ قلب اس میں کوئی حرج اسے کاجی پر نعمتوں پر ہی نہ کار کی جاتی ہے۔ اور  
 اس میں عمل کو بھی کہہ دو روں سے بہت سے دل کو اسے گئے۔ تو ہزار گلوں پر ہزاروں سالوں سے کئی  
 صحت ہوگی۔ اسے میر سے یہ کہیم کہ تھیں لگو کو بھی اور میر سے تمام صلوں کو بھی بہتے نفرت والے کا سوں  
 سے بہتے۔

ان بہت جنات ہے چند فتنی مسائل منسٹہ ہوتے ہیں۔

## احکام القرآن

ایک مسئلہ۔ یہ مسلمان کو چاہیے کہ اپنے مال اور ظلم بھری سے بچے۔ حاصل کر رہا ہے  
 ایک بندہ اس کا کہم دوایں معاصم و طار و اسلام کو سب سے سے فریجا فرض ہے۔ یہ مسئلہ۔ عریضہ و مسند  
 مت منسٹہ ہو۔ نہ بقدر وقت۔ ہود کی کوئی صاف نہیں فرما۔ امت کے علاوہ جنابیں بھی جیت تک سنا سے دیتا  
 ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ عام بات یہ مسئلہ ہے۔ علی بن ابی طالب اور علی بن ابی طالب سے جسٹک کو دھتات سے  
 سے دیکھتے ہیں عید کے عہد پر اس میں ایسی ہی قابل گرت سے اس قسم کی ممان سے بہت دوس سے یہ ہند  
 نہ ختمین نہ کی نہی کیوری سے مشیل ہو۔ قیصر مسئلہ۔ کھار کی نہی کی مشیل و صحت اور لیاں کی طرح شکل و  
 صحت سنا اور کھروں کا سامان یا شکات خیا کر کاموں کو مان رہی عالم کی گندگی کی بہی شکل و صحت با سس  
 نہات کو سنا کر نہ تو کل جی حوس ہے۔ جیسے جسدوں کا کل اور ان کی کٹ اور کٹوں کا کھانا اور ان کی کٹ  
 میاؤں کی نہی (میں) اور عالمی ہو کر مڈی۔ وغیرہ یہ مسئلہ۔ سراسر منسٹہ صراط سے منسٹہ صراط کا کھانا  
 کھاری ہر پر مسلوں سے عیدہ کیا جاسکے۔ شکل و صحت میں بھی اور ہاں میں بھی اور شکات میں بھی لندہ دنیا میں  
 بھی بہر عیدہ سے جیسکی وہ جیس ہے۔

مسائل بہر عیدہ میں کئے جاسکتے ہیں۔

## اعتراضات

ایک اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ نہ تو نہ بدو۔ اور اندہ عقل کی بدگوئی میں سب دھت  
 میں گئے۔ تاہم سب کو ساری عقلی اثر کے حصر حاصل ہے۔ تو یہ حاصل عیدوں کی دل کا کہ کیوں فرمایا گیا  
 جو بہت میں دوسرے ہو۔ یہاں قیروں سے لکھ کر دوسرے اور کئی سے کہہ بیٹے۔ یہاں سے بل کر کھان کی حقوہ







ترقی واد ہے مگر باب کرم میں معذرتی جوتائے اسی لیے خیر کے معنی میں ڈرانے والے صدمہ کے معنی سے ڈرنے  
 والے حیرت انگیز کرم کا معنی نام ہے اور غلام مجرمین مگر ترقی مجرمی صرف باب افعال اور باب کرم کے مستثنیات  
 مستثنی ہیں اسی بنابر تصور محنت سے فرمایا کہ خدا کا وہ صرف وہیوں میں آتا ہے۔ لیکن باب افعال میں کثرت نہ ۲۔  
 باب کرم میں تخیل ۱۔ باب حلقہ ۲۔ غیر نام کا استخراج خدا سے۔ یہ جلد و مجرد معنی ہے۔ ۳۔ باب افعال میں کثرت نہ ۲۔  
 تھا خدا دونوں طرف سے ملنے والی گئی تان نامبر و شیدا کے صفت سے اور ان کے حصے جلد و مجرد کے سے  
 حصہ تخیل لیا۔ یہ جلد و مجرد صفت سے ۴۔ ۵۔ داؤد مالک صفت ہے چنانچہ ۶۔ ۷۔ نام کے معنی و تفسیر  
 مل معذرت و مجرد صفت۔ مشابہ سے ان معنی نامبر و شیدا سے۔ ۸۔ ۹۔ مل تھا نقلتوں نامبر و شیدا  
 کی وجہ سے لگتی اور جس اُن کے حصے در در فرقہ کا شان صفت بھی لیں۔ ۱۰۔ ۱۱۔ صفت سے تلبہ سے ہی جات۔ ۱۲۔  
 معذرتی ایک معنیوں ہے۔ علم غیر یہ کہ نہ باب مستثنی کا فاعل ہے جس کا مرجع نامبر ہے۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔  
 صفت۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔  
 ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔











اختلاف ہو سکے ہر شخص کے شعور پر ہمیشہ اثر پڑتا ہے اور وہی ہے جس نے آئینی ملّا فرماتے ہیں کہ نہیں  
اس سے لازم بنتا دانتے ہم بشر و معنی حیات کے نزدیک مع سے مگر تاریخ فرماتے ہیں کہ ہر قسم انسان و  
سے اہل ماضی و آواز قدر پر مبنی ہے۔ مگر یہ حدیث سے ثابت ہیں۔ ہر شخص ہی اسی طرح دوسرے پر مبنی  
لیکھتے ہیں۔ آتا یہ حریف مشغولت میں اس کو معی مراد مقصد نہ قابل اداں کے ہی مجہد مسطقی معنی بشر و  
طریقہ ہم کے سارائی نہیں ہوتا خلیل ہے کہ قرآن مجید میں یہ ہے کہ اللہ کا مقصد ہے۔

نمبر۔ حریف مشغولت ان کا معانی اور ترجمہ کوئی انسان جن پر مشتمل نہیں جانتا بجز اللہ و رسول کے۔ نمبر ۲۔  
اقتضا ہست۔ جس کا ترجمہ تو عربی وان جان یستے مگر معنی اللہ حقیقت کوئی نہیں جانتا۔ بجز اللہ و رسول کے  
بجیسے ہر شخص (اندر کے اندر) وغیرہ۔ نمبر ۳۔ حکم و مفسر الفاظ کا مطلب معانی تو ہر سب کچھ عاقل جو یہ شخص  
ترجمہ تو عربی وان معنی جہاں یستے۔ تلفظ یہ کلام الہی پر ایمانی کریم کے پاس رہے یہ لادہ نہیں سوزیں جو  
اہل ہر کچھ یاد ہوا جس صورت میں نازل ہوئے والی ہے آیت بکتاب کتاب کی تین میں یہ لکھی ہوئی نہیں  
میں نگہ یا ضابطہ میں تو قیصر ہو تو یہ معنی ہو گا جس میں بعض مفسرین نے فعلی کہاں کی کتاب سے کون سی  
کتاب مراد ہے۔ اور کہہ کیا انجیل یا قرآن مراد ہے مگر تفسیر میں نے تردید فرمائی اس سے کہ خود قرآن پاک میں  
سب کریم میں مجھ سے فرمایا کہ دقت آپ فیہ ہیں۔ معنی قرآن میں نزاق قیصر مراد ہے کتاب ہے اس سے  
کتاب قرآن و عربی مکتوب یعنی کلمہ جو انظر کے مدعے مراد ہے اور لکھا جاتا ہے گا۔ جس کی کتابت  
اس کے ایک نسخہ بھی کوئی نہ کر سکے گا۔ چل سکے گا اور یہ قرآن میں سے ہی خود بھی خدا مقرر اور جو کس کے  
واس میں دین میں آجائے وہی تا قیام سے نہ دغا ہو یا ہر وقت والا ہو جائے۔ اور یہ قرآن ہی ہے جو  
ہر چیز کو بیان کرتا ہے کما قرآنیت و اخیل و سب و صمد ہے۔ طبعی گی۔

آیت کہہ سے ہمہ فائدہ حاصل ہوتے۔

## فائدہ کا پتلا فائدہ

اس میں جو کسی مخلوق کو نصیب ہو جائے یہ فائدہ ہرگز نہیں رہتا۔ بلکہ یہ ہے کہ وہ خود اپنے ہی سے حاصل کرے۔ اس کے  
اس کے کہ قرآن مجید صلی کا نجات کے لیے پیغام و تبلیغ سے مگر اس سے اس کو کام میں کریں۔ اور اللہ  
سے نہ باریہ نہیں صرف ۸۰ و ۸۱۔ دو نمبر فائدہ۔ ہر قرآن میں سے دلائل و قیصر حاصل کرنے سے  
بند ہوئی جو کس سے قرآن مجید کو چھوڑ کر اپنے عقل و دماغ سے دلائل مینا کہنے نہ چاہیں نہ قوی ہاں نہ ہاں  
دلائل میں کئے جاسکے ہیں تاکہ خیر مسلمانوں کا شہرہ نہ کہ یہ فائدہ ہرگز نہ حاصل ہو۔  
یکسر فائدہ۔ قرآن مجید کے رول کے بعد اب کتاب الہی صرف قرآن پاک کا ہے نہ یہ عمل کا دعوت و ہدایت

یہ لائفہ واؤ تفسیر پر سے حاصل ہوا۔

## احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ لفظ عید کی سب آیتیں تبلیغ کے لیے ہے کسی آیت اور قانون کو چھپانا گناہ ہے دوسرا مسئلہ۔ تبلیغ میں کسی کی عدم عیادت گناہ اور حرام ہے۔ بلا جھگ بر مسئلہ ہر شخص کو جتنا چاہیے یہ ملال دینے والی ہے۔ تیسرا مسئلہ۔ ہر شخص پر قبلہ حکام کو آتی یکساں فرض ہے۔

## اعتراضات

پہلا اعتراض۔ باہی سورت ابراہیم کے اقل میں ارشاد جواہری کریم نکالیں غفلت سے نہ کہ لطف میں یہاں بتایا گیا کہ حذو عقل والے نصیحت پکڑیں۔ اس سے ثابت ہوگا دامن ہمت کی عقل واطلا کو ضرورت نہیں۔ دوسری جہ دین جہاں۔ لفظ بڑا درجہ دوا بتا رہا ہے کہ تبلیغ نبوت کے بعد نصیحت پکڑیں اور سوچیں ہمیں اسی لیے بڑا درجہ دوا کو مقدم کریں گے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں سے ثابت ہوگا انسان کی نصیحت صرف اس کی عقل اور فطرت کی بنیاد ہے۔ ملاکہ دوسری آیتوں سے ثابت ہو چکا ہے کہ کرم و افضل صرف متقی ہی۔ جہاں۔ یہاں غفلت یا کثرت کا ذکر نہیں بلکہ صرف اہل عقل اور صاف ذہانت ہونے کا ذکر ہے اگر وہ صرف فطرت والے۔ ہم نے تفسیر میں بتایا کہ اہل ذہانت بھی وہی ملک میں جو متقی ہوتے ہیں۔ یعنی نب ہوتا ہے اور نوحہ کا دہر تو یہی ضروری ہے غفلت کا کب کوئی اعتراض باقی نہ رہا۔ تفسیر میں تیسرا اعتراض۔ نوحی قادمہ ہے کہ ہر اہم ارشاد کے لیے مشارالہ کا موجود ہونا شرط ہے۔ یہاں نفی کا مشاعرہ جو آیت میں دیکھی لال ہی نہیں ہوسا ارشاد کہوں ہوا۔ جہاں۔ اولاً تو یہ قادمہ ہی نہیں ہے کسی نوحی نے کہا۔ لیکن اگر جو بھی تو قرآن مجید کے خلاف ہے دیکھو ہذا الکتاب میں تو مادی کتب ظاہر موجود ہیں پھر بھی ارشاد ہو رہا ہے۔ بتایا کہ یہ آیت موجودہ میں ہے غفلت کی اور سینہ صاف نہیں صرف نزول نہیں ہوا بلکہ نوحہ کہ قادمہ صرف مصدق مشارالہ کے ہاتھ ہے جو کہتا ہے۔ ارشاد یہ کہ ہم نے تفسیر میں یا مثال بھی نکالا ہے کہ اس کا مشاعرہ سابقہ آیت ہوں جو لال جو چاہی میں ذکر اس سورت کی آیتیں۔

## تفسیر صوفیانہ

ہذا بڑا درجہ دوا میں درجہ دوا یہ درجہ دوا انشا ہوا اللہ وکودہ لید کر دوا لال ہے۔

آب انانی گرا انتی شیشہ ہے اور قرآن مجید آتاپ عالم طالب احذیر ما میں محمد مصطفیٰ

ہی کی مشاعرہ سلم ان ہی کے دست اترس سے یا سونہ قرآنی کا رخ شیشہ تبلی کی طرف پھرتا ہے یا شیشہ دل کو رخ آتاپ عالم کلام الہی کی طرف پھرتا ہے۔ بلکہ سب جان میں ان بدن روح کی جلتی سے پیسے سمجھیں کہ عالم ناست و جہو سے جس دی ناست لائی جلدت عشق کے لافنی ہے۔ اور ایسا ہی ہے جس کی محبت تلب

عشاق میں تباہ و برباد ہے۔ یہ بانی اور پیغمبر مصلح مصلیٰ کے لئے ہے۔ کیونکہ وہی نصیحت پہنچانے میں اور غلطی میں رہتے ہیں۔ غلام کے نزدیک مصلح والا وہ ہے جس نے دنیا کائناتی ملک کے نزدیک مصلح والا وہ ہے جس نے آخرت کائناتی جنت اور جنت کی نعمتیں حاصل کیں۔ مودیا کے نزدیک مصلح مندرجہ اول و ثانی ہے۔ مصلح والا وہ ہے جس نے جنت کی نعمتیں بھی قرب الہی اور انوار جنت کے لئے قربان کر دیں۔

## سورۃ ابراہیم کے کچھ فضائل و فوائد

مربیانہ کرم فرماتے ہیں حضرت ابراہیم کا نزدیک مرتبہ ۱۰ درجات کنافہ میں ہے۔ حضرت حکیم الامت اس کا جواب حضرت ابراہیم علیہ السلام کو دیا کرتے تھے۔ مابین کا قائل ہے کہ اگر کوئی بارود سے نہ ہو ہو گیا جو قور و ذرا بعد نماز فجر تک نہ پڑھے اور صبح و عصرانہ سے کھڑے نہ رہے تو اٹھ ماہ نامزدی وہ ہو جائے گی اگر سفیر ربی پڑھ کر کھڑے نہ ہو گا۔ اگر شیر خوار بچے کے زور پر باندھے تو وہ سبب نظر سے بچے گا اس کا تعویذ کسی مصلح کامل سے کھو جائے گا یا جانت ہو وہ کراۃ نکال کر اگر کھائے اچھا پاس رکھے تو دینی دنیوی کثیر فائدہ سے بہرہ ور اس کے مدد

محاسب الحجہ ۱۸۱۸ھ میں اس کا تعویذ یہ ہے۔

۴۱۳۴۷	۴۱۳۴۰	۴۱۳۵۷	۴۱۳۵۴
۴۱۳۵۸	۴۱۳۵۳	۴۱۳۵۸	۴۱۳۵۹
۴۱۳۵۲	۴۱۳۵۵	۴۱۳۶۲	۴۱۳۶۹
۴۱۳۶۱	۴۱۳۶۰	۴۱۳۵۱	۴۱۳۵۴

خود را بجزی ہے اس میں خانوٹے آیتیں ہیں اور پھر دو عالم میں۔ اسے انسان داخل خدا سوچ کر جب پرست میں پھر کلام یا تو سدی سوت کلام ہی بجز مرگنا تو اگر تیرے اندر اعمال سیاہ ہیں تو میدان محشر میں بجز

میں تیرا نام نیکوں میں کس طرح شامل ہو سکتا ہے ابھی نامہ صری کے خزائن منہ۔ ان کا دامن تصدق و حسن کا محمد نام ہے۔ اور اپنے اندر اولیٰ کچک پیدا کرو۔ چشمہ القدر و عظمیٰ الذی جہو شروع کرتا ہوں میں وفاق القدر کو اللہ کے نام سے جو معزل شوق کے طالبوں کے لئے رخصت ہے اور ہر اولیٰ کے غرقابوں کے لئے رحم۔ آخر: بَلَدُ آيَةُ الْكِتَابِ وَ شَرُّ آيَةٍ مُّبِينَةٍ۔ یہ حدیث عجیبہ و غریبہ خدا سیدنا پیک مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے مجید دل میں سے ایک مجید ہے جس کو مرنے یا صفا تو درگند قرب اسرار کے جہل و میکا ئیل بھی نہیں جانتے۔ اس کے معانی کو اس مسئلہ کو پہنچائی جاتا ہے یا شاعر بنے شلی جانتا ہے۔ بَلَدُ۔ یہ سینہ تجلی علی آیت قدرت اور مکاشفہ شریعت و کرامت و طاقت سب ملک پیک احمد مجتبیٰ کے مکشفت کی اعلیٰ شانیں میں یہی لوح مصطفیٰ ہے جس کی ہر ہر اہم سبب لیم کا قرآن و سنن ہے۔ جس کی جھلک تابد نکلتے ہے۔ جو جہش آری کہیں یہی ظاہر و غلب ہے۔ کہ یہ لطف بسو کے اولیٰ و اولیٰ ہے۔ اس کے میرے سب

کریم۔ جی تیرے دین کا اہل ترین فائدہ خدام ہوں۔ میرے دینی گھر کو اور میرے والدین میرے دادا نانا۔ میرے  
 بھائی۔ میرے ذریعے میرے صابر۔ میرے عمو اور میرے استیلا۔ میرے خاوند میرے عبد اللہ انور میرے تادی  
 علی کبیر۔ میرے ہریت خدی میرے صاحب میرے یوسف اور سب دوستوں کے بیٹوں کو بھی میرے آنا کے  
 فوٹ خزانے کے آئی بابت العالیق۔ اللہ شہ خانی۔ آج بروز اتوار بعد نماز ظہر ۲۲۔ دسی اچھے شہنشاہین  
 ۱۸ ستمبر ۱۹۵۵ء تیسری بار دیکھ کر مکل بھابہ کی بددیہی چاند کی ۲۳۔ انشاء اللہ تعالیٰ جو وہاں بارہ شہنشاہ  
 کیا جائے گا۔ بندہ میں ایک ذریعہ کم سبب خانی کے ہیں۔ یہ اس کی اہل ترین کرم لاری ہے کہ مجھے کم فضل  
 ہے کم کو اپنے اسلہ پہی خدام کھسک تیرے گھر کی خوشی اور سعادت نصیب کرنا ہی بات میں ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی خدائے ہم  
 چوری تقدیر ہی کی ہیں ہرگز ہرگز حق میں تیرے خدائی میں ہرگز۔ سعادۃ و شہادت یہ چار چیزیں ہی دنیوی زندگی  
 کا خلاصہ ہیں۔ انسانی خوش قسمت ہے وہ نہ بھی کہ در حق طلاق الفت کی صحت نہ عملی مالور کی سعادت نصیب ہو اس  
 اعتدالت میں فائدہ خانی طور پر قسمت کی چیزوں پر ہو۔ جب کسی دوبارہ اپنی بعض تصنیفات پر نظر ثانی کرے گا تو قدر شاہ ہے تو اپنی  
 فضل حیرت ہوتی ہے کہ سب تعلق نے یہ میرے کم پر فضل پر کرم فرمایا ہے۔ اسے ہر سہ سنی حق پر دی جائے گی میرے  
 کتاب کو اس تیسرے کے مطالعے سے یقیناً ایمان پر خانی الفت حاصل ہوگی۔ اس میں سعادت پر آپ کی زبان سے  
 بے ساختہ چھ لکھ لکھ کیے۔ عاؤں کے چرل کھر صحر بیا کریں گے۔ تو اس وقت میری عاجزانه انتظار ہے کہ آپ  
 میرے بے غصہ کریں۔ دماغہ درکار کوئی تالی اس تیسرے پر فرائضی ہے جس کے قائل کو حلال بنا دے۔ اور مریادہ کم کو  
 خزانہ تعالیٰ بنا دے۔ مجھے تیسرے کو میرا کرم یہ کہ سب تالی آپ کی عاؤں سے بھر کہ اپنے پیالے بندوں کی غلطی میں  
 حق فرما سکے۔ **فَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ وَحَسْبُ اللّٰہُ تَعَالٰی عَلٰی عَذِیْبٍ خَلْقِہٖ وَتُوْبٍ غُفْرِہٖ وَرِیْبٍ مُّرْئِیہٖ**  
**سَبِّیْہٖ کَاوَمُوْلًا نَّاعْتَبِدُ وَحَسْبُ اٰلِہٖ وَاصْحَابِہٖ وَبَارَکَ وَتَسْلَمُ۔**

(مقدار احمد)



تصنیف صاحبزادہ مفتی اقبال احمد خان نعیمی قادیانی بدایونی

خلف الرشید حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی قادری بدایونی

تفسیر القرآن

تفسیر نعیمی پارہ ۱۲ تا ۱۹

فقہ حنفی کا مدلل ترین فتاویٰ (۵ جلد)

الخطایا الاحمیریہ فی فتاویٰ نعیمیہ

جمہ و محدثین و دیگر خطبات مع ضروری مسائل

خطبات نعیمیہ

علامہ اقبال پر تنقید اور انکی فکری غلطیوں کی نشاندہی

نظریات اقبال

درد و تاج پر اعتراضات و جوابات

درد و تاج پر اعتراضات و جوابات

سرفراز خاں گکھروی کی کتاب ”راہ سنت منہ توڑ جواب“

راہ جنت بخواب راہ سنت

رُوحِ عیسائیت میں لا جواب کتاب (بطرز ناول)

از بلا (اردو، انگریزی)

۱۰۰ عربی مصادر کا خزانہ مع مشتقات و نحوی اصولوں کی وضاحت

المصادر العربیہ

شہر دارِ سند کتابوں میں چند ایسی غلطیوں کی نشاندہی کی گئی ہے جو کتابت کی غلطیوں، تصحیح کنندگان کی چشم پوشی، ہند کی ملاح یا بعض جگہ خود مولف غلط فہمی کی وجہ سے اجائی شدیدیہ قسم کی غلطیاں ہو گئیں ہیں جن کی وجہ سے عوام الناس سخت غلط فہمی یا گمراہی پھیلنے کا خطرہ ہے۔

تنقیدات اعلیٰ مطبوعات